

السلسلة الجديدة من مطبوعات دائرة المعارف الثمانية ٥/٤/١



نظم الدور

في تناسب الآيات و السور

للإمام المفسر برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي

(المتوفى سنة ١٢٨٥ / ١٢٨٠ م)

الجزء الخامس

طبع

باعانة وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية

تحت مراقبة

الدكتور محمد عبد المعيد خان مدير دائرة المعارف العثمانية

الطبعة الأولى

مُطْبَعَةُ مَجْلِسِ دَارِ اَلْعِلْمِ بِبَابِ اَلدَّيْنِ اَلْهِنْدِيَّةِ



نظم الدرر في تناسب الآيات و السور

للامام المفسر برهان الدين أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي

(المتوفى سنة ١٢٨٥/١٤٨٠ م)

الجزء الخامس

طبع

بإعانة وزارة المعارف للحكومة العالية الهندية

تحت مراقبة

الدكتور محمد عبد المعيد خان مدير دائرة المعارف العثمانية

الطبعة الأولى

بمطبع مجلس دارالعلوم ديوبند

ولما كان التقدير: فان أنفقم منه عليه^١ الله سبحانه و تعالى
فأنا لكم^٢ به البر، وإن تيممت الخيـث الذي تكرهونه فأفقتموه لم تبروا،
و كان كل من المحبة و الكراهة أمرا خفيا، قال سبحانه و تعالى مرغبا
مرهبا: ﴿ و ما تفقوا من شيء ﴾ أي من المحبوب^٣ و غيره ﴿ فان الله ﴾
ه أي الذي له الإحاطة الكاملة . و قدم^٤ الجار اهتماما به إظهارا لأنه يعلمه
من جميع وجوهه كما تقول^٥ لمن [سألك -^٦] هل^٧ تعلم كذا: لا أعلم
إلا هو، فقال: ﴿ به عليم ﴾ هذا كما ترى احتباك .

/٣٩٨

ولما أخرج بذلك بين أنه كان ديدن أهل الكمال على وجه يقرر
به ما مضى من الإخبار بعظيم اجترأ أهل الكتاب على الكذب بأمر
١٠ حسي فقال تعالى: ﴿ كل الطعام ﴾ أي من الشحوم مطلقا^٨ و غيرها
﴿ كان حلالا لبيّ أسراءيل ﴾ [أي -^٩] أكله - كما كان حلالا لمن قبلهم
على أصل^{١٠} الإباحة ﴿ الا ما حرم أسراءيل ﴾ تبررا و تطوعا
﴿ على نفسه ﴾ و خصه بالذكر استجلابا لبنيه [-^{١١} إلى^{١٢} ما يرفعهم بعد
اجتذابهم للؤمنين إلى ما يضرهم و لا ينفعهم . و لما كانوا^{١٣} بما أغرقوا^{١٤}
١٥ فيه^{١٥} من الكذب ربما قالوا: إنما حرم ذلك اتباعا لحكم التوراة قال: [
(١) في ظ: عل (٢) في ظ: فأنا لكم (٣) في ظ: المحبوب (٤) في ظ: قد تم .
(٥) في ظ: يقول (٦) زيد من ظ ، وريد في مد موضعه: قال (٧) من ظ
ومد، و في الأصل: هو (٨) سقط من مد (٩) زيد من ط و مد (١٠) في ظ:
اهل (١١) العبارة المحجوزة زيدت من ظ و مد (١٢) في مد: الا (١٣-١٤) في
ظ: لا عربوا (١٤) ليس في ظ .

(١ من قبل) ٢ - وأثبت الجار لأن تحريمه كان في بعض ذلك الزمان ، لا مستغرقا له . . عبر بالمضارع لأنه أدل على التجدد فقال : [٣ أن نزل التوراة ط ٢] ٢ - وكان قد ترك لحوم الإبل وألبانها وكانت أحب الأطعمة إليه لله وإثارا لعباده - كما تقدم ذلك في البقرة عند " فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به " ٤ .

ولما كانت هذه الآية إلزاما لليهود باعتقاد النسخ الذي طعنوا به في هذا الدين في أمر القبله ، وكانوا ينكرونها ليصير عندهم في التخلف عن اتباع النبي الامي الذي يحدونه مكتوبا عندهم ، فكانوا يقولون : لم نزل الشحوم وما ذكر معها حراما على من قبلنا كما كانت حراما علينا ، فأمر بجهولهم بأن قال : (وقل) أي لليهود (فاتوا بالتوراة فاتلوها) ١٠ أي لتدل لكم (ان كنتم صدقين ٥) فيما ادعيتموه ، فلم يأثروا بها فبان كذبهم فافتضحوا فضيحة لا مثل لها في الدنيا (وفرن) أي قسب عن ذلك أنه [من - ٥] (اقترى) أي تعمد (على الله) أي الملك الاعظم (الكذب) أي في أمر المطاعم أو غيرها . ولما كان المراد الهوى عن إيقاع الكذب في أي زمن كان ، لا عن إيقاعه في جميع الزمان ١٥

الذي بعد نزول الآية أثبت الجار فقال : (من بعد ذلك) أي البيان العظيم الظاهر جدا (فاولئك) أي الاباعد لا باعصر ٦ (هم) خاصة

(١-١) تأخر في لأصل عن « بأن قال » (٢) زيد ما بين الحاجر من ظ و مد .

(٣-٣) تأخر في الأصل عن قوله تعالى " من قبل " (٤) سورة ٢ آية ٨٩ .

(٥) زيد من ظ (٦) في مد « و » (٧) في ظ : الاباعر - كذا .

لنعمدكم الكذب على من هو محيط بهم ولا تخفى عليه غافية
(الظلمون) أي المتأهون^٢ الظلم بالمشي على خلاف الدليل فل من
يمشي^٣ في الظلام، فهو لا يضع شيئاً في موضعه، وذلك بتعرضهم إلى
أن يهتكهم التام العلم ويعذبهم الشامل القدرة.

• ولما اتضح كذبهم واقتضح تدليسهم^٤ - لأنه لما استدل عليهم
بكتائبهم فلم يأتوا به صار ظاهراً كالشمس، لا شك فيه ولا لبس،
ولم يزدكم ذلك إلا تمادياً في الكذب - أمر سبحانه وتعالى نبيه^٥ صلى الله
عليه وسلم بقوله: ﴿قل﴾ أي لأهل الكتاب الذين أنكروا النسخ
فأقت عليهم الحجة من كتائبهم ﴿صدق الله﴾ أي الملك الأعظم الذي
١٠ له الكمال كله في جميع ما أخبر، وتجبر^٦ به عن ملة إبراهيم وغيره من بني
أسلافكم، وتبين أنه ليس على دينكم هو ولا أحد من قبل موسى عليه
الصلاة والسلام، لأنكم لو كنتم صادقين لآتينم بالثبوت، نافية بذلك أن
يكون تأخرهم عن الإتيان بها لعله يعتلون^٧ بها غير ذلك، وإذا قد تبين
صدقه تعالى في جميع ما قال وجب اتباعه في كل ما يأمر به، وأعظمه
١٥ ملة إبراهيم فإنها الجامعة للحسن.

ولما ثبت ذلك بهذا الدليل المحكم لزم قطعاً أنه ما كان يهودياً

(١) في ظ: لا يخفى، وفي مد: لا يخفى - كذا (٢) من مد، وفي الأصل:
المتأهون، وفي ظ: المتأهون (٣) في ظ: تمشي، وفي مد: تمشي - كذا (٤) في
ظ: تدليسهم (٥) في ظ: بنبيه (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: يخبر (٧) في
ظ: من (٨) في ظ: يقبلون.

ولا نصرانيا ولا مشركا، وقد أقرؤا بأن ملته هي الحق وأنهم أتباعه،
فتسبب عن ذلك وجوب اتباعه فيما أخبر الله سبحانه وتعالى به فبان
كالشمس صدقه، [لا - ١] فيما أقرؤوه هم من الكذب، فقال سبحانه
وتعالى: ﴿ فاتبعوا ملة إبراهيم ﴾ وهي الإسلام أي الاتقياء للدليل^٢،
وهو معنى قوله: ﴿ حنيفا ﴾ أي تابعا للحجة إذا تحررت، غير متقيد ٥
بألوف. ولما كان صلى الله عليه وسلم مفلورا على الإسلام فلم يكن
في جلته شيء من العوج^٣ فلم يكن له دين غير الإسلام نفي الكون فقال:
﴿ وما كان من المشركين ﴾ أي بعزير^٤ ولا غيره من الأكابر كالأحبار
الذين تقلدوهم^٥ مع علمكم بأنهم يدعون إلى ضد ما دعا إليه
سبحانه وتعالى .

١٠

ولما ألزمهم سبحانه وتعالى بالدليل الذي دل على النسخ أنهم على
غير ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام، وأوجب عليهم اتباعها بعد بيان
أنها هي ما عليه محمد صلى الله عليه وسلم وأتباعه، أخبر عن لبيت
الذي يحول^٦ إليه التوجه^٧ في الصلاة، فعابوه على [أهل - ١] الإسلام
أنه أعظم^٨ شعائر إبراهيم عليه الصلاة والسلام التي^٩ كفروا بتركها، ١٥
ولذلك أبلغ في تأكيده^{١٠} فقال سبحانه وتعالى: ﴿ إن أول بيت ﴾

(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: إلى الدليل (٣) من
مد، وفي الأصل: الفرج، وفي ظ: القدرح (٤) في ظ: بعزير (٥) في ظ:
تقلدوه (٦) سقط من ظ (٧) في ظ: التوبة (٨) من ظ ومد، وفي الأصل:
اعلم (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: الذي (١٠) من ظ ومد، وفي الأصل:
تأكيده.

أى من البيوت الجامعة / للعبادة (وضع للناس) أى على العموم متعبدا
 واجبا عليهم قصده وحجه بما أمرهم به على لسان موسى عليه الصلاة
 والسلام، واستقبله فى الصلاة بما أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم
 فى ذلك، ولعل [بناء - '] 'وضع' للفعول إشارة إلى أن وضعه كان
 ٥ قبل إبراهيم عليه الصلاة والسلام (لذى يبكى) أى البلدة التى تدق
 أعناق الجبابرة، ويزدحم^١ الناس فيها ازدحاما^٢ لا يكون فى غيرها
 مثله ولا قريب منه، فلا بد أن يدق هذا النبي الذى أظهرته منها
 الاعتناق من كل من تآواه، ويزدحم الناس على الدخول فى دينه
 ازدحاما لم يعهد مثله، فان فاتكم ذلك خبتم^٣ فى الدارين غاية الحية
 ١٠ ودام ذلكم وصغاركم، حال كونه (مبركا) أى عظيم الثبات كثير
 التحيرات فى الدين والدنيا (وهدى للعلين) أى من بنى إسرائيل
 ومن قبلهم ومن بعدهم، فغاب^٤ عليهم سبحانه وتعالى فى هذه الآية
 فعلهم^٥ من النسخ^٦ ما أنكروه على مولاىهم، وذلك نسخهم لما شرعه
 من حجه^٧ من عند أنفسهم تحريفا^٨ منهم مثالا لما قدم من^٩ الإخبار به
 ١٥ عن كذبهم، وهذا أمر شهير يسجل^{١٠} عليهم بالمخالفة ويثبت^{١١} للؤمنين

- (١) زيد من ظ و مد (٢) فى ظ : من زحم (٣) فى ظ : ازواجا (٤) ريد بعده
 فى الأصل : يكون، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فحذفنا (٥) من ظ و مد، وفى
 الأصل : خفيتم (٦) من ظ و مد، وفى الأصل : غاب (٧-٧) سقط من ظ .
 (٨) من مد، وفى الأصل و ظ : حجة (٩) فى ظ : تحريفا (١٠) سقط من ظ
 و مد (١١) من مد، وفى الأصل و ظ : يسجل (١٢) فى ظ : ثبت .

المؤلفة، فإن حج البيت الحرام وتكظيمه من أعظم ما شرعه إبراهيم عليه الصلاة والسلام - كما هو مبين [في - ١] السير وغيرها وهم عالمون بذلك، وقد حجه أنباؤهم عليهم الصلاة والسلام وأسلافهم إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط وغيرهم من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام وأتباعهم - كما روى من غير طريق عن^٢ النبي صلى الله عليه وسلم حتى أن في بعض الطرق [أنه كان - ١] مع موسى عليه الصلاة في حجة إليه سبعون ألفاً من بني إسرائيل، ومن المحال عادة أن يخفى ذلك عليهم، ومن الأمر الواضح أنهم قد تركوا هذه الشريعة العظيمة أصلاً ورأساً، فكيف يصح لهم دعوى أنهم^٣ على دين إبراهيم عليه الصلاة والسلام مع انسلاخهم^٤ من معظم شرائعه ثم قرر^٥ الهدى بقوله: {فيه أيت بيئت} وقوله: {مقام إبراهيم ؑ} - أي أثر قدمه عليه الصلاة والسلام في الحجر حيث قام لتفسل^٦ كتته^٧ رأسه الشريف - أعربه^٨ أبو حيان بدلاً أو عطف يات من الموصول الذي هو خبر^٩ 'ان' في قوله "للذي بيك" فكأنه قيل: إن أول بيت وضع للناس لمقام^{١٠} إبراهيم، وأعربه غيره^{١١} بدل بعض من قوله "أيت" ١٥ وهو وحده آيات لعظمه^{١٢}، ولتعدد ما فيه من تأثير القدم، وحفظه

(١) زيد من ظ و مد (٢) سقط من ظ (٣) في ظ: لأنهم (٤) في ظ: إسلامهم (٥) من مد، وفي الأصل: يفسل، وفي ظ: ليفتسل (٦) في مد: كتته - كذا (٧) في ظ: أعزبه (٨) في ظ: كقام (٩) من ظ و مد، وفي الأصل: قوله (١٠) في ظ: لتعظمه .

إلى هذا الزمان مع كونه متقولاً ، و تذكيره^١ بجميع قضايا إبراهيم
[وإسماعيل -^٢] عليهما الصلاة والسلام .

ولما كان أمن أهله في بلاد النهب والغارات التي ليس بها حاكم
يفزع إليه ولا رئيس يعول^٣ في ذلك عليه من أدل الآيات قال سبحانه
٥ و تعالى : ﴿ ومن دخله ﴾ أي^٤ فضلاً عن^٥ أهله ﴿ كان آمناً ﴾
أي عريقاً^٦ في الأمن ،^٧ أو فأمنوه^٨ بأمان الله ، وتحويل العبارة عن
« وأمن داخله »^٩ لأن هذا أدل على المراد^{١٠} من تمكن الأمن ، وفه
بشارة بدخول الجنة .

ولما أوضح سبحانه وتعالى برادتهم من^{١١} إبراهيم عليه الصلاة
والسلام لمخالفتهم إياه بعد دعواهم^{١٢} بهتانا أنه على دينهم ، وكانت^{١٣}
المخالفة في الواجب أدل قال سبحانه : تعالى : ﴿ والله ﴾ أي الملك
الذي له الأمر كله ﴿ على الناس ﴾ أي عامة ، فأظهر في موضع الإضمار
دلالة على الإحاطة و الشمول - كما سيأتي بيان ذلك إن شاء الله تعالى
عن الأستاذ أني الحسن الحارثي في « استطعها^{١٤} أهلها^{١٥} » في الكهف^{١٦} .

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : تديبره (٢) زيد من ظ و مد (٣) تأخر في
الأصل عن « في ذلك » (٤) زيد بعده في ظ : على (٥) في ظ : عن (٦) في ظ :
غريقاً (٧-٨) من مد ، وفي الأصل : اذ يامنوا ، وفي ظ : ان يامنوه (٨) في
ظ : دخله (٩)ريدت الواو بعده في ظ (١٠) من ظ و مد ، وفي الأصل : في .
(١١) من ظ و مد ، وفي الأصل : دعواهم^{١٢} ، في ظ : فكانت (١٣) في ظ :
استطعما ، وفي مد : استطعها (١٤) آية ٧٧ (١٥) سورة ١٨ .

وذلك تلا يدعى خصوصاً بالعرب أو غيرهم (حج البيت) أى زيارته
 زيارة عظيمة ، وأظهر أيضاً تنصيها عليه وتوحيها بذكره تنحيها لقدره ،
 وعبر هنا بالبيت لأنه فى الزيارة ، وعادة العرب زيارة معاهد الأجياب
 وأطلالهم^٢ وأماكنهم^٣ وحلالهم^٤ ، وأعظم ما يعبر به عن الزيارة
 عدم الحج ، ثم من بالتخفيف^٥ بقوله مبدلاً من ' الناس ' تأكيداً
 بالإيضاح / بعد الإيهام وحلا على الشكر بالتخفيف بعد التشديد وغير ٤٠٠ /
 ذلك من البلاغة : (من استطاع) أى منهم (إليه سبيلاً) فمن
 حجه كان مؤمناً .

ولما كان من الواضح أن التقدير : و من لم يحجه مع الاستطاعة
 كفر بالنعمة إن كان معتزفاً بالوجوب ، و بالمروق من الدين إن جحد ، ١٠
 صلف عليه^٦ قوله : (ومن كفر) أى بالنعمة أو بالدين (فان الله)
 أى الملك الأعلى (غي) ولما كان غناه مطلقاً دل عليه^٧ بقوله
 موضع ' عنه ' : (عن العالمين) أى طائعتهم وعاصيتهم ، صامتهم وناطقهم ،
 وطبهم ويايسهم ، فوضح بهذه الآية وما شاكلها أنهم ليسوا على دينه
 كما وضح بما تقدم أنه ليس على دينهم ، ثبتت بذلك براءته منهم ، ١٥

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : بزيارة (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ :
 أطلالهم (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : و أماكنهم - مكرراً (٤) من مد ، وفى
 الأصل و ظ : خلاصهم - كذا بالخاء المعجمة (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 بالتخفيف - كذا (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : على (٧ - ٧) مقطع من ظ .

والآية^١ من الاحتباك لأن إثبات فرضه أولا يدل على كفر من^٢ أباه، وإثبات^٣ "ومن كفر" ثانيا يدل على "إيمان من حبه"^٤.

ولما أتم سبحانه وعز شأنه البراهين وأحكم الدلائل عقلا وسمعا، ولم يبق لمنعت^٥ شبهة، ولم يادروا الإذعان^٦، بل زادوا في الطغيان، وكادوا أن يوقسوا^٧ الضراب والطعانت بين أهل الإيمان، أعرض سبحانه وتعالى عن خطابهم إذنا بشديد الغضب ورابع الانتقام فقال سبحانه وتعالى مخاطبا لرسوله الذي يكون قتلهم على يده: ﴿قل﴾ وأثبت أداة دالة على بدم عن الحضرة القدسية فقال: ﴿يَلْبِسُ التَّكْثِبَ﴾ أى من الفريقين ﴿لم تكفرون﴾ أى توقون الكفر ﴿بأنيت الله﴾^٨ ١٠ أى وهى^٩ - لكونه الحائز^{١٠} لجميع الكمال - البينات نقلا وعقلا الدالة على أنكم على الباطل لما وضع من أنكم على غير ملة إبراهيم عليه الصلاة والسلام.

ولما كان كفرهم ظاهرا ذكر شهادته تعالى فقال مهددا^{١١}: ﴿واقر﴾ أى والحال أن الله الذى هو محيط بكل شيء قدرة وعلما فلا إله غيره ١٥ وقد أشركتم به ﴿شاهد على﴾ كل ﴿ما تعملون﴾ أى لكونه يعلم

(١) من ظ ومد، وفى الأصل: بل آية (٢-٢) فى ظ: اتاه أو اثبات - كذا. (٢-٣) فى ظ: إيمانه ومن حبه - كذا (٤) فى الأصل ومد: لمنعت، وفى ظ: تمتعت (٥) فى مد: للإذعان (٦) فى ظ: يرفضوا (٧) فى ظ: وهو (٨) من مد، وفى الأصل: إيجاز، وفى ظ: الجائز (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: موكدا.

سبحانه السر و أخفى^(١) و إن حرقتم و أسروتم . ثم استأنف^(٢) إني أنا
بالاستقلال^(٣) تقرىما^(٤) آخر لزيادتهم على الكفر التكفير^(٥) فقال : ﴿ قل
يأهل الكُتُب ﴾ أى المدعين^(٦) للعلم و اتباع الوسى ، كره هذا الوصف
لأنه مع أنه أبعد فى التفریع^(٧) أقرب إلى التلطف فى صرفهم عن ضلالهم
﴿ لم تصدون ﴾ أى بعد كفركم ﴿ عن سبيل الله ﴾ أى الملك الذى له
القهر و العز و العظمة و الاختصاص بجميع صفات الكمال ، وسيله
دينه الذى جاء به نبيه محمد صلى الله عليه و سلم ، و قدمه امتياما به^(٨) .
ثم ذكر المفعول فقال : ﴿ من آمن ﴾ حال كونكم ﴿ تبغونها ﴾ أى
السيل ﴿ حوجا ﴾ أى بليكم^(٩) ألسنكم و افترائكم على الله ، و لم يفعل
سبحانه و تعالى إذ أعرض عنهم فى هذه الآية ما فعل [من قبل -] إذ^(١٠)
أقبل عليهم بلذيد خطابه تعالى جده و تماظم مجده^(١١) إذ قال^(١٢) ” يَأْهَلُ
الْكُتُبِ لَمْ تَحَاجُّوْا فِي إِبْرَاهِيمَ “ ، ” يَأْهَلُ الْكُتُبِ لَمْ تَكْفُرُوْا “ و ” الآية التى
بعدها بغير واسطة . و قال أبو البقاء فى إعرابه : إن ’ تبغون ’ يجوز^(١٣) أن
يكون مستأنفا و أن يكون حالا من الضمير فى ’ تصدون ’ أو من ’ السيل ’ ،
(١) فى مد : الأخفى (٢) من مد ، و فى الأصل و ظ : استأنف (٣) من ظ
و مد ، و فى الأصل : للاشتغال (٤) فى ظ : تقرىما ، و فى مد : تقرىما - كذا .
(٥) فى ظ : للذنين (٦) فى الأصل : الوصف لتفريع ، و فى ظ : التفريع ،
و فى مد : لتفريع - كذا (٧) فى ظ : له (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل :
بنيكم (٩) زيد من ظ و مد (١٠-١١) فى ظ : إذا قالوا (١١) سقطت الواو
من ظ و مد (١٢) فى الأصل : بجواز ، و فى ظ و مد : يجوز - كذا .

لأن فيها ضميرين راجعين إليهما ، فلذلك يصح^١ أن يجعل حالا من كل واحد منهما ، و 'عوجا' حال - انتهى . وقال صاحب القاموس في بنات^٢ الواو: بنا الشيء بنوا: نظر إليه كيف هو ، وقال في بنات^٣ الياء: بنيتُه أبنيه^٤: طلبته ، فالظاهر أن جعل 'عوجا' حالا - كما قال أبو البقاء - أصوب^٥ من جعله مفعولا - كما قال في الكشف . ويكون 'ينغون'^٦ إما يائيا^٧ فيكون معناه: تريدونها موجة أو ذات عرج ، فإن 'طلب' بمعنى: أراد^٨ ، وإما أن يكون واويا بمعنى: ترونها ذات عرج ، أى^٩ تحصلونها في نظركم ينى: تتكلفون^{١٠} وصفها^{١١} بالوج مع عليكم باستقامتها ، لكن قوله صلى الله عليه وسلم في الصحيح 'ابنى أحمارا استنفض'^{١٢} بن .
١٠ يؤيد قول صاحب الكشف .

ولما ذكر صدم وإرادتهم العوج الذى لا يرضاه ذو ضل قال مويخا: (و اتم شهداء^{١٣}) أى باستقامتها بشهادتك^{١٤} باستقامة^{١٥} دين إبراهيم مع قيام أدلة السمع والعقل أنها دينه وأن النبي والمؤمنين أولى الناس به

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل: لم يصح (٢) من ظ ، وفي الأصل: ثبات ، ولا يتضح في مد (٣) في ظ: ثبات (٤-٥) من ظ و مد ، وفي الأصل: بنيتُه أبنيته (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل: اضرب (٦) في الأصول: ينغون . (٧) في الأصل: يائنا ، وفي ظ: يائنا ، وفي مد: يائنا (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل: ان (٩) في الأصول: يتكلفون (١٠) في ظ: وعيها - كذا (١١) من صحيح البخارى - باب الاستنجاء بالحجارة ، وفي الأصل: استنصر ، وفي ظ: استنفضي ، وفي مد: استنفض - كذا (١٢) سقط من ظ (١٣) في ظ: باستقامتكم .

لا تقيدم للأمة . ولما كان الشهود قد يغفل ، وكانوا يخفون مكرم
 في صدم ، هدم^١ / بإحاطة عليه فقال : (وما الله) أى الذى تقدم
 أنه شهيد عليكم وله صفات الكمال كلها (بضاقل) أى أصلا^٢
 (عما تعملون .)

ولما تم إيداعه بالسخط على أعدائه و أبلغ في إنذارهم عظيم انتقامه
 إن داموا على إضلالهم^٣ ، أقبل بالبشر على أحبابه ، مواجهها لهم بلذيق
 خطابه وصنى غنائه ، محذرا لهم الاضطرار^٤ بالمضلين ، ومنبها ومرشدا
 ومذكرا ودالا على ما ختم به ما قبلها من إحاطة عليه بدقيق مكر اليهود ،
 فقال سبحانه وتعالى : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أى بنيينا محمد صلى الله عليه
 وسلم (ان تطيعوا فريقا^٥) أى^٦ بهذا اللفظ لما كان المحذر منه ١٠
 الافتراق والمقاطعة الذى^٧ يأتي عيب^٨ أهل الكتاب به (من الذين
 ارتوتوا الكتب) أى القاطعين بين الاحباب مثل شأس^٩ بن قيس الذى
 مكر بكم إلى أن أوقع^{١٠} الحرب بينكم ، فلو لا النبي الذى رحمكم^{١١} به ربكم
 لعدتم إلى شر ما كنتم فيه (يردوكم) وزاد في تقييح هذا الحال بقوله
 مشيرا باسقاط الجار إلى الاستغراق زمان البعد : (بعد إيمانكم كُفرين^{١٢}) ١٥

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : يمددهم (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل :
 اضلا (٣) في ظ : ضلالهم (٤) في ظ : الاعتذار (٥) في ظ : اى (٦) في ظ :
 اى (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : غيب (٨) في ظ : ساس (٩) في ظ :
 وقع بكم (١٠) العبارة من « إلى أن » إلى هنا تكررت في الأصل .

أى فريقين فى صفة^١ الكفر ،^٢ فإياها^٣ من صفة^٤ ما أخصرها وطريقه
ما أجورها^٥

ولما حذرهم منهم عظم^٦ عليهم طاعتهم بالإنكار والتعجب^٧ من
ذلك^٨ [مع -^٩] ما هم عليه بعد اتباع الرسول صلى الله عليه وسلم
من الأحوال الشريفة فقال - عاطفا على ما تقديره : فكيف تطيعونهم
و أنتم تعلمون عداوتهم - : (وكيف تكفرون) أى يقع منكم ذلك
فى وقت من الأوقات على حال من الأحوال (و أنتم تتلى) أى تواصل
بالقراءة (عليكم أيت الله) أى علامات الملك الأعظم البينات (وفيكم
رسوله^{١٠}) الهادى من الضلالة المنقذ من الجهالة ، فتكونون^{١١} قد جمعت^{١٢}
١٠ إلى موازنة العدو^{١٣} مخالفة الولى^{١٤} و أنتم بينه وفيكم أمينه^{١٥} (و من) أى
و الحال أنه من^{١٦} (يعتصم) أى^{١٧} يجهد نفسه^{١٨} فى ربط أموره (بآله)
الحيط بكل شيء علما و قدرة فى جميع^{١٩} أحواله كائنا من كان^{٢٠} . ولما

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : صفة (٢-٢) فى ظ : فإياها (٣) زيد بعده فى ظ :
خاسرتها (٤) سقط من ظ (٥) فى مـ : التعجب (٦) زيد من مد (٧) فى ظ :
فتكون (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل : جمعهم (٩) زيدت الواو بعده فى
الأصل ، ولم تكن فى ظ و مد فحذفنا (١٠) العبارة من هنا إلى « كائنا من كان »
تأخرت فى الأصل عن « السبب فقال » ، و الترتيب من ظ و مد (١١) العبارة من
« و أنتم بينه » إلى هنا تأخرت فى الأصل عن « كائنا من كان » ، و الترتيب
من ظ و مد (١٢) سقط من ظ و مد (١٣-١٣) فى ظ : يجتهد بنفسه ، و
مد : يجهد بنفسه (١٤-١٤) سقط من ظ .

كان من قصر نفسه على من له الكمال كله متوقفا للفلاح عبر بأداة التوقع مقرونة بفاء السبب فقال: ﴿قد هدى﴾ و عبر بالمجهول على طريقة كلام القادرين ﴿الى صراط مستقيم﴾ .

ولما انقضى هذا التحذير من أهل الكتاب والتعجب والترغيب،

أمر بما يشير ذلك من رضاه فقال^١: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أى ادعوا ذلك بالسنتهم ﴿اتقوا الله﴾ أى صدقوا دعواكم بتقوى ذى الجلال والإكرام ﴿سحق ثقتي﴾ فأدبوا الاقياد له بدوام مراقبته ولا تقطعوا أمرا دونه ﴿ولا تموتن﴾ على حالة من الحالات ﴿الا و اتم مسليون﴾ أى متقادون أتم الاقياد^٢، و قل عن العارف أبى الحسن الشاذلى أن هذه الآية فى أصل الدين وهو التوحيد، و قوله سبحانه وتعالى "فاتقوا الله ١٠ ما استطعتم" فى فروعه .

ولما كان عزم الإنسان فائرا وعقله قاصرا، دلهم^٣ - بعد أن أوقعتهم^٤ التقوى - على الأصل لجميع الخيرات المتكفل بالحفظ من جميع الزلات فقال: ﴿واعتصموا﴾ أى كلفوا أنفسهم الارتباط الشديد والاضطباط العظيم ﴿بجبل الله﴾ أى [طريق دين -^٥] الملك الذى ١٥ لا كفوء له التى نهجها^٦ لكم ومهدا^٧، وأصل الجبل السبب الذى يوصل به

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ ومد: انقياد (٣) زيد بعده فى الأصل: هو، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفها (٤) فى ظ: بما (٥) سورة ٢٤ آية ١٦ .

(٦) فى ظ: فله (٧) من ظ ومد، وفى الأصل: ولهم (٨) فى ظ: او قسم .

(٩) زيد من ظ ومد (١٠) فى ظ: منعه (١١) العبارة من «الملك الذى» الى هنا تأخرت فى الأصل عن «أكده بقوله»، والترتيب من ظ ومد .

إلى النية والحاجة، و [كل - ١] من يشي على طريق دقيق يخاف^٢
 أن تولي^٣ رجله عنه^٤ إذا تمسك بجبل مشدود الطرفين بماني ذلك
 الطريق أمن الخوف، ولا يخفى دقة الصراط بما ورد به النقل الصحيح،
 وهذا الدين^٥ مثاله، فصوبته وشدته على النفوس بما لها من النوازع
 ٥ والمخطوط مثال دقته، فن قهر نفسه وحفظها على التمسك به حفظ من
 السقوط عما هو مثاله.

ولما أفهم كل من الضمير والحبل والاسم^٦ الجامع إحاطة الامر
 بالكل أكده بقوله: (جميعا) لا تدعوا أحدا منكم يشذ^٧ عنها، بل
 كلما عرفت^٨ على أحد فارقها ولو قيد شبر فردوه إليها ولا تناظروه
 ١٠ ولا تهملوا أمره، ولا تغفلوا عنه فيختل^٩ النظام، وتعبوا^{١٠} على الدوام،
 بل لا تزالوا^{١١} كالرابط ربطا^{١٢} شديدا حزمة^{١٣} نبل^{١٤} بجبل، لا يدع
 واحدة منها تنفرد^{١٥} عن الأخرى، ثم أكد ذلك^{١٦} بقوله: (ولا تفرقوا من)
 ٤٠٢ / ثم ذكرهم^{١٧} نعمة الاجتماع، لأن^{١٨} ذلك باعث على شكرها، وهو باعث

(١) زيد من ظ و مد (٢) سقط من مد (٣) في ظ : يرف (٤) من ظ و مد،
 وفي الأصل : عليه (٥) في ظ : الذي (٦) زيدت الواو بعده في الأصل،
 ولم تكن في ظ و مد لتحذناها (٧) في الأصل و مد : يشذ، وفي ظ : يسند .
 (٨) من مد، وفي الأصل : افترتم، وفي ظ : عرتم - كذا (٩) من ظ و مد،
 وفي الأصل : مثل - كذا (١٠) في ظ : متصوا - كذا (١١) في ظ : لا يزالوا .
 (١٢) سقط من ظ (١٣) من ظ و مد، وفي الأصل : خزمه (١٤) من مد،
 وفي الأصل : قبل، وفي ظ : بقل - كذا (١٥) في ظ : منفرد (١٦) في ظ :
 ذكر (١٧) من ظ و مد، وفي الأصل : كان .

على إدامة الاعتصام والتقوى، وبدأ منها بالدنيوية لأنها أس الآخروية
 قال: ﴿ واذكروا نعمت الله ﴾ الذى له الكمال كله ﴿ عليكم ﴾ بامن
 اعتصم^١ بعصام الدين^٢ ﴿ اذ كنستم اعداء ﴾ متنافرين أشد تنافر
 ﴿ فالف بين قلوبكم ﴾ ما يجمع على هذا الصراط القويم والمنهج العظيم
 ﴿ فاصبحت بنعمة اخوانا^٣ ﴾ قد نزع ما فى قلوبكم من الإحن^٤، وأزال^٥
 تلك^٦ الفتن والمحن .

ولما ذكر النعمة التى انقذتهم من هلاك الدنيا^٧ تى بما تبع^٨ ذلك
 من نعمة الدين التى عصمت من هلاك الأبدى فقال: ﴿ وكنتم على
 شفا^٩ ﴾ أى حرف و طرف بـ حفرة من النار^{١٠} بما كنتم فيه من الجاهلية
 ﴿ فاقنظكم منها^{١١} ﴾ .

١٠

ولما تم هذا البيان على هذا الأسلوب الغريب نه على ذلك بقوله -
 جواباً لمن يقول: لله در^{١٢} هذا البيان^{١٣} ما أغربه من يان^{١٤} - : ﴿ كذلك ﴾
 أى مثل هذا بيان البعيد المثال^{١٥} البديع^{١٦} المثال^{١٧} ﴿ بين الله ﴾ المحيط
 عليه الشاملة^{١٨} قدرته [بعظمته -^{١٩}] ﴿ لكم أبته ﴾ وعظم الأمر

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : اعتقم (٢) من مد ، وفى الأصل : الاجل ،
 وفى ظ : الآخر (٣) فى ظ : ارالة ، وفى مد : زال (٤) من ظ و مد ، وفى
 الأصل : ذلك (٥) زيد بعده فى ظ : تم (٦) فى مد : يتبع (٧) فى ظ : رد .
 (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : المثال (٩) فى ظ : البعيد (١٠) من مد ، وفى
 الأصل و ظ : الشامل (١١) زيد من ط و د .

بتخصيصهم به^١ وإضافة الآي إليه^٢ . ولما كان السياق لبيان دقائق الكفار في إرادة إضلالهم ختم الآية بقوله^٣ : (لعلكم تهتدون) أى ليكون^٤ حالكم عند من ينظركم حال من ترجى^٥ و توقع هدايته ، هذا الترجى حالكم فيها بينكم ، وأما هو سبحانه وتعالى فقد أحاط عليه بالسعيد والشقى ، ثم الأمر إليه ، فمن شاء هداه ، ومن أراد أرداه^٥ .

ولما عاب^٦ سبحانه وتعالى الكفار بالضلال^٧ ثم بالإضلال أمر المؤمنين بالهدى في أنفسهم ، وأتبعه الأمر بهداية الغير بالاجتماع^٨ . كان الأمر بالاجتماع المؤكد بالنهى عن التفرق ربما أفهم الوجوب لتفرد^٩ الجميع في كل جزئيه من جزئيات العبادة في كل وقت على سبيل ١٠ الاجتماع مع الإعراض عن كل عائق عن ذلك سواء كان وسيلة أو لا بالنسبة إلى كل فرد فرد ، أتبعه قوله - منها على الرضى بإيقاع ذلك في الجملة سواء كان بالبعض أو الكل كما هو شأن فروض الكفايات - : (ولتكن منكم امة تحببها) أى جماعة تصلح لأن يقصدها غيرها ، ويكون بعضها قاصدا بعضا^٩ ، حتى تكون^{١٠} أشد شىء^{١١} تلاحقا^{١٢} . اجتماعا في

(١) سقط من ظ (٢-٣) سقطت من ظ (٤) في مد ، لتكون (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ . يرجى (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : اراده (٦) في ظ : غاب (٧) في ظ : بالضلالة (٨) من ظ ومد . وفي الأصل : بالاجماع . (٩) من مد . وفي الأصل : ظ : لتجرد (١٠) في ظ : بعضها (١١) في ظ : يكون (١٢) من ظ ومد . وفي الأصل : ابتلافا - كد .

كل وقت من الأوقات على البدل ﴿ يدعون ﴾ مجددين لذلك في كل وقت ﴿ إلى الخير ﴾ أى : الجهاد و التعليم [و الوعظ و التذكير - '] .
 ولما عم كل خير خص ليكون المخصوص مأمورا به مرتين ^١ دلالة على جليل أمره . على قدره فقال : ﴿ يا ربون بالمعروف ﴾ أى من الدين ^٢ ﴿ يبنون عن المنكر ﴾ فيه بحيث لا يخلو وقت من الأوقات ^٣ عن قوم فائمين بذلك ، و هو تنبيه لهم على أن يلازموا ^٤ ما فعله الرسول صلى الله عليه وسلم و من معه من أصحابه رضى الله تعالى عنهم من أمرهم بالمعروف و نههم عن المنكر [حين - °] استفزهم الشيطان بمكر شأس ابن قيس في التذكير ^٥ بالاحقاد و الاضغان و الانكاد ^٦ ، و إعلام بأن الذكرى تنفع المؤمنين .

١٠

ولما كان هذا السياق مفهوما لأن لتقدير : فاتهم ينالون بذلك خيرا كثيرا ، ولهم نعيم مقيم عطف عليه مرغا : ﴿ واولئك ﴾ أى العالو الرتبة العظيمو النعم ﴿ هم المفلحون ﴾ حق الإفلاح . فبين سبحانه و تعالى أن الاجتماع بالمأمور به إنما هو بالقلوب ^٧ الخالعة لهم كالجسد الواحد ، و لا يضر فيه صرف بعض الأوقات إلى المعاش ^٨ و تنعيم البدن ببعض ^٩ المباحات ، و إن كان الأكل صرف الكل بالنية إلى العبادة .

- (١) زيد من ظ و مد (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : بين (٣) فى ظ : الذين .
 (٤) فى ظ : لا يلازموا (٥) زيد من مد ، و فى ظ موضعه : حيرا - كذا .
 (٦) - ١٦ فى ظ : بالاضغان و الصنن و الامكاف ، و فى مد : بالاحقاد و الضغان و الانكاد - كذا (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : القلوب (٨) فى مد : المعاش .

ولما أمر بذلك أكد به بالتهى عما يضاده معرضاً بمن نزلت هذه
الآيات فيهم من أهل الكتاب مبكناً لهم [بضالهم - ١] واختلافهم في
دينهم على أنبيائهم فقال: ﴿ولا تكونوا كالذين تفرقوا﴾ بما ابتدئوه
في أصول دينهم وبما ارتكبه من المعاصي، قادم^٢ ذلك ولا بد إلى
التخاذل والتواكل والمداينة^٣ التي قصدوا بها المسألة لجرتهم^٤ إلى
المصارمة^٥. ولما كان التفرق ربما كان بالآبدان فقط مع الاتفاق^٦ في
الأراء^٧ بين أن الأمر ليس كذلك فقال: ﴿واختلفوا﴾ بما أئمر لهم
الحقد الحامل على الاتصاف بحالة^٨ من^٩ يظن أنهم / جميع وقلوبهم شت^{١٠} / ٤٠٣

ولما ذمهم بالاختلاف الذي دل العقل على ذم^{١١} زاد في تقييده
١٠ بأنهم عاقلوا فيه بعد نهى العقل واضح النقل فقال: ﴿من﴾ أى
وابتدأ اختلافهم من الزمان الذي هو من^{١٢} ﴿بعد ما جاءهم﴾ وعظمه
بإعراجه عن التأنيت ﴿البيئت^{١٣}﴾ أى بما يجمعهم ويعليهم ويرفعهم ويوجب
اتفاقهم^{١٤} وينفعهم، فأرداهم ذلك الاقتراق وأهلكهم .
ولما كان التدبير: فأولئك قد سجلوا الهلاك في الدنيا فهم الخائبون^{١٥}.

(١) ريد من ظ و مد (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: فعادهم (٣) من مد،
وفي الأصل: لمداينة، وفي ظ: المداينة - كذا (٤) في ظ: بجرته (٥) في
ظ: المضارمة (٦) في ظ: الاتفاق (٧) في ظ: الآوا - كذا (٨) في ظ: بحاه .
(٩) من ظ و مد، وفي الأصل: منه (١٠) من ظ و مد، وفي الأصل:
ذمة (١١) سقط من ظ (١٢) من مد، وفي الأصل: اتفاقهم، وفي ظ:
نفاقهم (١٣) من مد، وفي الأصل: الخايضون، وفي ظ: مريضه: يعهم على وجه
لرومها لهم في الدنيا والآخرة، وسيأتي قبل قوله تعالى "هم فيها خالدون" .

عطف عليه^١ قوله : (٢ واولئك) [أى - ٣] البعداء البغضاء^٢
 (لهم عذاب عظيم^٣) أى فى الدار الآخرة بعد عذاب الدنيا
 " باختلافهم منابذين^٤ لما من^٥ شأنه الجمع ، والآية من الاحتباك : إثبات
 " المفلحون^٦ أولا يدل على " الثخرون " ثانيا ، والعذاب^٧ العظيم ثانيا
 يدل على النعيم المقيم أولا .

و لما قدم [ما - ٣] لاهل الكتاب المتقدمين على الكفر^٨ على علم
 يوم القيامة فى قوله " ان الذين يشترون بعهد الله وإيمانهم^٩ " وختم^{١٠} تلك
 الآية^{١١} بأنهم^{١٢} لهم عذاب أليم^{١٣} واستمر حتى ختم هذه الآية^{١٤} بأنه مع^{١٥}
 ذلك عظيم^{١٦} بين ذلك اليوم بقوله - بادئا بما هو أنكى لهم من تنعيم أخذادهم :-
 (يوم تبيض وجوه^{١٧} أى بما^{١٨} لها من^{١٩} المآثر^{٢٠} الحسنة^{٢١}) وتسود^{٢٢}
 وجوه^{٢٣}) مما عليها من الجرائر^{٢٤} السيئة^{٢٥} (فاما الذين اسودت وجوههم^{٢٦})

(١) زيدت الواو بعده فى الأصل ، ولم تكن فى ظ و مد لحذفناها .
 (٢) العبارة من ها إلى « عذاب الدنيا » تقدمت فى الأصل على
 « ولما كان » (٣) زيد من ظ و مد (٤ - ٤) فى ظ و مد : البغضاء البعداء .
 (٥) لعبارة من هنا إلى « النعيم المقيم أولا » وقعت فى الأصل بعد « الافتراق
 وأهلكهم » (٦ - ٦) فى ظ : لمن (٧) فى ظ : فالعذاب (٨) فى ظ : الكفرة .
 (٩) سورة ٣ آية ٧٧ (١٠ - ١٠) فى ظ : ذلك الامة ، وفى مد : تلك الامة .
 (١١) من ظ و مد ، وفى الأصل : بأن (١٢) سقط من مد (١٣) من مد ،
 وفى الاصل و ظ : من (١٤ - ١٤) فى ظ : لنا من اثر (١٥) من مد ، وفى
 الأصل : يلجبر ، وفى ظ : الجوز - كذا .

بدأ بهم لأن 'النسر المشوش أفصح' ، ولأن المقام للترهيب وزيادة
 اسكابة لآله ، فيقال^٢ لهم توبينا و تقرىما^٣ : (اكفرتهم) باسود
 لوجوه و عييد الشهوات ا (بعد ايمانكم) بما جلبتم عليه من اعطر^٤
 السليمة و مكتهم^٥ به من العقول المسقيمة من النظر في الدلائل ،
 ٥ ثم بما^٦ أخذ عليكم أنياؤكم من اليهود (فذوقوا عذاب) أى الأليم
 عظيم (بما كنتم تكفرون) و أنتم تعلمون ، فانكم فى لعنة الله ما كنون^٧
 (و اما الذين ابيضت وجوههم) إشراقا و بهاء لانهم آمنوا فأمنوا من
 العذاب (ففى رحمة الله) أى ثمرة^٨ فعل ذى^٩ الجلال و الإكرام
 الذى^٩ هو فعل الرحمة . لا فى غير رحمته . ثم أجاب عن سؤال من
 ١٠ كأنه قال : هل يزول عنهم كما هو حال النعم^{١٠} فى الدنيا ؟ بقوله - على
 وجه يفهم لزومها لهم فى الدنيا و الآخرة - : (هم) أى خاصة (فى فيها
 تخلصون) فلذا^{١١} كانوا يؤمنون ، فالآية من الاحتباك : إثبات الكفر
 أولا دل على إرادة الإيمان ثانيا ، و إثبات الرحمة ثانيا دل على حذف
 اللعنة أولا .

(١-١) من مد ، و فى الأصل : النسر المسوس افصح ، و فى ظ : السو المسوس
 مضح - كذا (٢) فى ظ : فقال (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : تقرىما (٤) من
 ظ و مد ، و فى الأصل : الفطرة (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : و مكهم .
 (٦) فى ظ : بها (٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : ما كنون (٨-٨) من ظ
 و مد ، و فى الأصل : ذى صل (٩) سقط من ظ (١٠) فى مد . ليعم (١١) فى
 ظ : فكدا .

ولما حازت هذه الآيات^١ من التهذيب وإحكام الترتيب وحسن السياق نصَّبَ السباق أشار^٢ إليها مع قربها بأداة البعد^٣ وأضافها إلى أعظم^٤ أسمائه فقال: ﴿تلك أئبت الله﴾ أى هذه دلائل الملك الأعظم العالية^٥ الرتب البعيدة المتساور^٦، ثم استأنف الخبر عنها^٧ فى مظهر العظمة^٨ قائلا: ﴿تلوها﴾ أى "فلازم قصها"، وزاد فى تعظيمها^٩ بعد المبتدأ بالمتهى فقال: ﴿عليك﴾ ثم أكد ذلك بقوله: ﴿بالحق﴾ أى ثابته المعانى راسخة المقاصد صادقة الأقوال فى^{١٠} كل ما أخبرت به من فوزكم وهلاكهم^{١١} من غير أن يظلم^{١٢} أحدا منهم ﴿وما الله﴾ أى الحائز^{١٣} لجميع الكمال ﴿يريد ظلما﴾ قل أو جل ﴿للتلين﴾ أى ما ظلهم ولا يريد ظلم أحد منهم، لأنه سبحانه وتعالى متعال عن ذلك،^{١٤} لا يتصور منه: هو غى عنه. لأن له كل شيء.

ولما كان أمرهم^{١٥} بالإقبال عليه ونهيم عن الإعراض عنه ربما أوقع فى وهم أنه غير قاد على ضبطهم أو محتاج إلى ربطهم^{١٦} أزال ذلك دالا على أنه عى عن الظلم بقوله: ﴿وقه﴾ الملك الأعلى ﴿ما﴾ أى

(١) من ظ ومد، وفى الأصل: الآية (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: فاشار (٣) فى ظ: وضاعتها إلى عظم (٤) فى ظ: الغالية (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: المنولة (٦) سقط من مد (٧-٧) فى ظ: اللازم قصتها.

(٨) من ظ ومد، وفى الأصل: فيها (٩) من مد، وفى الأصل و ظ.

هلاكم (١٠) من ظ ومد، وفى الأصل: يظلم (١١-١١) فى ظ: يلائق.

(١٢) فى ظ: إبراهيم (١٣) فى ظ: يربطهم - كذا.

كل شيء ﴿ في السموات ﴾ وكل ﴿ ما في الأرض ﴾ من جوهر
وعرض ملكا ومملكا . ولما كان المقصود سعة الملك لم يضم^٢
ثلاثا يظن تخصيص الثاني بما في حيز الأول فقال : ﴿ والى الله ﴾ الذى
لا أمر^٣ لاحد معه ﴿ ترجع الامور ﴾ أى كلها ، التى فيها والتى
ه فى غيرهما ، فلا داعى له إلى الظلم ، لأنه غنى عن كل شيء وقادر على
كل شيء .

ولما كان من رجوع^٥ الامور إليه هدايته من يشاء وإصلاحه
من يشاء قال - مادحا لهذه الامة ليمنوا^٦ فى رضاه^٧ حمدا وشكرا
و^٨ مؤيدا لأهل الكتاب عن إضلالهم^٩ ليزدادوا حيرة^{١٠} / وسكرا^{١١} :
١٠ ﴿ كنتم خيرا ﴾ أى وجدتم على هذا الوصف الثابت لكم جبلة وطبعا .
ثم وصف الامة بما يدل على عموم الرسالة وأنهم سيقفرون أهل الكتاب
فقال : ﴿ اخرجت للناس ﴾ ثم بين وجه التحيرية^{١٢} بما لم يحصل مجموعه
لغيرهم على ما هم^{١٣} عليه من المكنة بقوله : ﴿ تاملون ﴾ أى على سبيل
التجدد والاستمرار ﴿ بالمعروف ﴾ أى كل ما عرفه الشرع وأجازه

(١) تقدم فى الأصل على « السموات » (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل :
لم يظهر (٣-٤) فى ظ : لا امر (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : انه (٥) فى ظ :
يجوع (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : ليتمنوا (٧) فى ظ : رضاها (٨) سقطت
الواو من ظ (٩) زيد بعده فى الأصل « من يشاء قال مادحا لهذه الأمة »
ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لخدمتها (١٠) فى ظ : حيلة (١١) فى ظ : شكرا .
(١٢) من ظ و مد . وفى الأصل : التحير به (١٣) فى ظ و مد : هو .

(وتنهون عن المنكر) وهو ما عالف ذلك، ولو وصل الأمر إلى القتال، مبشرا لهم بأنه قضى في الأزل أنهم يمثلون^١ ما أمرهم به من الأمر بالمعروف^٢ والنهي عن المنكر في قوله "ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير" إراحة لهم من كلمة النظر في^٣ أنهم هل يمثلون^٤ فيفعلوا، وإزاحة^٥ لملهم^٦ أعباء الخطر بكونهم يعانون عليه ليفوزوا^٧ ويربحوا،^٨ فصارت فائدة الأمر كثيرة الثواب بقصد امتثال الواجب، وللتزمذي - وقال: حسن - عن يهز بن حكيم عن أبيه عن جده أنه سمع النبي^٩ صلى الله عليه وسلم يقول في هذه الآية "أتم تمنون^{١٠} سبعين أمة أتم خيرها وأكرمها على الله سبحانه وتعالى"، وللبخاري في التفسير عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال "أتم حير الناس للناس^{١١}، فأتون^{١٢} بهم في^{١٣} السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا^{١٤} في الإسلام^{١٥}".

ولما أخبر عنهم بهذا الوصف الشريف في نفسه أتبعه ما زاده شرفا، وهو أنهم فعلوه في حال إيمانهم فهو معتبر به لوجود شرطه (١) من ظ ومد، وفي الأصل: سيعلمون - كذا (٢-٣) في ظ: المعروف . (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: يمثلون (٥) من مد، وفي الأصل و ظ: إراحة (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: كلهم (٧) في ظ: ليفوا - كذا (٨) في ظ: رسول الله (٩) في ظ: سمون - كذا (١٠) سقط من ظ ومد (١١) في ظ: يأتون (١٢) في ظ: يدخلون (١٣) وللفظ البخاري في صحيحه ٢/٦٥٤ قال: خير الناس للناس يأتون بهم في السلاسل في أعناقهم حتى يدخلوا في الإسلام .

الذى هو أساس كل خير [قال - ١]: ﴿وَتُؤْمِنُونَ﴾ أى تفعلون ذلك
والحال أنكم تؤمنون^٢ ﴿بِالله ط﴾ أى الملك الأعلى الذى تاهت الأفكار
فى معرفة كنه ذاته، وارتدت^٣ نوافذ أبصار^٤ البصائر غاست^٥ عن حصر
صفاته، أى تصدقون أنبياءه ورسله بسببه فى كل ما أخبروا به قولا
و فضلا ظاهرا وباطنا، و تفعلون جميع أوامره و تتهون عن جميع مناهيه،
و هذا يفهم أن من لم يؤمن كإيمانهم فليس من هذه الأمة أصلا، لأن
الكون المذكور^٦ لا يحصل إلا بجميع^٧ ما ذكر. و كرر الاسم الأنظم
زيادة فى تعظيمهم، و قد صدق^٨ الله و من أصدق من الله حديثا ١

قال الإمام أبو عمر يوسف [بن - ١] عبد البر النمرى^٩ فى خطبة
١٠. كتاب الاستيعاب: روى ابن القاسم عن مالك أنه سمعه يقول: لما دخل^{١٠}
أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم الشام نظر إليهم رجل من أهل
الكتاب فقال: ما كان أصحاب عيسى بن مريم الذين قطعوا بالمناشير^{١١}
و صلبوا على الخشب بأشد اجتهادا^{١٢} من هؤلاء - انتهى .

و لما كان من المعلوم أن التقدير: و ذلك خير لكم، صطف عليه

(١) زيد من ظ و مد (٢) سقط من ظ (م-م) فى ظ: وافر الابصار (٤) فى
ظ: خاسه (٥) فى ظ: بالمذكور (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: بمجموع و .
(٧) من ظ و مد، وفى الأصل: اصدق (٨) من ظ و مد، وفى الأصل:
التموى - راجع للشبهة ص ١١٧ (٩) زيد بعده فى الأصل: على، ولم تكن
الزيادة فى ظ و مد لغزفتها (١٠) فى الأصل: بالمباشر، وفى ظ: المناشير، وفى
مد: المياشير (١١) فى ظ: اجتهاد .

قوله : ﴿ ولو آمن اهل الكتب ﴾ أى أوقفوا^١ الإيمان كما آمنتم بجميع
الرسل وجميع ما أنزل عليهم فى كتابهم وغيره ، ولم يفرقوا^٢ بين شئ
من ذلك ﴿ لكان ﴾ أى الإيمان ﴿ خيرا لهم ﴾ إشارة إلى تسفيه^٣
أحلامهم^٤ فى وقوفهم مع ما منعهم عن الإيمان من العرض^٥ القليل الفانى
والرئاسة التافهة ، وتركهم^٦ النغى الدائم والعز الباهر الثابت .

ولما كان هذا ربما أوهم أنه لم يؤمن منهم أحد قال مستأقفا :
﴿ منهم المؤمنون ﴾ أى الثابتون فى الإيمان ، ولكنهم قليل ﴿ و اكثرهم
الفسقون ﴾ أى^٧ الخارجون من رتبة الأوامر والنواهي خروجا يضمنحل
معه خروج غيرهم . ولما كانت مخالفة الأكثر قاصمة خفف عن أوليائه

بقوله : ﴿ لن يضروكم ﴾ ولما كان الضر - كما تقدم عن الحرالى - إيلا^٨
الجسم وما يقيمه من الحواس ، والآذى لإسلام النفس وما يقيمه من
الأحوال ، أطلق الضر هنا على جزء منها^٩ وهو مطلق الإيلا^{١٠} ،
ثم استثنى منه فقال : ﴿ الآذى ط ﴾ أى بالاستئهم ، وعبر بذلك لتصوير^{١١} مفهوم
الآذى والضر^{١٢} ليستحضر^{١٣} فى الذهن ، فيكون الاستثناء^{١٤} أدل على نفي
وصولهم إلى المواجهة ﴿ وان يقاتلوك ﴾ أى يوما من الأيام ﴿ يولوك ﴾

(١) فى ظ : أوقفوا (٢) فى ظ : لم يفرقوا (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل :
شقية (٤) فى ظ : أخلاقهم (٥) فى ظ : العوض (٦) فى ظ : وتركتم (٧) سقط
من ظ (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : فعتاه (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل :
الاسلام (١٠ - ١١) فى ظ و مد : مفهوم الضر والآذى (١١) من ظ و مد ،
وفى الأصل : لتستحضر (١٢) فى مد : استثننا .

صرح بضمير المخاطبين نصا في المطلوب (الادبار هـ) أي انهزاما ذلا وجبنا .

ولما كان المولى قد تعود له 'كرة بعد فرة' قال - عادلا عن -

حكم / الجزء لثلا يفهم التقيد بالشرط مشيرا بحرف التراخي إلى عظيم / ٤٠٥

ه رتبة خذلانهم - : (ثم لا ينصرون ه) أي لا يكون لهم ناصر من

غيرهم أبدا وإن طال المدى، فلا تهتموا بهم ولا بأحد^٢ يمالئهم من

المتأقين، وقد صدق الله ومن أصدق من الله قيلا! لم يقاتلوا في

موطن إلا كانوا كذلك* .

ولما أخبر عنهم سبحانه وتعالى بهذا الذل أتبعه 'الإخبار بأنه'

١٠ في كل زمان وكل مكان معاملة^٢ منه لهم بضد ما أرادوا، فوضهم عن

الحرص على الرئاسة إلزامهم الذلة، وعن الإخلاد إلى المال إسكانهم

المسكنة، وأخبر أن ذلك لهم طوق^٤ الحاملة غير مزائلهم^٩ إلى آخر

الدهر باق في أعقابهم بأفعالهم هذه التي لم يتأبذهم^{١٠} فيها الاعقاب فقال

سبحانه وتعالى مستأنفا: (ضربت عليهم الذلة) وهي الانقياد كرها،

١٥ وأحاطت بهم كما يحيط البيت المضروب بساكنه (إن ما ثقفوا) أي

(١-١) في ظ: كره بعد فرة (٢) من ظ ومدو القرآن المجيد، وفي الأصل:

لا تنصرون (٣-٣) في ظ: لهم ولا لاحد (٤) من ظ ومد، وفي الأصل:

اصدق (٥) في ظ: لذلك (٦-٦) في ظ: الاحاراه - كذا (٧) في ظ: معاملة .

(٨) من ظ ومد، وفي الأصل: طول (٩) في ظ: مزايطة (١٠) من مد،

وفي الأصل: لم يتأبذهم، وفي ظ: لم تأنبذهم - كذل .

وجدتم من هو حافظ خفيف ظن في كل مكان وعلى كل حال (الـ)
 حال كونهم متمسكين (بجبل) أى عهد وثيق 'مسبب للأمان'، وهو
 عهد الجزية وما شاكله^٢ (من الله) أى الحائز^٣ لجميع العظمة^٤
 (وحبل من الناس) أى قاطبة: الذين آمنوا وغيرهم، موافق لذلك^٥
 الحبل الذى من الله سبحانه وتعالى .

ولما كان الذل ربما كان مع الرضى ولو من وجه قال: (وبأمو)
 أى رجسوا عما كانوا فيه من الحال الصالح (بغضب من الله) الملك
 الأعظم، ملازم لهم، ولما كان الوصفان^٦ قد يصحبهما اليسار قال:
 (وضربت) أى مع ذلك (عليهم^٧) أى كما يضرب البيت^٨
 (المسكنة^٩) أى الفقر ليكونوا بهذه الأوصاف أعرق^٩ شيء فى الذل، ١٠
 فكأنه قيل: لم^{١٠} استحقوا ذلك؟ قيل: (ذلك) أى الإلزام لهم بما
 ذكر (بانهم) أى أسلافهم الذين رضوا^{١١} فعلهم (كانوا^{١٢} يكفرون)
 أى يحددون^{١٣} الكفر [مع الاستمرار -^{١٤}] (بأنبت الله^{١٥}) [أى
 (١-١) من ظ ومد، وفى الأصل: مسبب لأمان، وزيد بعده فى ظ: وثيق
 مسبب للإيمان - كذا (٢) فى ظ: شاكلها (٣) من ظ ومد، وفى الأصل:
 الجائز (٤) فى ظ: الصفة (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: كذلك (٦) من ظ
 ومد، وفى الأصل: الوجهان (٧) زيد بعده فى ظ: الذلة (٨) زيدت الواو
 بعده فى ظ (٩) فى ظ: اغرق (١٠) فى الأصول: ثم (١١) سقط من ظ (١٢) تقدم
 فى الأصل على «أى أسلافهم» (١٣) فى ظ ومد: يحددون (١٤) زيد من ظ
 ومد (١٥-١٥) تأخر فى الأصل عن «بالاسم الأعظم» .

الملك الأعظم الذى له الكمال كله ، و ذلك أعظم الكفر-^١ [لمشاهدتهم لها مع اشتغالها من العظم^٢ على ما يليق بالاسم الأعظم^٣] و يقتلون^٤ (الأنبياء^٥) أى الاتين من عند الله سبحانه و تعالى حقا^٦ على كثرتهم بما دل عليه جمع^٧ التكسير ، فهو أبلغ مما فى أولها الأبلغ^٨ بما فى البقرة ٥ ليكون ذمهم على سبيل الترقى كما هى قاعدة الحكمة .

ولما كانوا معصومين دينا و دنيا قال : (بغير حق^٩) أى يبيع قتلهم ؛ ثم علل إقدامهم^{١٠} على هذا الكفر بقوله : (ذلك^{١١}) أى الكفر و القتل العظيمان (بما عصوا و كانوا) أى جبلة و طبعا (يمتدنون^{١٢}) أى يحددون تكليف أنفسهم الاعتداء ، فان الإقدام على المعاصي^{١٣} و الاستهانة ١٠ بمجاوزة الحدود هوّن الكفر . قال الأصمهانى : قال أرباب المعاملات : من ابتلى بترك الآداب وقع فى ترك السنن ، و من ابتلى بترك^{١٤} السنن وقع فى ترك^{١٥} الفرائض ، و من ابتلى بترك الفرائض وقع فى استحثار الشريعة ، و من ابتلى بذلك وقع فى الكفر . و الآية دليل على مؤاخذه الابن الراضى بذبب الآب و إن علا ، و ذلك طبق ما رأيت فى ترجمة ١٥ التوراة التى بين أيديهم^{١٦} الآن^{١٧} ، قال فى السعير الثانى : و قال الله سبحانه

(١) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٢) فى ظ : العظيم (٣-٤) زيد من ظ و مد .
(٥) العبارة من ها إلى « قاعدة الحكمة » سقطت من ظ (٥) من مد ، و فى الأصل : جميع (٦) من مد . و فى الأصل : ما (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : قدامهم (٨) فى ظ : العاص (٩) فى مد : يترقى (١٠-١١) من ظ و مد ، و فى الأصل : ابتلى بترك (١١) فى مد : جميعهم (١٢) فى ظ : لأنه .

و تعالى جميع هذه الآيات كلها : أنا ' الرب إلهك الذى أصعدتك من
أرض مصر من العبودية والرق ، لا تكون^٢ لك آلهة أخرى^٣ ، لا تعملن
شيئا من الأصنام و التماثيل التى بما فى السماء فوق و فى الأرض من تحت ،
و بما فى الماء أسفل الأرض ، لا تسجدن لها و لا تعبدنها ، لأنى أنا الرب
إلهك^٤ إله^٥ غيور ، ' أجازى الآباء ' بذنوب الآباء إلى ثلاثة أحقاب^٥
و أربعة خلوف ، و أثبت النعمة إلى ألف حقب لأجائى
و حافظى^٥ و صابى .

و لما كان السياق ربما أفهم أنهم كلهم^٢ كذلك^٢ قال مستأنفا نافيا
لذلك : ﴿ ليسوا سوا^١ ﴾ أى فى هذه الأنفال ، يثنى سبحانه و تعالى
على من أقبل على الحق منهم و حلح الباطل و لم يراع سلفا و لا خلفا^{١٠}
بعيدا و لا قريبا . ثم استأنف قوله يانا لعدم استوائهم : ﴿ من اهل
الكتب ﴾ فأظهر ثلثا يتوهم عود الضمير على خصوص من حكم بتكفيرهم
﴿ امة ﴾ أى جماعة يحق لها أن تؤم^٦ ﴿ قائمة ﴾ أى مستقيمة على
/ ما أناها به نبيها^٤ فى الثبات على ما شرعه . متهيئة بالقيام للانتقال عنه
عند مجيء الناسخ الذى بشر به و وصفه . غير زائفة بالإيمان يعصنه^{١٥}
و الكفر يعصنه^٩ . ثم ذكر الحامل على الاستقامة فقال : ﴿ يتلون ﴾ أى
(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : ان (٢) فى ظ : لا يكون (٣) سقط من ظ .
(٤-٥) فى ظ : احاد الابهالابا - كذا (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : حاطن -
كذا (٦) من مد ، و فى الأصل و ظ : لذلك (٧) فى الأصول : قوم (٨) من
مد ، و فى الأصل : فيورها ، و فى ظ : تنبها (٩-١٠) سقط من ظ .

يتأبون مستمرين ﴿أبُتَ اللهُ﴾ أى علامات ذى الجلال والإكرام^١
 المدة الباهرة^٢ التى^٣ لا لبس^٤ فيها ﴿انفَاءً أَلِيلَ﴾ أى ساعاته ﴿وم
 يسجدون﴾ أى يصلون فى غاية الخضوع . ثم ذكر ما أُمِر لهم التهجيد
 فقال: ﴿يؤمنون^٥﴾ وكرر الاسم الأعظم إشارة إلى استحضارهم^٦
 لعظمته فقال: ﴿بِالله^٧﴾ أى^٨ الذى له من الجلال و تناهى الكمال ما حير
 العقول . و أتبعه^٩ اليوم^{١٠} الذى تظه^{١١} فيه عظمته كلها ، لأنه الحامل
 على كل خير فقال: ﴿و اليوم الآخر﴾ أى إيماننا يعرف^{١٢} أنه حق
 بتصديقهم له بالعمل الصالح بما يرد عليهم من المعارف التى ما لها من نفاذ ،
 فيتجدد تهجدهم^{١٣} فكُتِبَ^{١٤} استقامتهم .

- ١٠ ولما وصفهم^{١٥} بالاستقامة فى أنفسهم وصفهم^{١٦} بأنهم يقيمون غيرهم
 فقال: ﴿ويأمرون بالمعروف﴾ أى مجدين^{١٧} ذلك مستمرين عليه^{١٨}
 [١٩] ﴿و ينهون عن المنكر﴾ لذلك ، ولما ذكر فعلهم للخير ذكر نشاطهم
 (١) زيد بعده فى الأصل: الذى له الجلال و تناهى الكمال ما حير العقول ،
 ولم تكن الزيادة فى ظ و مد . وستأتى بعد قوله تعالى "يؤمنون بالله" - لحذفها .
 (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل: القاهرة (٣-٢) فى ظ : ليس (٤) فى ظ :
 تؤمنون (٥) فى ظ : استحضره (٦) سقط من ظ و مد (٧) فى ظ : أتبعه .
 (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل: باليوم (٩) فى ظ : يظهر (١٠) فى ظ : يعرف .
 (١١) من ظ و مد ، وفى الأصل: يهجدهم (١٢) من مد ، وفى الأصل:
 نثبت - كذا ، وفى ظ : فيثبت (١٣-١٢) سقطت من ظ (١٤-١٤) تكرر
 فى ظ (١٥) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد .

في جميع أنواعه فقال [: (ويسارعون في الخيرات)] ولما كان التقدير : فأولئك من المستقيمين ، عطف عليه : (واولئك) أى العالو الرتبة (من الصالحين *) إشارة إلى أن^١ من لم يستقم لم يصلح لشيء ، وأرشد السياق إلى أن التقدير : وأكثرهم لبسوا بهذه الصفات^٢ .

ولما كان التقدير : فلما^٣ فعلوا^٤ من خير^٥ فهو بعين^٦ الله سبحانه ه
و تعالى ، يشكره لهم ، عطف عليه قوله : (وما تفعلوا^٧) أى أذتم (من خير) من إضاق أو غيره (فلن تكفروه^٨) بل^٩ هو^{١٠}
مشكور لكم بسبب فعلكم ، ونهى للجهول تأدبا معه سبحانه و تعالى ،
و ليكون على طريق التكبرين . وعطف على ما تقديره : فإن الله عليم
بكل^١ ما يفعله^٢ القاعلون ، [قوله - ١٠ : (والله) أى المحيط بكل^{١٠}
شيء (عليم بالمتقين *) من الفاعلين الذين كانت التقوى حاملة لهم

(١) سقط من ظ (٢) في مد : الصفة (٣) في ظ : ما (٤-٥) سقطت من ظ .
(٥) وقع في ظ : ين - كذا مصحفا (٦) كذا بالخطاب في جميع النسخ (٧) من ظ
ومد ، وفي الأصل : فلن يكفروه ، وقرأ أهل الكوفة إلا أبا بكر بإياه في الفعلين
و الباقيون بالتاء فيها غير أبي عمرو فإنه روى عنه أنه كان يخبر بها ، وعلى قراءة
الغيبة (وهي اشاعة في بلادنا) يجوز أن يراد من الضمير ما أريد من نظائره
فيما قبل ويكون الكلام حينئذ على وتيرة واحدة ، ويحتمل أن يعود للأمة ويكون
العدول إلى الغيبة مراعاة للأمة ، كما روعيت أولا في التعبير بأخرجت دون
أخرجتم ، وهذه طريقة مشهورة للعرب في مثل ذلك - راحم روح المعاني
٦٥٣/١ (٨) في ظ : فهو (٩) من ظ ومد . وفي الأصل : يفعلون (١٠) زيد
من ظ .

على كل خير، فهو يثيبهم^١ أعظم الثواب، وبغيرهم فهو يعاقبهم^٢ بما يريد من العقاب، هذا على قراءة^٣ الخطاب، وأما على^٤ قراءة النبية فأمرها واضح في نظمها بما قلته^٥.

ولما رغبهم في الإتيان بما يشمل كل خير وأخبرهم بأنه عالم بدهه
 ٥ وجهه، وأخبر أن ذلك كان دأب إسرائيل عليه الصلاة والسلام على وجه أتج أن بنيه^٦ كاذبون في ادعائهم أنهم على ملة جده إبراهيم عليه الصلاة والسلام، ثم حذر منهم وختم ما^٧ ختمه بالمتقين بالترغيب في الخير بما اندرج فيه الإتيان الذي قدم أول السورة أنه من صفة المتقين المستغفرين بالأسحار^٨ التي هي^٩ أشرف آلاء الليل، وكان مما يمنع منه
 ١٠ خوف الفقر والزور عن حال الموسرين من الكفار^{١٠} المفاخرين
 "بالإكثار المعبرين" بالإقلال من المال، الولد وقفا مع الحال الديوى،
 و كان قد أخبر أنه لا يقبل من أحد^{١١} منهم^{١٢} في الآخرة^{١٣} ملء الأرض ذهبا، أعقب هذا بمثل ذلك على وجه أعم فقال - واصفا أصداد^{١٤} من تقدم، نافيا ما يعتقدون من أن أعمالهم الصورية تنفعهم^{١٥} - : ﴿ان الذين

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: يسيبهم (٢) في ظ و مد: يعاقبهم (٣) سقط من ظ (٤) سقط من مد (٥) في ظ: يئله (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: نبتة. (٧) في ظ: بما (٨ - ٨) في ظ: الذي هو (٩) في ظ: الكافرين (١٠) من مد، وفي الأصل وظ: الفافرين (١١ - ١١) في ظ: بالأكيار المعبر - كذا (١٢) في ظ: الحمد. (١٣ - ١٣) سقط من مد (١٤) من ظ و مد، وفي الأصل: صداد (١٥) من ظ، وفي الأصل: تنفعهم، وفي مد: يتنفعهم.

كفروا ﴿ أى باقه^١ بالميل عن المنهج القويم وإن ادعوا الإيمان به فافقا
أو غيره ﴿ لن تنفى عنهم اموالهم ﴾ أى^١ وإن كثرت ﴿ ولا اولادهم ﴾
وإن عظمت ﴿ من الله ﴾ [أى -^٢] الملك الذى لا كفوء له ﴿ شيئا^٣ ﴾
أى من الإغناء^٤ تأكيداً لما قرر^٥ من عدم نصرة أهل الكتاب الذين
حلهم على إثبات الكفر على الإيمان * استجلاب الاموال والرئاسة على
الاتباع على وجه يعم جميع الكفار - كما قال فى أول السورة - سواء .
ولما كان التقدير : فأولئك هم الجاسرون ، عطف عليه قوله :
﴿ وأولئك أصحاب النار ﴾ أى هم محتصون بها ، ثم استأنف ما يفيد
ملازمتهما فقال : ﴿ هم فيها خالدون ﴾ ولما كان ربما قيل : فما حال
ما يدلونه فى المكارم ويواسون به فى المفارم ؟ ضرب لذلك مثلاً جعله ١٠
ههه مشورا ، ضامنا وإن كثرت بورا^٦ ، كأن لم يكن شيئا مذكورا ، بقوله
سبحانه وتعالى جوابا لهذا السؤال : ﴿ مثل ما ينفقون ﴾ أى من المال ،
و حقا / قصدتم بتحضير محطه فقال^٧ : ﴿ فى هذه الحياة الدنيا ﴾ أى على
٤٠٧ / وجه القرية أو غيرها ، لكونهم^٨ ضيعوا الوجه الذى به^٩ يقبل^{١٠} ، وهو
الإخلاص و مثل إنفاقهم له^{١١} و مثل حرث أصيب بالريح ﴿ كمثل ١٥
ريح فيها صر ﴾ أى رد شديد . أصابت حرث قوم^{١٢} موصوفين بأنهم
(١) سقط من ظ (٢) زيد من ظ ومد (٣) فى ظ : الاغنا (٤) فى ظ : تقرر .
(٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : الأموال (-) راجع آية ١٠ (٦) فى ظ :
بوراء (٨) العبارة من هنا إلى « وهو الاخلاص » ساقطة من مد (٩) فى ظ :
تقبله .

(ظلموا أنفسهم) أى بالناء على غير أساس الإيمان (فاهلكته) فتل
ما ينفقون فى كونه لم ينفعهم فى الدنيا باتساج^١ ما أرادوا^٢ فى الدنيا^٣
و ضرهم فى الدارين، أما فى الدنيا فبضياعه فى غير شيء، وأما فى الآخرة
فبالمعاقبة عليه لتضييع أساسه وقصدهم الفاسد به، مثل الزرع الموصوف
٥ فانه لم ينفع أهله الموصوفين. بل ضرهم^٤ فى الدنيا بضياعه، وفى الآخرة
بما قصدوا به من المقصود الفاسد^٥، ومثل إفتاقهم له فى كونه ضرهم
ولم ينفعهم مثل الريج فى كونها صرت الزرع ولم تنفعه، فلما كانت
الريج الموصوفة أمرا مشاهدا^٦ جليا جللت فى إهلاكها مثلا لضياع
إفتاقهم الذى هو أمر معنوى خفى^٧، ولما كان الزرع المحترق أمرا محسوسا
١٠ جعل فيما حصل له بعد^٨ التعب من^٩ العطب مثلا لأمر^{١٠} معقول،
وهو أموالهم فى كون إفتاقهم إياها لم يضرهم شيئا غير الخسارة والتعب^{١١}.
فالمللان ضياع الزرع. الإفاق، وضياع الزرع أظهر فهو مثل لضياع^{١٢}
الإفاق لأنه أخفى، وقد بان أن الآية من الاحتباك: حذف أولا مثل
الإفاق لدلالة الريج عليه، وثانيا الحرت لدلالة ما ينفق عليه.

١٥ ولما كان سبحانه وتعالى موصوفا بأنه الحكم العدل القائم بالقسط
وأنه لا ينسى خيرا فعل قال دفعا لتوهم أن ذلك نخص^{١٣}: (وما ظلمهم)
أى الممثل بهم والممثل لهم (الله) الملك الأعظم "الغنى" الغنى المطلق
(١) فى ظ: باتساج (٢-٣) سقط من مد (٣) فى ظ: غيره (٤) فى الأصول:
العاسدة (٥) فى ظ: شاهدا (٦) فى ظ: هذا (٧) فى ظ: عن (٨) فى ظ: لا امرء
(٩) فى ظ: البعت (١٠) فى ظ: الضياع (١١) من ظ ومد، وفى الأصل:
يحس - كد (١٢-١٣) من مد، وفى الأصل: لفتى الغنى، وفى ظ: المغنى.

لأنه المالك المطلق، وقد كفروا، أما المثل لهم فبكونهم أهلكوا على غير الوجه الذى شرعه، وأما المثل بهم فبكونهم لم يحرسوا زرعهم بالطاعات، وفى الآية دليل على أن أهل الطاعات تحرس ضواتهم من الآفات وتخرق فيها العادات، تم قال: (ولكن) ولما كانت المثل لأجلهم الذين كفروا أعم^٢ من أن يموتوا عليه أو يسلبوا لم يعبر^٥ فى الظلم بما يقتضيه^٣ الجلبة من فعل الكون وقال: (انفسهم) أى خاصة (يظلمون^٤) فأفاد أنهم هم الذين ظللوا أنفسهم بتضييعهم^٦ الأساس بكفرهم، وأن ظلهم مقصور على أنفسهم، لا يتعداها إلى غيرها وإن ظهر^٧ لإفناهم نكابة فى عدوهم، فإن العاقبة لما^٨ كانت للؤمنين كانت نكايتهم كالدم، بل هى زيادة فى وبالهم، فهى^٩ من ظلهم لأنفسهم^{١٠}. ولما كان الجلال بالمال لا سيما مع الإفتاق من أعظم المرغبات فى الموالاة، وكانت هذه الآية قد^{١١} صيرت جملة^{١٢} قبيحا وبذولا شحيحا، قال سبحانه وتعالى - مكررا التنييه على مكر ذوى الأموال والجمال الذين يريدون إيقاع الفتنة بينهم من اليهود والمنافين ليضمحل أمرهم وتزول شوكتهم^{١٣}: (يأياها الذين آمنوا) أى إيمانا صحيحا مصدقا^{١٤} ادعائهم بالعمل الصالح الذى من أعظمه الحب فى الله والبغض فى الله (لا تتخذوا بطانة) أى من تباطنهم بأسراركم وتختصونهم^{١٥} بالمودة

(١) فى ظ: لهم (٢) فى ظ: عم (٣) فى ظ: يقتضيه (٤) فى ظ: بتضييعهم (٥) فى ظ: أظهر (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: ما (٧) فى ظ: وهى (٨-٨) فى ظ: جبرت حيلة - كذا (٩) فى ظ: شكوتهم (١٠) فى ظ: تختصونهم.

والصفاء ومبادلة المال والوفاء (من دونكم) أى ليسوا منكم أيها المؤمنون، وعبر بذلك إعلاماً بأنهم يضمنون أنفسهم وينزلونها [عن - ٧] على درجتها^٢ بموادتهم . ثم وصفهم تليلاً للتهى بقوله: (لا يالونكم نجبالاً^٣) أى يقصرون بكم [من - ٨] جهة الفساد، ثم بين ذلك بقوله على سبيل التعليل أيضاً: (ودوا ما عثم ح) أى تمنوا^٤ مشقتكم .

ولما كان هذا قد يخفى بينه بقوله معللاً: (قد بدت البغضاء من اخواهم^٥) أى هى بينة فى حد ذاتها مع اجتهدهم فى إخفائها، لأن الإنسان إذا امتلأ من شيء غلبه بغيضه، ولكنكم لحسن ظنكم وصفاء نياتكم لا تتأملونها^٦ فتأملوا . ثم أخرج عن علمه سبحانه قطعاً وعلم الفطن ١٠ من عباده بالقياس ظناً بقوله: (ما تخفى صدورهم^٧ اكره^٨) مما ظهر على سبيل الغلبة . ثم استأنف على طريق الإلهاب والتهيج قوله:

(قد بينا) أى بما لنا من / العظمة (لكم) أى بهذه الجبل (الأيبت) / ٤٠٨

أى الدالات^٩ على سعادة الدارين ومعرفة الشقى والسعيد والمخالف والمؤالف . وزادهم إلهاباً^{١٠} بقوله: (ان كنتم) أى جبلة وطبعاً ١٥ (تقولون^{١١}) ثم استأنف الإحبار [عن - ٩] ملخصاً^{١٢} حالهم معهم

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: عرضون - كذا (٢) زيد من مد (٣) فى ظ: درحاتها (٤) فى ظ: فى (٥) زيد من ظ و مد (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: يمنوا (٧) من ظ و مد، وفى الأصل: لا يتأملونها (٨) زيد من ظ و مد والقرآن المجيد (٩) فى ظ: الدالة (١٠) فى ظ: اتفاسا (١١) من مد، وفى الأصل: تنحس، وفى ظ: تخلص

قال منبها أو^١ بدلا الهاء من همزة^٢ الإنكار: ﴿هَاتِمَ اولاء﴾ أى
 المؤمنون المسلمون المستسلمون ﴿تحبونهم﴾ أى لا غراركم باقرارهم
 بالإيمان لصفاء بواطنكم^٣ ﴿ولا﴾ أى والحال أنهم [لا -^٤
 يحبونكم] لمخالفتهم لكم فى الدين، فانهم كاذبون فى إقرارهم بالإيمان
 ﴿وتؤمنون﴾ أى أتم ﴿بالكُتُب كله﴾ أى ويكفرون هم به كله، هـ
 إما بالقصد الأول وإما بالإيمان بالبعض والكفر بالبعض ﴿واذا لقوكم
 قالوا﴾ أى لكم ﴿أنا على﴾ لتفتروا بهم ﴿واذا خلوا﴾ أى منكم،
 وصور شده حقتهم بقوله: ﴿عضوا عليكم﴾ لما يرون من ائتلافكم^٥
 وحسن أحوالكم ﴿الانامل من الغيظ﴾ أى المفرط منكم، ومن جمل
 الهاء فى "هَاتِم" بدلا عن همزة الاستفهام^٦ فالمراد عنده^٧: أأتم يا هؤلاء
 القرباء مني^٨ تحبونهم والحال أنهم على ما هم عليه من منافذتكم وأنتم
 على ما أتم عليه من الفطنة بصفاء الأفكار وعلى الآراء بقبولكم الحق
 كله، لأن المؤمن كيس^٩ فطن، فهو استفهام - وإن^{١٠} كان من وادى
 التويخ المراد به التنبيه والتهيج^{١١} المنقل من سافل الدرجات إلى^{١٢} على
 الدرجات - والله الموفق .

١٥

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: «و» (٢) فى ظ: الهمزة (٣) من ظ و مد،
 وفى الأصل: بو طهم (٤) زيد من مد (٥) فى ظ: انقلابكم (٦) فى مد:
 استفهام (٧) من مد، وفى لأصل و ظ: عد (٨-٩) من مد، وفى الأصل
 و ظ: نغرياً منى - كذا (٩) من مد، وفى لأصل و ظ: ليس (١٠) من ظ
 و مد، وفى الأصل: وانه (١١) فى ظ: التهيج (١٢) فى مد: اليه .

ولما كانوا كأنهم قالوا: فاقبل؟ قال مخاطبا للرأس المسومع
الامر المجاب الدعاء: ﴿ قل ﴾ أى لهم ﴿ موتوا بفيظكم ﴾ أى ازدراء
بهم^٢ ودعاء عليهم بدوام الفيظ من القهر وزيادته حتى يميتهم^٣ . ولما
كانوا يحلفون^٤ على نفي هذا ليرضوهم قال تعالى مؤكدا لما أخبر به لئلا
يظن أنه أريد به غير الحقيقة: ﴿ ان الله ﴾ أى الجامع لصفات الكمال
﴿ عليم بذات الصدور ﴾ أى فلا تظنوا أنه أراد بعض ما يتجاوز^٥
بالفيظ عنه .

ولما كان ما أخبرت به هذه الجمل من بغضهم و شدة عداوتهم
عتاجا ليصل إلى المشاهدة إلى بيان دل عليه بقوله: ﴿ ان تمسك ﴾ أى
١٠ مجرد مس ﴿ حنة تؤم د ﴾ ولما كان هذا دليلا شهوديا ولكنه
ليس صريحا أتبعه الصريح بقوله: ﴿ وان تصبكم ﴾ أى بقوة مرها^٦
و شدة^٧ وقعها و ضرها ﴿ سيئة يفرحوا بها ﴾ ولما كان هذا أمرا^٨
مبكتا^٩ غائظا مؤلما داواما^{١٠} بالإشارة إلى النصر [مشروطا - ١١] بشرط
التقوى و الصبر فقال: ﴿ وان تصبروا و تقوا ﴾ أى تكونوا من أهل
١٥ الصبر و التقوى ﴿ لا يضركم كيدهم شيئا ﴾ ثم علل ذلك بقوله:

(١) زيد بعده في ظ: قل (٢-٢) في مد: ارداد (٣) في ظ: يمينهم (٤) في ظ:
يحلفون ، وفي مد: يحلفون (٥) من مد ، وفي الأصل: ينجوز ، وفي ظ:
سجود (٦) في ظ: برها (٧) في ظ و مد: و عديده (٨) من ظ و مد ، وفي
الأصل: الامر (٩) في الأصل: مكما . وفي مد و ظ: متكبا (١٠) من مد .
وفي الأصل و ظ: دواهم (١١) زيد من مد .

- (ان الله) أى ذا الجلال والإكرام (بما يعملون^١ يحيط^٢) أى فهو يمد لكل كيد ما يبطله ، والمعنى على قراءة الخطاب : بعملكم^٣ كله ، فمن صبر و اتقى ظفرتة ، ومن عمل على^٤ غير ذلك انتفعت منه .
- ولما كان ما تضمنته هذه الآية من الإخبار و من الوعد [و من الوعيد -^٥] منطوقا و مفهوما محتاجا إلى الاجتلاء^٦ فى صور^٧ الجزئيات^٨ ذكرهم سبحانه و تعالى بالوقائع التى شوهدت^٩ فيها أحوالهم^{١٠} من النصر^{١١} عند العمل بمنطوق الوعد من الصبر و التقوى و عدمه عند العمل بالمفهوم ، و شوهدت [فيها -^{١٢}] أحوال عدوهم من المساءة عند السرور و السرور^{١٣} عند المساءة^{١٤} ، و ذلك^{١٥} غنى عن^{١٦} دليل لكونه من المشاهدات ، مشيرا إلى ذلك بوار العطف على غير مذكور ، مخاطبا لأعظم^{١٧} عبادته^{١٨} فطنة و أقربهم إليه رتبة ، تهيجا لغيره إلى تدقيق النظر و اتباع الدليل من غير أدنى توقف^{١٩} مع المؤلف فقال تعالى : (و اذ^{٢٠}) أى اذكر^{٢١} ما يصدق ذلك من أحوالكم^{٢٢} الماضية حين صبرتم و اتقيتم^{٢٣} .
- (١) فى ظ : ذى (٢) فى ظ : تعملون - كما قرأ الحسن و أبو حاتم بإثاء العوقاية .
 (٣) مس ظ ، و فى الأصل : يعملكم ، و فى مد : يفكم (٤) سقط من ظ (٥) ريد من ظ (٦) من مد ، و فى الأصل و ظ : الاختلا (٧) فى ظ : صورة (٨) من مد ، و فى الأصل و ظ : شوهدت (٩) فى ظ : أحوالهم (١٠) من مد ، و فى الأصل : البصير ، و فى ظ : النضر (١١) زيد من ظ و مد (١٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : السرر (١٣) فى ظ : المسا (١٤ - ١٥) سقط من ظ (١٥) فى ظ : عبادة (١٦) فى ظ : و قد (١٧) من ط و مد ، و فى الأصل : ذكر (١٨) من ظ و مد ، و فى الأصل : أحوالهم (١٩) فى ظ : و اتقيتم .

فصبرتم، وحين ساءم نصركم^١ في كل ذلك: في سرية عبد الله بن جحش إلى غزوة^٢، [ثم -^٣] في بدر، ثم في غزوة بني قينقاع ونحو ذلك، واذكر إذ لم يصبر أصحابك فأصيوا، وإذ سرتهم^٤ مصيبتكم في وقعة أحد [إذ -^٥] (غدوت) أي يا خاتم الأنبياء وأكرم المرسلين (من اهلك) أي بالمدينة الشريفة صيحة يوم الجمعة إلى أصحابك في مسجدك لتستشيرهم^٦ في أمر المشركين. وقد نزلوا^٧ بأحد^٨ في أواخر يوم الأربعاء، أو في يوم الخميس لقتالكم^٩. وبني من "غدوت" حالا لإعلاما بأن الشروع في السبب شروع في مسببه فقال: (توتى) أي تزل (المؤمنين) أي صيحة يوم السبت. وعبر بقوله: (مقاعد) إشارة ٤٠٩ / إلى أنه صلى الله عليه وسلم تقدم^{١٠} إلى كل^{١١} أحد بالثبات^{١٢} في مركزه، وأبرز^{١٣} إليه في أن لا يعمل شيئا إلا بأمره لا سيما الزموا. ثم ذكر علة ذلك فقال: (لقتال ط - ج).

ولما كان التقدير: تقدم^{١٤} إليهم أبلغ مقل في تشديد الأول والأصل، أشار تعالى إلى أنه رفع في غضون^{١٥} ذلك منه، منهم كلام (١) في ظ. يصركم (٢) ردم من ط ومد (٣) في مد: عبرا (٤) في ظ: لم يصيرو. (٥) من ط ومد. وواحد سرهم (٦) من مد ١٧ من ط ومد. وفي لأحسن يستشيرهم ١٨ في ظ. الماحة - كذا (٧) في ط: "ألا - كذا (٨) في ظ: تقدم (٩) سقط من ظ (١٠) ريد منه في ظ: وجب. (١١) أي أشار في ظ. اوعر - كذا (١٢) نهمة ١٢ من مد. في الأصل وظ: يتقدم (١٣) مد. وفي لأصل وظ: عصور.

كثير [خفي - ١] و جلى بقوله : (والله) أى والحال أن الملك
 الأعظم الذى أتم فى طاعته (سميع) أى لأقوالكم (عليم) أى
 ببياتكم فى ذلك وغيره فاحذروه ، ولعله خص النى صلى الله عليه
 وسلم بلذنب الخطأ فى "تذكير" تحريضا [لهم - ٢] مع ما تقدمت
 الإشارة إليه * على المراقبة تحريضا لهم * بأنهم خفوا * مع الذين ذكروهم
 أمر بعث^٤ حتى تواتوا^٥ حين تغاضبوا إلى السلاح - كما ذكر فى سبب نزول
 قوله تعالى " يا أيها الذين آمنوا ان تطيعوا فريقا من الذين اوتوا الكتاب " -
 الآية ، فوقعوا عن نافذ الفهم وصاحى الفكر حفة إلى ما أراد بهم عدوهم
 فاقضى هذا تحذير كله ، ويؤيد ذلك إفساله فى الخطاب عليهم عند
 نسف الغشس إليهم - كما يأتى قريبا ، ولعله إنما حص هذه العزوة بالذكر
 [دون - ٤] ما ذكرت^{١١} أن وار عطفها دلت عليه بما^{١٢} أيدوا فيه بالنصر
 لأن الشبهة بالمصيبة^{١٣} أدل على الغضاء وهداوة من الحزن بما يسر ،
 ودل ذكرها على المحذوف لأن المدعى فيما قلها شتان^٤ : المساء بالحسنة^{١٥} ،

(١) ريد من مد (٢) فى ظ : لا افرلکم - کدا (٣) من مد ، وفى الأصل وظ :
 التذكر (٤) ريد من ظ ومد (٥) -قط من ظ (٦) سقط من مد (٧) من مد ،
 وفى الأصل وظ : حصوا (٨) فى ظ : بات (٩) من مد ، وفى الأصل :
 تواتوا ، وفى ظ : تواتوا - کدا (١٠) سورة ٣ آية ١٠٠ (١١) من ظ ومد ،
 وفى الأصل : دار (١٢) من مد - وفى الأصل وط : ما (١٣) فى ظ : بالمصيبة -
 کدا البرن (١٤) من ط ومد ، وفى الأصل : بين - کدا (١٥) من ظ ومد ،
 وفى الأصل : بالحسنة .

[والفرح - ١] والمرءة بالحصية، فإذا برهن المتكلم على الثاني علم ولا بد أنه حذف برهان الأول، وأنه إنما حذفه - وهو حكيم - لتكته، وهي هنا عدم الاحتياج إلى ذكره لوضوح دلالة السياق مع واد العطف عليه، وما تقدم من كونه غير^٢ صريح الدلالة في أمر البنض ٥ على أنه تعالى قد ذكر بدرأ - كما ترى - بعد محكة^٤ ستذكر، وأطلق سبحانه وتعالى - كما عن الطبري وغيره - التبدء على ابتداء القتال بالاستشارة، فإن الكفار لما زلوا^٦ يوم الأربعاء ثلث عشر شوال سنة ثلاث من الهجرة في سفح أحد مكث رسول الله صلى الله عليه وسلم ينتظر^٧ فيهم ما يأتيه من الوحي بقية يوم^٨ الأربعاء ويوم الخميس وليلة الجمعة [وبانت وجوه الانصار في المسجد ياب النبي صلى الله عليه وسلم يحرسونه صلى الله عليه وسلم - ٩] وحرس^{١٠} المدينة الشريفة، ثم دعا الناس صبيحة يوم الجمعة فاستشارهم في أمرهم وأخبرهم بروياه تلك الليلة: البقر^{١١} المذبوحة، والثلثم في سيفه، وإدخال يده في الدرع الحصينة^{١٢}، وكان رأيهم مع رأي كثير من الصحابة المكث في المدينة، فإن قاتلوه ١٥ فيها قاتلهم^{١٣} الرجال مواجهة و^{١٤} النساء والصبيان من فوق الأسطحة، وكان عدده من أبي المفاق على هذا الرأي، فلم يزل ناس من^{١٥} أكرمهم الله

(١) زيد من مد (٢) في ظ : وهو (٣) سقط من ظ (٤) في ظ : محكة (٥) في ظ : والحق - كذا (٦) في ظ : قول (٧) في ظ : ينتظر (٨) سقط من مد (٩) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد (١٠) من مد . وفي الأصل : حرسه ، وفي ظ : حرسه (١١) في ظ : البقرة (١٢) في مد : الحصبة - كذا (١٣) من مد . وفي الأصل و ظ : قاتلوه (١٤) من ظ ومد ، وفي الأصل : من .

بالشهادة - منهم أسد الله وأسود رسول الله^١ حمزة بن عبد المطلب
رضي الله عنه - يلحون عليه صلى الله عليه وسلم في الخروج إليهم حتى
أجاب فدخل بيته ولبس لأمته بعد أن صلى الجمعة فقدموا^٢ على استكراهم^٣
له صلى الله عليه وسلم وهو يأتيه الوحي ، فلما خرج إليهم أخبروه
وسألوه في الإقامة إن شاء فقال : ما كان ينبغي لئى إذا لبس لأمته أن
يضعها حتى يحكم الله بينه وبين عدوه . . . وفي رواية : حتى يلاقى ، فألقى
الشيخين - وهما أطهان - فعرض^٤ بهما^٥ عسكره ففرغ^٦ مع غياب الشمس ،
ورآه المشركون حين نزل بهما ، واستعمل تلك الليلة على حرسه محمد
ابن مسلمة ، واستعمل المشركون على حرسهم^٧ عكرمة بن أبي جهل ، ثم أديج
من سحر ليلة السبت ، وندب الأدلاء^٨ ليسيروا أمامه ، وحانت^٩ صلاة الصبح ١٠
في الشوط^{١٠} وهم بحيث يرون المشركين ، فأمر بلالا رضي الله عنه فأذن
وأقام^{١١} ، وصلى بأصحابه صلى الله عليه وسلم الصبح صفوفاً ، فأنخزل^{١٢}
عبد الله بن أبي بثلث العسكر فرجع وقال : أطاع الولدان ومن لا رأى
له وعصاني ، وما ندرى علام تقتل أغسنا^{١٣} ! وتمهم عبد الله بن عمرو
(١) سقط من ظ (٢) في ظ : قدموا (٣) من ظ ومد ، وفي الأصل :
استكراهم (٤) في ظ . برض (٥-٥) من مد ، وفي الأصل : صكرة فخرج ،
وفي ظ : فخرج (٦) في الأصل ومد : حرصهم ، وفي ظ : حرصتهم (٧) من ظ
ومد ، وفي الأصل : الاول - كذا (٨) في ظ : وكانت (٩) اسم بستان في المدينة -
راجع معجم البلدان (١٠) من مد ، وفي الأصل و ظ : وقام (١١) في ظ :
فأنخزل لى - كذا (١٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : الضعفا .

ابن حرام^١ أبو جابر بن عبد الله - أحد بنى سلمة وأحد من استشهد في ذلك اليوم وكله الله قبلاً - ينادهم^٢ الله في الرجوع، فلم يرجعوا فقال: أبعدكم الله^٣! سيفي الله نبيه صلى الله عليه وسلم^٤ عنكم، ورجع فوافق النبي صلى الله عليه وسلم^٥ يصف^٦ أصحابه، وكادت طائفتان من الباقيين - ٤١٠ / ٥ وهما^٧ بنو سلمة عشيرة^٨ عبد الله بن عمرو وبنو حارثة^٩ - / أن تفشلا^{١٠}

لرجوع المنافقين^{١١}، ثم ثبتهم الله تعالى^{١٢}، ونزل صلى الله عليه وسلم^{١٣} الشعب من أحد، فجعل ظهره^{١٤} وعسكره إلى أحد وعبا أصحابه وقال: لا يقاثلن أحد حتى يأمره^{١٥}، وعين طائفة من الرماة وأنزلهم بعينين - جيل^{١٦} [هناك - ١٣] من ورائهم^{١٧} - وأوعز إليهم في أن^{١٨} لا يتغيروا منه^{١٩} حتى يأمرهم إن كانت له^{٢٠} أو عليه، حتى قال لهم: إن رأيتمونا تخطفنا^{٢١} العير فلا تعينونا، وإن رأيتمونا هزمناهم فلا تشركونا في الغنيمية، ونضحو^{٢٢} الخيل^{٢٣} عنا إذا أتت من ورائنا^{٢٤} وبرز

(١) من الإصابة، وفي الأصول: حرام (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: يباشدهم. (٣) سقط من ظ (٤ - ٤) سقط من ظ (٥) في ظ: لصيف (٦) في ظ: وهم. (٧) من مد. وفي الأصل: عيرة، وفي ظ: عيرة (٨) من ظ و مد. وفي الأصل: ببوحارثة - كذا بالسين (٩) من مد، وفي الأصل و ظ: يفشلا. (١٠) زيد بعده في الأصل: وهما بنو سلمة عشيرة، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (١١) في ظ: طهر (١٢) من مد، وفي الأصل: حين، وفي ظ: حين - كذا (١٣) أريد من مد (١٤) في ظ: ومداهم - كذا (١٥ - ١٥) من ظ و مد، وفي الأصل: لا يتغيروا عنه (١٦) في مد: تخطفنا (١٧) في الأصول: اصبحوا - كذا بالصاد للهمزة (١٨) من مد، وفي الأصل و ظ: الجبل.

- صاحب لواء المشركين وطلب المبارزة ، فبرز إليه رجل من المسلمين
 قتلته المسلم لحمله آخر وبرز فقتل ، وضلوا ذلك واحدا بعد واحد
 حتى تموا عشرة كلهم يقتل ، فلما انكسرت قلوب المشركين بتوالى
 القتل فى أصحاب اللواء أمر النبي صلى الله عليه وسلم أصحابه فشدوا^٥
 فهزموا المشركين وخلوا عسكرهم ونساءهم ، وكانت الخيل كلها أنت ه
 من وراء^٦ المسلمين نضحهم^٧ الرماة بالنبل فرجوا ، فلما وقع الصحابة
 رضى الله عنهم فى نهب المعسكر حتى الرماة ثغرم^٨ ، فنهام أميرهم وحذرهم
 مخالفه أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يطمع منه إلا نحو العشرة ،
 فأى أصحاب الخيل قتلوا من بقى من الرماة ، ثم أتوا الصحابة رضى الله
 عنهم من ورائهم وهم يتهبون ، فأسرعوا فيهم القتل وادى إبليس : إن ١٠
 محمدا قد قتل ، فانهزم^٩ الصحابة رضوان الله عليهم ، ولم يثبت مع النبي
 صلى الله عليه وسلم منهم إلا قليل ما بين العشرة إلى الثلاثين - على
 اختلاف الأقوال ، فاستمر يحاول بهم العدو ، والله تعالى يحفظه ويدافع
 عنه حتى دنت الشمس للغرب ، وصرف الله العدو ، ودفن إلى صلى الله
 عليه وسلم الشهداء وصف أصحابه رضى الله عنهم فأثنى على الله عز وجل ١٥
 ثناء عظيما ، ذكر فيه فضله سبحانه وعدله ، وأن الملك ملكه يتصرف
 فيه كيف يشاء ، ورجع إلى^{١٠} المدينة الشريفة وقد أصابته الجراحة فى
- (١) من ظ ومد ، وفى الأصل : تقتل (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : تسدوا .
 (٣) فى ظ . وا (٤) ن الأصل ومد : نصحبهم ، وفى ظ : نصحبهم - كذا .
 (٥) من مد ، وفى الأصل وظ : يرغم - كذا (٦) سقط من ظ .

مواضع من وجهه بنفسى^١ هو [و-] أبى وأى ووجهى وعيى .
 ولما كان [رجوع عبد الله بن أبى المنافق - كما يأتى فى صريح الذكر
 آخر القصة - من الأدلة على أن المنافقين فضلا عن المصارحين بالمصارمة
 متصفون^٢ بما أخبر^٣ الله تعالى عنهم من العداوة والبغضاء مع أنه
 ٥ كان -^٤] سببا فى هم الطائفتين من الانصار بالفشل^٥ كان إيلاء هذه
 القصة للنهى عن اتخاذ بطانة السوء الذين لا يقصرون عن فساد فى غاية
 المناسبة ، ولذلك اقتضها سبحانه وتعالى بقوله - مبدلا من "اذ غدرت"
 دليلا على ما قبله من أن بطانة السوء لا تألوم^٦ خبالا وغير ذلك - :
 ﴿ اذ همت طائفتان ﴾ و^٧ كانا جناحى المسكر ﴿ منكم ﴾ أى بنو سلفة
 ١٠ من الخزرج و بنو حارثة^٨ من الاوس ﴿ ان تغشوا ﴾ أى تكسلا
 وتراخيا وتضعفا ومجبنا^٩ لرجوع المنافقين عن نصرهم ولايتهم
 فترجعا^{١٠} كما رجع المنافقون ﴿ والله ﴾ أى والحال أن ذا الجلال
 والإكرام ﴿ وليهما ط ﴾ وناصرهما [لأنهما -^{١١}] مؤمتان^{١٢} فلا يتأتى
 وقوع "فشل"^{١٣} . تحققة منها لذلك^{١٤} ، فيتوكلا عليه وحده لإيمانها ،
 (١) من مد ، وفى الأصل وظ : نفس (٢) ريدت الواو من مد (٣-٤) من
 مد ، وفى ظ : باختيار (٤) زيد ما بين للاحز من مـ ظ و مد (٥) من مد ،
 وفى الأصل : بانفصل ، وفى ظ : العشى (٦) فى ظ : لا يالوهم (٧) سـ طـ طـ
 او او من مد (٨) من مد ، وفى الأصل وظ : بنوا حارثة - كذا ناسين .
 (٩) فى ظ : نحب (١٠) من مد ، وفى الأصل وظ : فرحنا ١١١ فى ط :
 مؤمنان (١٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : العمل (١٣) فى ط : كذاك .

أو يكون التقدير : فالسبب منها كيف يعتمدان^١ على غيره سبحانه وتعالى
لتضعفًا بخلافه^٢ (و) الحال أنه (على الله) أى الذى له الكمال
كله وحده (فليتوكل المؤمنون هـ) أى الذين^٣ صار الإيمان صفة
[لهم - ^٤] ثالثة^٥ ، أجمعون لينصروهم^٦ ، لا على كثرة عدد ولا قوة
جلده ، والاحسن تزيل الآية على الاحتباك ويكون^٧ أصل نظميها : هـ
والله وليهما لتوكلهما^٨ وإيمانهما^٩ فلم يمكن الفصل^{١٠} منها ، فقولوا الله
و توكلوا عليه ليصونكم^{١١} من الوهن ، وعلى الله فليتوكل المؤمنون كلهم
ليعمل^{١٢} بهم ذلك ، فالأمر بالتوكل ثانيا دال^{١٣} على وجوده أولا ، وإثبات
الولاية أولا دال^{١٤} على الأمر بها^{١٥} ثانيا ، وفى البخارى فى التفسير عن
جابر رضى الله عنه قال : فىنا نزلت " اذ همت طائفتان منكم ان تفشلا " ١٠
قال : نحن الطائفتان : بنو حارثة و بنو سلبه ، وما نحى أنهما لم تنزل
لقول الله عز وجل " والله وليهما " .

(١) من مد ، وفى الأصل : يعتمدان ، وفى ظ : يعتمدان (٢) فى الأصل :
يحتلانه ، وفى ظ و مد : يخذلانه (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : الذى .
(٤) زيد من مد (هـ) من مد ، وفى الأصل و ظ : ثانية ، وزيد بعده فى
الأصل : ما لهم ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لخزمانها (٦-٧) فى ظ : اجمعوا
لينصروهم (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : لتكون (٨) سقط من ظ .
(٩-١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : فلم يكن الفصل (١٠) من ظ و مد ، وفى
الأصل : لنصرتكم (١١) من مد ، وفى الأصل : ليتفضل ، وفى ظ : ليفعلوا .
(١٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : دالا (١٣) فى ظ : دالا (١٤) من ظ و مد ،
وفى الأصل : هـ .

ولما كان ظاهر الحال فيما أصاب الكفار من المسلمين في هذه
 الغزوة ربما كان سببا^١ في شك^٢ من لم يحقق بواطن الأمور ولا له
 أهلية التفوذ^٣ في الدقائق من عجائب المقدور في قوله تعالى "ان الذين
 كفروا / لن تنفي عنهم اموالهم ولا اولادهم [من الله شيئا - ٣]" ،
 ٥ "قل للذين كفروا ستغفلون"^٤ ذكرهم الله تعالى نصره [لهم - ٥]
 في غزوة بدر ، وهم في القلة دون ما هم الآن بكثير ، مشيرا لهم^٥ إلى
 ما أثمره توكلهم من النصر ، وحالهم إذ ذاك حال الآس منه ، ولذلك
 كانوا في غاية الكراهة للقاء بخلاف ما كانوا عليه في هذه الكربة^٦ ،
 حشا على ملازمة توكل ، منها على أنه لا يزال يريهم مثل ذلك النصر
 ١٠ و يذيق الكفار أضغاث ذلك الهوان حتى يحق الحق و يبطل الباطل
 و يظهر دينه^٧ الإسلام على الدين كله فقال - عاطفا على ما تقديره : فمن
 توكل عليه نصره و كفاه و إن كان قليلا ، فلقد نصركم الله أول^٨ النهار^٩
 في هذه الغزوة حيث^{١٠} صرتم و اتقيتم بطاعتكم للرسول صلى الله عليه
 وسلم [في ملازمة تعب^{١١} و الإقبال على الحرب و غير ذلك بما أمركم
 ١٥ به صلى الله عليه و سلم - ١٠] و^{١٢} لم تضركم قتلكم^{١٣} و لا ضعفكم بمن رجع
 (١-١) في مد : لشك (٢) من ظ و مد ، و في الأصل : انمود (٣) ريد من ظ
 و القرآن المجيد سورة ٣ آية ١٠ و ١١٦ (٤) سورة ٣ آية ١٢ ، و في ظ و مد :
 سيفنون (٥) زيد ما بين الحارين من ظ و مد (٦) في ظ : اليهم (٧) سقط
 من ظ (٨) في مد : دين (٩) في ظ : والنهار (١٠) في مد . و حيث (١١) من
 مد ، و في ظ : انصر - كذا (١٢-١٣) من مد ، و في الأصل : به يضركم قتلكم ،
 و في ظ : لم يضركم قتلكم .

عنكم^١ شيئاً - . ثم ولقد نصركم الله ﴿ بما له من صفات الجلال والجلال
(يدر) المشار إليها أول السورة بقوله تعالى " قد كان لكم آية في
قتين التقتا^٢ " لما صبرتم و اتقيتم .

ولما كانوا في عدد يسير^٣ [أشار-^٤] إليه بجمع القلة فقال: ﴿ واتم اذلة ﴾
أى فاذكروا ذلك راجعوا نصب أعينكم لنفعكم . وكان الإتيان بأمره
بدر بعد آية الفشل المحتمة بالحث على التوكل في الغاية من حسن النظم ،
وهو دليل أيضا على منطوق قوله تعالى " وان تصروا و تنفرو لا يضركم
كيدهم شيئاً " - كما^٥ كان أمر أحد^٦ دليلا على منطوقها ومفهومها معا :
دل على مطوقها بصريح أول الهاء^٧ عند صبرهم ، وعلى مفهومها بادالة
العدو عليهم عند فشلهم آخره - والله الموفق^٨ ، [على أنك إذا أنعمت
التأمل في قصة أحد من السير و كتب الأخبار علت أن الظفر فيها
ما كان -^٩] إلا للثنى صلى الله عليه وسلم كما سيأتى الخبر به في قوله
تعالى " ولقد صدقكم^{١٠} الله وعده اذ تحسوهم بأدبه^{١١} " - الآية ، فإن
الصحابة رضي الله عنهم هزموهم - كما مضى - في أول الهاء حتى لم يبق
في عسكرهم أحد ، ولا بقى عند نسايتهم حام ، فلما عالف الرماة أمره^{١٢}

(١) في ظ : منكم (٢) آية ١٢ (٣) سقط من ظ و مد (٤) زيد من ظ و مد .
(٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : لم (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : انه -
كذا (٧) زيد او او بعده في الأصل ، ولم تكن في ظ و مد لخدماءها .
(٨) زيد ما بين احازين من مد (٩) من مد و القرآن المجيد ، وفي الأصل
و ظ : نصركم (١٠) سورة ٣ آية ٥٢ .

صلى الله عليه وسلم وأقبلوا على النعمة أراد الله تأديبهم و تعرفهم
 أن نصرته لئله صلى الله عليه وسلم غير محتاجة في الحقيقة إليهم حين
 انهزموا حتى لم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم منهم غير نفر يسير
 ما يبلغون الحسين ، والكفار ثلاثة آلاف وخيلهم مائتان ، فاستمر
 عليه الصلاة والسلام في محورم يحاولهم ويحاولهم ، يرامونه مرة
 و يطاعنون أخرى ، و يجتمعون عليه كرة و يفتقون^١ عنه أخرى ، والله
 تعالى بمنه^٢ منهم بأبده و يحفظه^٣ بقوته حتى تدلت الشمس للغروب .
 و قتل يده صلى الله عليه وسلم أبي بن خلف مبارزة ، تصديقا لما كان
 أوعده به قبل الهجرة ، و خالطوه غير مرة و لم يمكنهم الله منه و لا
 ١٠ أقدرهم على أمر أحد من أصحابه . ثم ردم غائبين بعد أن تراجع إليه
 أصحابه في أثناء النهار ، و لم يرجع صلى الله عليه وسلم من أحد إلا بعد
 انصرافهم و دفن من استشهد من أصحابه ، و أمأهم فاستمروا راجعين
 و لم يلوا^٤ على أحد ممن قتل منهم ، و هم اثنان^٥ و عشرون [رجلا -^٦]
 من سرواتهم و حمال راياتهم . و قال الجلال الحنجدى^٧ في كتابه فردوس^٨
 ٥ المجاهدين : إنه صح النقل عن ابن عباس رضى الله عنهما أنه قال : ما نصر

(١-١) في مد : فانهموا (٢) من مد ، و في الأصل وظ : يفتقون (٣) من
 ظ و مد . و في الأصل : بمنه - كذا (٤) في ظ و مد : يحوطه (٥) في ظ :
 لم يكدر - كذا (٦) في ظ : اثنا (٧) زيد من مد (٨) من مد ، و في الأصل :
 الحنجدى ، و في ظ : الحنجدى (٩) من كشف الظنون ، و وقع في الأصول :
 في دوس - كذا مصحفا .

النبي صلى الله عليه وسلم في موطن^١ من المواطن نصرته [في -^٢] يوم أحد - انتهى . وكفى على ذلك دليلا ما قتل موسى بن عقبة - وسيرته أصح السير في غزوة الفتح - عن قائد الجيش بأحد^٣ أبي سفيان بن حرب أنه قال عند ما عرض عليه النبي صلى الله عليه وسلم الإسلام^٤ : يا محمد ا قد استنصرت إلهي واستنصرت إلهك ، فوافقه ما لقيتك من مرة إلا ه ظهرت على ، ولو كان إلهي محقا وإلهك مبطلا لقد ظهرت عليك^٥ . وإنما كانت الحزيمة و قتل من قتل لحكم ومصلح [لا تخفى -^٦] على من له رسوخ في الشريعة وثبات قدم في السنن ، ويمكن أن تكون هذه القصة مندرجة في حكم النهي في القصة التي قبلها عن طاعة فريق من أهل الكتاب عطفًا على قوله تعالى " نعمت " في قوله " واذكروا نعمت الله عليكم ١٠ اذ كنتم أعداء فالف بين قلوبكم^٦ " لتشابهه / القصتين في الإصغاء إلى ٤١٢ / الكفار قولاً أو^٧ فعلاً ، المقتضى لهدم^٨ الدين [من -^٩] أصله ، لأن هم الطائفتين بالفشل إما كان من أجل رجوع عد الله بن أبي المنافق حليف أهل الكتاب ومواليهم ومصدقهم ومصافهم ، ويؤيد ذلك نهيه تعالى في أثناء هذه عن مثل ذلك بقوله تعالى " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ١٥ ان تطيعوا الذين كفروا يردوكم على أعقابكم فقتلوا نخسرين " ويكون

(١) من ظ ومد ، وفي الأصل : مواطن (٢) زيد من ظ ومد (٣) في الأصول : باخذ - كذا (٤) سقط من ظ (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : إلهك . (٦) سورة ٣ آية ١٠٣ (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : " و " (٨) من مد ، وفي الأصل : ابدم ، وفي ظ : الدم .

إسناد الفعل في "غوت" و أمثاله إلى النبي صلى الله عليه وسلم ،
و [المراد - ١] الإسناد إلى الجمع ، لأنه الرئيس لمخطابه خطابه ، ولشرف
هذا الفعل ، فكان الاليق لإفراده به صلى الله عليه وسلم ، و أما أنتم
ونحوه فأسند إليهم وقصر - كما هو الواقع - عليهم .

٥ ولما آمن الله سبحانه عليهم [بالنصرة - ٥] في تلك الكرة سبب
عن ذلك أمرهم بالتقوى إشارة إلى أنها السبب لدوام النعمة فقال :
{ فاتقوا الله } أي في جميع أوامره ونواهيه مراقبين له ذكر جميع
جلاله ، عظيمه وكأله { لعلكم تشكرون } وقد استشكل هذا بأن
التقوى تنزه عن المعاصي ، والشكر فعل يبقو عن تعظيم المنعم ، وشكر
الله صرف جميع ما نعم به في طاعاته ، فحينئذ التقوى من الشكر ، فإن
أريد العموم [محل - ١] الكلام إلى : شكروا لعلكم تشكرون ،
ولا يتحرر الجواب إلا بعد معرفة حقيقة التقوى لئلا قال الإمام عبد الحق
في كتابه الواحي : الواقعة ما ذكرك الشر ، وكل شيء وقبت به شيئاً فهو
[وقاء له - ٥] . قابه . . قوله سبحانه ونعدي " لعلكم تتقون " - قال ابن عرفة -
١٥ أي لعلكم - تحملوا بصون ما أمركم به وقاية بينكم وبين النار - انتهى .
فاتضح أن حقيقة " واتقوا " : احملوا بينكم وبين عذبه وقاية ، وأن
(١١) زيد من مد (١) من مد . وفي الأصل : نخطه ، وفي ظ : نخطه (٢) من
ظ و مد . وفي الأصل : اسن - كذا : ع سقط من ظ و مد (٥) زيد من
ظ و مد (١) من ط و مد . وفي الأصل : مراقبتين - كذا (٧) في مد :
عبد الله (٨) من مد ، وفي الأصل و ظ : الواحية (٩) سقط من ظ .

سبب اتخاذ^١ لوقاية الحرف من ضار، «لظاهر» - والله أعلم - أن «اتقوا»
 بمعنى: عافوا - مجازاً مرسلًا من إطلاق اسم المسبب على السبب، فالمعنى:
 عافوا الله لتكونوا على رجاء من أن يحملكم خوفه^٢ على طاعته على سبيل
 التجديد^٣ والاستمرار، ولئن سلمنا أن التقوى من الشكر فالمعنى: اشكروا
 هذا الشكر الخاص ليحملكم على جميع الشكر، وغايته أنه نبه على [أن-^٤] هـ
 هذا الفرد من الشكر هو أصل الباب الذي يشر بآقيه، وهو المراد بقول
 ابن هشام في السيرة: إن المعنى: فاتقوا^٥، فإنه شكر^٦ نعمي، ويجوز
 أن يكون: لعلمك زد در-^٧ نعمًا فتشكرون^٨ عليها^٩ - إقامة للسبب مقام
 السبب - والله أعلم .

ولما اشتملت هذه القصة على المصيبة التي سيقص الله كثيرًا منها، ١٠
 و«هي مستوفاة» في السير^{١١} كان أنسب^{١٢} من قصها و بيان ما اتفق
 لها - لوعظ من يأتي - البداة بتذكير من باشرها بما وعدهم الله به^{١٣} على لسان
 نبيه صلى الله عليه وسلم قبل وقوع القتال من النصر^{١٤} المشروط بالصبر
 (١) في ظ: اتحد (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: حوكم (٣) من ظ و مد،
 وفي الأصل: التجديد (٤) زيد من مد (٥) من مد، وفي الأصل و ظ:
 بقوله (٦) من السيرة ٩٥/٢، وفي الأصول: فاتقوا (٧) من السيرة،
 وفي الأصول: يشكر (٨) من ظ و مد، وفي الأصل: تردد - كذا (٩) في
 مد: تشكرون (١٠) من مد، وفي الأصل و ظ: عليه (١١-١٢) في ظ: هو
 مستوفى (١٢-١٣) من مد، وفي الأصل و ظ: وكان السبب (١٣) سقط
 من ظ (١٤) زيد منه في الأصل و ظ: والأمر، ولم تكن الزيادة في مد
 لخدمتها .

والتقوى تنبها لهم على أن الخلل من جهتهم أتى، ثم وعظهم بالنهي عما منهم النصر، والأمر بما يحصله لهم كما سيحتم على ذلك بما يقص عليهم من نبا من قاتل مع الأتقياء قبلهم^١ بأنهم لما أصابهم^٢ القتل لم يهتروا وعليوا أن الخلل من أنفسهم، فبادروا إلى إصلاح^٣ بأفعال المتقين من الصبر^٤ والتضرع والإقرار بالذنب، فقال - مبدلا من "اذ خذوت"

عودا على بسده^٥ تعظيما للأمر حثا على النظر في موارده^٦ ومصادره والتدبر لأوامله وأواخره - : (اذ تقول للمؤمنين) أى الذين شاورتهم في أمر أحد - وفي غمارهم المناقون - لما زلزلوا برجوع أكثر المناقنين،

حتى كاد بعض الثابتين أن يرجع ضعفا وجبنا، مع ما كان النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم به من تلك الرؤيا [أتى - ٧] أبلغا بذبح يكون في

أصحابه، لكون إقدامهم على بصيرة، أو يصدم ذلك عن الخرج^٨ إلى "مد"، كما كان ميل^٩ النبي صلى الله عليه وسلم في أكثر أصحابه وإعلامهم

إلى المكث في المدينة قال منكرا آتيا بأداة التأكيد للنفي : (ان يكفيكم^{١٠} أى أيها المؤمنون) ان يمدكم^{١١} بمدادا خفيا - بما أشار إليه

١٥٤١٣ الإدغام - ربكم^{١٢} أى المتولى لتربيتكم ونصر دينكم^{١٣} بثلاثة ألف^{١٤}

(١) فى ظ : قنتهم (٢) من مد . وفى الأصل و ظ : أصابوا (٣) من ظ و مد ،

وفى الأصل : أصحابه - كد (٤) فى ظ : لصبر (٥) فى ظ : ندى (٦) من مد ،

وفى الأصل : بوارده ، وفى ظ : بوارده (٧) ريد من مد (٨) ريد بعده فى

الأصل : لا . يا . وه تكن الزيادة فى ظ و مد لغذائها (٩) من ظ و مد ،

وفى الأصل : مثل .

ثم عظم أمرهم^١ بقوله : ﴿ من الملائكة ﴾ ثم زاد في إعظامهم بأنهم من
 السماء بقوله : ﴿ من الذين ط ﴾ ثم تولى سبحانه وتعالى هو الجواب عنهم
 تحقيقاً للكفاية فقال : ﴿ بلى^٢ لا ﴾ أى يكفيكم ذلك ، ثم استأنف قوله^٣ :
 ﴿ ان تصبروا وتتقوا ﴾ أى توقموا الصبر والتقوى لله ربكم ، ففعلوا
 ما يرضيه و انتهوا عما يسخطه ﴿ و ياتوك ﴾ أى الكفار ﴿ من فورهم ﴾^٤
 أى وقتهم ، استعير للسرعة التى لا تردد فيها ، من : فارت القدر - إذا
 غلت ﴿ هذا ﴾ أى فى هذه الكرة ﴿ يمددكم ﴾ أى إمداداً جلياً - بما
 أشار إليه إشارة لفظية^٥ : الفلك^٦ ، وإشارة معنوية : التسويم ﴿ ربكم ﴾
 أى المحسن إليكم بأكثر من ذلك ﴿ بخمسة آلاف من الملائكة ﴾ ثم بين
 أنهم من أعيان الملائكة بقوله : ﴿ مسمون^٧ ﴾ أى معلنين بما يعرف^٨
 به مقامهم فى الحرب ، والظاهر من التعبير بالتسويم لإنهاء القتال ، ومن^٩
 الاقتصار على الإنزال عدمه ، ويكون فائدة نزولهم البركة بهم وإرهاب
 الكفار بمن يروونه منهم . قال الخوى : قال ابن عباس ومجاهد : لم يقاتل
 الملائكة فى المعركة إلا يوم بدر ، وفيما سوى ذلك يشهدون^{١٠} القتال
 ولا يقاتلون ، إنما يكونون^{١١} عدداً ومدداً .

١٥

ولما كان التقدير : وليس الإمداد بهم موجبا للنصر ، وكان قد
 قدم فى أول السورة قوله ” والله يؤيد بنصره من يشاء^{١٢} “ قال هنا
 (١) فى ظ : امنه (٢) فى مد : بقوله (٣) زيد بعده فى ظ : هذا (٤) من مد ،
 وفى الأصل و ظ : لفظه (٥) فى ظ : الفلك - كذا (٦) فى ظ : زمن (٧) فى
 ظ : يشهد ولما (٨) من ظ ، وفى الأصل و مد : يكون (٩) آية ١٣ .

قاصرا للأمر عليه : (وما جعله الله) أى الإمداد المذكور و ذكره
لكم على ما له^٢ من الإحاطة بصفات الكمال التى لا يحتاج مراقبها^٣ إلى
شئ أصلا (الا بشرى) .

ولما كانت الهزيمة عليهم فى هذه الكرة ، وكان المقبول منهم
أكثر قال : (لكم) لتلا يتوم أن ذلك بشرى لخدم ، ولمثل هذا
قدم القلوب فقال : (لتطمئن) و علم أن التقدير - لتكون الآية
من الاحتباك : لتبشروا نفوسكم^٤ وطمأنينة لكم لتطمئن (قلوبكم به^٥)
أى الإمداد . لحكم هنا بأنه بشرى مقيدا بكم ، فكانت العناية بضمير^٦
أشد حق كأنه قيل : إلا و بشرى لكم^٧ وطمأنيتكم ، فوجب تأخير
ضميره عنهم ، والمعنى أنهم كانوا أولا خائفين ، فلما وردت السرى
اطمأنوا بها رجاء أن يعمل بهم مثل ما فعل فى بدر ، فلما اطمأنوا بها
وقع النصر كما وقع به الوعد ، ثم [لما -] اطمأن قلوبهم إلى شئ
ألز قوتها^٨ لأنه قد سبق لها نصر وسرور^٩ بضرب وطمئ^{١٠} فى بدر
(١) سقطت الواو من مد (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : لكم (٣) من مد ، وفى
الأصل وظ مراعتها (٤) من ط و مد ، وفى الأصل : الشئ ، وريد بعده
مد . عليه - كذا (٥) من ط و مد ، وفى الأصل : يكون (٦) من ط و مد ،
وفى الأصل : تنشر (٧) من مد . وفى لأصل : يصمر . وفى ظ : تضمير .
(٨) من مد ، وفى الأصل وظ : قال (٩) فى ط و مد : بشراكم (١٠) وريد
من ط و مد - ١ ، أى شدتها ، وفى الأصل : الن ، وفى مد : من وفى ظ .
١ - كذا (١٣٦ - ١٣٧) فى مد : طعن وضرب .

وغيرها فلبحت نصر شيء من ذلك، حصلت الهزيمة^١ ليصيروا إلى حق
اليقين بأنه^٢ لا حول لهم ولا قوة، ولذلك قال تعالى: ﴿وما النصر﴾
أى فى ذلك وغيره ﴿إلا من عند الله﴾ أى المستجمع لصفات الكمال،
لا يمدد [ولا غيره -^٣] فلا تجدوا فى أنفسكم من رجوع [من رجوع -^٤]
ولا تأخر^٥ من تأخر ولا هزيمة من انهزم .

- ولما قدم أمر بدر هنا وأول السورة، وتحقيق بذلك ما له من
العمة والحكمة قال: ﴿العزیز﴾ الذى لا يغالب، فلا يحتاج إلى قتال
أحد ولا يحتاج فى نصره - إن قاتل - إلى معونة أحد ﴿الحكيم﴾ الذى
يضع الأشياء فى أنقى^٦ محالها^٧ من غير تأكيد، أى الذى نصركم قبل
هذه الغزوة وفى أول النهار فيها، ليس لكم ولا لغيركم ناصر غيره،^٨
فتى^٩ التمت أحد إلى سواء وكله إليه فغذل، فاحذروه لتطيعوه^{١٠} طاعة
أولى بالإحسان فى كل أوان، وهذا بخلاف ما فى قصة بدر فى الأنفال
[وسياقى إن شاء الله ما يتعلق بها من المقال بما اقتضاه هناك الحال،
والحكيم رأس آية باجماع أهل العلم - كما فى الآمال -^{١١}]، ولما قرر
الوعد ذكر تمرته فقال مطلقا الجار يمددكم: ﴿ليقطع﴾ أى بالقتل^{١٢}
﴿طرفا﴾ أى طائفة من كرامهم، يهنون^{١٣} بهم من الذين كفروا ﴿
أى . يهزم المارقين﴾ أى يكبتهم ﴿أى يكسرهم ويردمهم فيظلمهم مع الخزي
(١) فى ظ: العزيمة (٢) فى ظ: باهم (٣) زيد من مد، وموضعه فى ظ: ولا عدد .
(٤) رد من ط و مداه فى ظ: تخير (٥) زيد عنه فى ظ: مواضع .
(٦) فى مد: وما لها (٧) فى ظ: هت (٨) سقط من ظ (٩) زيد ما بين الحاذرين
من مد (١٠) من مد، وفى الأصل: يلعون، وفى ظ: تهنين .

أذلاء، وأصل الكبت صرع التقي، على وجهه ﴿فَيَنْقَلِبُوا﴾ - [أى كلهم
مهرزومين (خائبين)] وذلك فى كلنا الخائنين بقوتكم عليهم بالمد
وضعفهم^٢ عنكم^٣، ويحوز تعليق "يقطع" بفعل التوكل، أى فليتوكلوا
عليه ليفعل بأعدائهم ما يشاءه من نصرهم عليهم، فيقبل^٤ بهم إلى الإسلام
ه رغبة أو رهبة، أو يمتهم على كرمهم فديم عذابهم مع عافيتهم منهم^٥
ورأيت فى سير الإمام محمد بن عمر الواقدي ما يدل على تعليفه بجمل^٦
من قوله "وما جعله الله إلا بشرى" أو بقوله "ولتطمئن"، وهو
حسن أيضا.

ولما كان صلى الله عليه وسلم حريصا على طلب الإدالة^٧ عليهم^٨ / ٤١٤

١٠ ليمثل بهم كما مثلوا بعمه حمزة وعدة من أصحابه رضى الله عنهم قال تعالى:
﴿ليس لك من الأمر﴾ أى فيهم ولا غيرهم ﴿شيء﴾ - [موسطا له بين
المتعاطفات، يعنى من الإدالة عليهم بقتل أو هزيمة تدرك بهما^٩ ما تريد،
بل الأمر له كله، إن أراد فعل بهم ما تريد، وإن أراد منعك منه
بالتوء عليهم أو إماتتهم^{١٠} على الكفر حتف الانتق فيتولى هو عذابهم،
١٥ وذلك معنى قوله: ﴿أو يتوب عليهم﴾ - [أى كلهم بما يكشف عن
قلوبهم من حجاب الغفلة يرجعوا عوام عليه من الظلم - ^{١١}] أو يعذبهم
كلهم بأيديكم^{١٢} "أن تستأصلوهم فلا يفلت منهم أحد، أو يعذبهم هو من

- (١١) زيد ما بين الحجزين من ظ ومد (٢) فى مد: ضعفكم (٣) فى ظ: ملقبه.
(٤) من مد، وفى الأصل و ظ و و (٥) سقط من ظ (٦) فى ظ: الاذلة.
(٧) من مد، وفى الأصل و ظ: عليه (٨) من مد، وفى الأصل و ظ: به.
(٩) من مد، وفى الأصل و ظ: إماتهم (١٠) زيد ما بين الحجزين من مد.
(١١) من مد، وفى الأصل و ظ: بأيديهم.

غير واسطتكم بما يستدرجهم به عما يوجب إصرارهم^١ حتى يموتوا على الكفر مع النصر عليكم^٢ وغيره^٣ بما هو لهم في صورة النعم الموجب لزيادة عقابهم . ثم علل الأقسام الأربعة بقوله : (فانهم ظلمون^٤) وفي المغازي من صحيح البخاري مطلقا^٥ عن حنظلة بن أبي [سفيان قال : سمعت سالم بن عبد الله قال : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو هـ على صفوان بن -^٦] أمية وسهيل بن عمرو و* الحارث بن هشام فزلت " ليس لك من الامر شيء - إلى قوله : ظلمون " ، ورواه^٧ موصولا في المغازي والتفسير^٨ والاعتصام عن سالم عن أبيه بغير هذا اللفظ ، وفيه اللهم العن فلانا وفلانا .

ولما كان التقدير : بل الامر له سبحانه وحده عطف عليه قوله - ١٠ - ميثاقا لقدرة على ما قدم^٩ من فعله بهم على وجه أعم - : (والله) أى الملك الأعظم وحده (ما فى السموات) أى كلها على عظمها من عاقل وغيره ، وعبر بـ ' ما ' لأن غير العاقل أكثر وهى به أجدر (وما فى الارض ط) كذلك ملكا وملكاً فهو يفعل فى ملكه^{١٠} وملكه^{١١} ما يشاء ، [وفى -^{١٢}] التعبير بـ ' ما ' أيضا إشارة إلى أن الكفرة الذين السياق ١٥ لهم فى عداد ما لا يعقل .

- (١) فى الأصل : إصرارهم ، وفى ظ و مد : إصرارهم (٢-٢) سقط من ظ .
(٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : مطلقا (٤) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٥) سقطت الواو من ظ (٦) فى ظ : راوه - كذا (٧) سقط من مد .
(٨) فى ظ : تقدم .

و لما كانت الأقسام كلها^١ راحة إلى قسمين : عافية و عذاب ،
قال - مترجماً^٢ لذلك مقرراً لقوله " ليس لك من الأمر شيء " - : ﴿ يغفر
لمن يشاء ﴾ أي منهم و من غيرهم فيعطيه^٣ ما يشاء^٤ [من - *] خيري^٥
الدنيا و الآخرة ، و يثنيه^٦ عن الربا^٧ و غيره ﴿ و يعذب من يشاء ط ﴾
٥ بالمتع عما يريد من خيري الدارين ، لا اعتراض^٨ عليه ، فلو عذب
الطائع و نعم العاصي لحسن^٩ منه ذلك ، و لا يقبح منه شيء ، و لا
اعتراض بوجه عليه ، هذا مدلول الآية و هو لا يقتضي أنه يفعل
أو لا يفعل .

و لما كان صلى الله عليه و سلم لشدة غيظه^{١٠} عليهم في^{١١} الله جديراً^{١٢}
١٠ بالانتقام منهم بدعاء أو غيره أشار له^{١٣} سبحانه إلى العفو للحدث^{١٤} على
التخلق بأخلاق الله الذي سبقت رحمته غضبه بقوله : ﴿ و الله ﴾ أي
المختص بالجلال و الإكرام ﴿ غفور رحيم ه ﴾ أي عماء للذنوب عينا
و أثراً ، مكرم بعد ذلك بأنواع الإكرام ، فأنطبق ذلك على إضاح^{١٥}
" ليس لك " و إفهامه الموجب لاعتقاد أن يكون له سبحانه و تعالى الأمر

(١) سقط من ظ (٢) من ظ و مد ، و في الأصل : مترجماً - كذا (٣) في ظ :
فيعطيه - كذا (٤) في مد : شاء (٥) زيد من ظ و مد (٦) في ظ و مد : خير .
(٧) من مد ، و في الأصل و ظ : بعينه (٨) في ظ : الربا (٩-٩) في ظ : الاعتراض .
(١٠) سقط من مد (١١) في ظ « و » (١٢) من مد ، و في الأصل و ظ :
عظلمه (١٣) من مد ، و في الأصل و ظ : من (١٤) من ظ و مد ، و في
الأصل : جدير (١٥) في ظ : اليه (١٦) في مد : بانث - كذا (١٧) في ظ :
صاح - كذا .

وحده . ولما أنزل عليه ذلك وما في آخر النحل بما للصائرين
والعافين حرم المثلة واشتد نهيه صلى الله عليه وسلم عنها، فكان
لا يخطب خطبة إلا منع منها .

- ولما كان الحتم بهاتين الصفتين وبما أطمع في انتهاك الحرمات
لاتباع الشهوات^٢، فكان معدا لمعاطيه من الرحمة مدنيا من النعمة،^٥
وكان أعظم مقتضيات الخذلان تضييعهم للتشفر^١ الذى أمرهم النى
صلى الله عليه وسلم بحفظه بسبب^٢ إقبالهم^٣ قبل^٤ إتمام هزيمة^٥ العدو
على الغنائم^٦ للزيادة فى الأعراض الدنيوية التى هى [معى - ^٧] الربا
فى اللغة إذ هو^٨ مطلق الزيادة^٩ أقبل تعالى عليهم بقوله : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
آمَنُوا ﴾ أى أقروا بالإيمان ! صدقوا بإيمانكم بأن ﴿ لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا ﴾ ١٠
أى المقيح^{١١} فيما تقدم أمره غاية التقيح، وهو كما ترى إقبال متلطف^{١٢} مناد
لهم باسم الإيمان الناظر إلى الإنفاق المرضى عن التحصيل^{١٣} "ومما رزقناهم
ينفقون"^{١٤}، "والمنفقين والمستغفرين بالانصراف"^{١٥}، "لن تنالوا البر حتى
تنفقوا مما تحبون"^{١٦} ناه عن الالتفات إلى الدنيا بالإقبال على غنيمة أو غيرها
(١) فى ظ : أنزلت (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : بما (٣) سقط من ظ .
(٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : للسفر - كذا (٥) فى ظ : اقتناهم (٦-٧) من
مد ، وفى الأصل : تمام عزيمة ، وفى ظ : إتمام عزيمة - كذا (٧) فى مد : العظام .
(٨) زيد من ظ ومد (٩-١٠) من ظ ومد ، وفى الأصل : معلق لزيادة (١٠) فى
مد : للتقيح (١١) فى مد : متطلعا (١٢) سورة ٢ آية ٣ (١٣) سورة ٣ آية ١٧ .
(١٤) سورة ٣ آية ٩٢ .

بطريق الإغارة بدلالة تضمن. إذ المطلق جزء المقيد، ففي هذه العبارة التي صرح بها عن الإقبال على الدنيا إقبالا^١ يوجب الإعراض عن الآخرة باستباحة أكل / الربا المتقدم في البقرة من النهي عنه من المبالغة ما يردع من له أدنى تقوى، ويوجب لمن لم يتركه^٢ وما يقاربه الضياع بالخذلان في كل زمان "فان لم تقطوا فاذنوا بحرب من الله ورسوله^٣"، "اولئك^٤ الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينصرون".

/٤١٥

و لما كان في تركه الإختان في العدو بعد زوال المانع منه بالهزيمة مع أن فيه من حلاوة الظفر ما يحمل عن الوصف لأجل الثنية التي هي ١٠ لمن^٥ [غلب-^٦]، وليس في المبادرة إلى حوزها كبير فائدة، دلالة على تنامي الحب للتكاثر، فاسب المقام ربا التضعيف فقال: - أو يقال: لما كان سبب الهزيمة طلبهم الزيادة بالثنية، وكان حب الزيادة حلالا قد يجر إلى حبها حراما، فيجر إلى الربا المضاعف، لأن من يرتع حول الحى يوشك أن يوافقه قال:- (اضعافا مضعفة من^٧ أى لا تنهأوا^٨ لذلك ١٥ بأقاكم على مطلق الزيادة. فان المطلوب منكم بذل المال فضلا عن الإعراض عنه فضلا عن الإقبال عليه. فالخاص أنها دلت على الربا بمطابقتها،

(١) زيد بعده في الأصل: لا، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفها (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: لم ينزله (٣) سورة ٢ آية ٢٧٨ (٤) من القرآن المجيد سورة ٢ آية ٨٦، وفي الأصول: أوليكم - كذا (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: لها (٦) زيد من مد (٧) من ظ، وفي الأصل ومد: لا يجهر. (٨) لا يجهر.

و على مطلق الزيادة بتضمنها ، و هى من وادى ' قوله صلى الله عليه وسلم
 « من يرتع حول الحى يوشك أن يواقه » ، وختام الآية بقوله : ﴿ و اتقوا
 الله ﴾ أى الملك الأعظم ﴿ لعلكم تفلحون ﴾) مشير إلى ذلك ، أى
 [و - ٢] اجعلوا بينكم وبين مخالفة نهيه عن الربا^٢ وقاية بالإعراض عن^٣
 مطلق عبدة الدنيا و الإقبال عليها ، لتكونوا على رجاء من الفوز بالمطالب ،
 فمن له ملك الوجود و ملكه فانه جدير بأن يعطىكم من ملكه إن اتقيتم ،
 و يمنكم^٤ إن تساهلتم ، فهو^٥ نهى عن الربا بصريح العبارة ، و تحذير من
 أن يعودوا إلى ما صدر منهم من الإقبال على الغنائم قبل انقصال الحرب
 فعلا^٦ و قوة بطريق الإشارة ، و هى من أدلة إمامنا الشافعى على استعمال
 اللفظ فى حقيقته و مجازه ، و الذى دلنا^٧ على إرادة المعنى التضمنى^٨ ١٠
 المجازى نظمها ، و الناظم حكيم فى سلك هذه القصة^٩ و وضعها فى هذا
 الموضع ، فلا يقدح فى ذلك أنه قد كان فى هذه القصة أمر يصلح أن
 يكون سببا لزول هذه الآية و وضعها هنا ، لأن ذلك غير لازم و لا مطرد ،
 فقد كان حلمه^{١٠} صلى الله عليه وسلم أنه يمثل بسبعين منهم كما مثلوا بعمه
 (١) فى ظ : زادى (٢) زيد من مد (٣) فى مد : الزيادة (٤) فى ظ : من .
 (٥) من بد ، و فى الأصل و ظ : و منعكم ، و العبارة من بعده إلى « ما صدر »
 ساقطة من ظ (٦) فى مد : هى (٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : فقال (٨) من
 ظ و مد ، و فى الأصل : ادلنا (٩) من مد ، و فى الأصل : المتضمن ، و فى ظ :
 التضمين (١٠) العبارة من هنا إلى « هذه القصة » متكررة فى ظ (١١) فى
 الأصل : خلقه ، و فى ظ و مد : خلفه - كذا .

حمزة رضى الله عنه سبيا لنزول آخر سورة النحل "وان عاقبتهم فعاقبوا
 بمثل ما عوقبتم به"^١ - إلى آخرها ، ولم توضع هنا ، والامر الصالح لأن
 يكون سبيا لها ما روى أبو داود في سننه بسند رجاله رجال الصحيح
 عن أبي هريرة أن عمرو بن أميئس^٢ رضى الله عنه كان له ربا في الجاهلية ،
 ٥ فكره أن يسلم حتى يأخذه ، فجاء يوم أحد فقال : أين بنو عمي ؟ قالوا :
 بأحد ، قال : أين فلان ؟ قالوا : بأحد^٣ ، قال : فأين ؟ [فلان - ٥] ؟
 قالوا : بأحد ، فلبس لأمته وركب فرسه ثم توجه قبلهم ، فلما رآه^٤ المسلمون
 قالوا : إليك عنا يا عمرو ؟ قال : إني قد آمنت ، فقاتل [حتى - ٧]
 جرح ، فحمل إلى أهله جريحا ، فجاءه سعد بن معاذ رضى الله عنه فقال
 ١٠ لاخته : سليه : حية لقومك أو غضبا [لهم ، أم غضبا - ٥] لله عز وجل ؟
 فقال : بل غضبا لله عز وجل ورسوله صلى الله عليه وسلم ، فأت فدخل
 الجنة وما صلى الله^٥ عز وجل صلاة . والقصة في جزئه^٦ عبيد الله بن
 محمد بن حصص العيشي^٧ - بالمهملة ثم التحتانية ثم المعجمة - تخرج أبي القاسم
 (١) سورة ١٦ آية ١٢٦ (٢) من سنن أبي داود - باب من يسلم ويقتل مكانه
 في سبيل الله عز وجل ، وفي الأصل ومد : اقيس ، وفي ظ : قيس (٣) العبارة
 من بعده إلى « قالوا بأحد » سقطت من ظ ومد (٤ - ٥) من السنن ، وفي
 الأصول : قالوا اين (٥) زيد من السنن (٦) من السنن ، وفي الأصول : راوه .
 (٧) زيد من مد و السنن (٨) من السنن ، وفي النسخ : الله (٩) في الأصل : جزء ،
 وفي ظ : حزي ، وفي مد : جزا - كذا (١٠) من مد ، وفي الأصل و ظ :
 العيسى - كذا بالسين المهملة ، وقد ضبطه المفسر رحمه الله .

عبد الله بن محمد بن عبد العزيز البغوي ، و الجزء السابع عشر من المحاضرة
 للدينوري من طريق حماد بن سلة شيخ^١ أبي داود ، و لفظ العيشي^٢ :
 إن عمرو بن وقش - و قال الدينوري : أقيش - كان له ربا في الجاهلية ،
 و كان يمتنه [ذلك -^٣] الربا من الإسلام حتى يأخذه ثم يسلم ، فجاء
 ذات يوم و رسول الله صلى الله عليه و سلم - زاد الدينوري : و أصحابه -^٥
 بأحد فقال : أين سعد بن معاذ ؟ و قال العيشي^٤ : فقال لقومه : أين سعد
 ابن معاذ ؟ قالوا : هو بأحد ، قال الدينوري : فقال : أين بنو أخيه ؟ قالوا :
 بأحد ، فسأل / عن قومه ، فقالوا : بأحد ، فأخذ سيفه و رمحه و لبس لأمته ،
 ثم أتى أحدا ، و قال الدينوري : ثم ذهب إلى أحد ، فلما رآه المسلمون قالوا :
 إليك عنا يا عمرو ! قال : إني قد آمنت ! فقاتل لحمل إلى أهله جريحا ،^{١٠}
 فدخل عليه * سعد بن معاذ فقال - يعني لأمراته - : سليه ! و قال العيشي :
 فقال لأخته : ناديه ، فقولى ، و قال الدينوري : فقالت : أجئت غضبا لله
 و رسوله أم حية و غضبا لقومك ؟ فنادته ، فقال : جئت غضبا لله و رسوله !
 فمات فدخل الجنة و لم يصل لله قط ، و قال الدينوري : قال أبو هريرة :
 [و دخل الجنة و ما صلى لله صلاة . و رواها ابن إسحاق و الواقدي عن^{١٥}
 أبي هريرة رضي الله عنهم -^٦] أنه كان يقول : حدثوني عن رجل دخل
 الجنة لم يصل قط ، و قال الواقدي : أخبروني برجل يدخل الجنة

(١) سقط من ظ (٢) من مد ، و في الأصل وظ : العيسى (٣) زيد من ظ
 و مد (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : العيسى (٥) سقط من مد (٦) زيد ما بين
 الحاذرين من مد .

لم يسجد^١ لله سجدة قط، فبسكت الناس، فيقول أبو هريرة رضي الله عنه:
هو أخو بني عبد الأشهل^٢، وقال ابن إسحاق: فإذا لم يعرفه الناس سألوها:
من هو؟ فيقول: أصيرم بن عبد الأشهل عمرو بن ثابت [بن -^٣]
وقش^٤ رضي الله تعالى عنه، زاد ابن إسحاق: قال الحصين^٥ - يعني شيخه -:
٥. قتلتم لعمود بن لبيد: كيف كان شأن الأصيرم؟ قال: كان يابى
الإسلام على قومه، فلما كان يوم^٦ خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم
إلى أحد بدا له في الإسلام فأسلم، ثم أخذ سيفه ففدا^٧ حتى دخل في
عرض الناس، فقاتل حتى أنبته^٨ الجراحة، فبينما^٩ رجال من بني
عبد الأشهل يلتصقون قتلاهم^{١٠} في المعركة إذا هم به، فقالوا: والله إن
١٠. هذا للأصيرم^{١١} ما جاء به؟ لقد تركناه وإته لشكر بهذا^{١٢} الحديث؟
فسألوه ما جاء به، فقالوا: ما جاء بك يا عمرو؟ أحذب^{١٣} على قومك أم
رغبة في الإسلام؟ فقال: بل رغبة في الإسلام، آمنت بالله وبرسوله
[وأسلمت -^{١٤}]، ثم أخذت سيفي ففدت^{١٥} مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم، [ثم -^{١٦}] قاتلت حتى أصابني ما أصابني. ثم لم يلبث أن

(١) في ظ و مد: لم يصل (٢) زيد من مد (٣) من ظ و مد، وفي الأصل:
وقش (٤) في ظ: الحصين (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: بينهم (٦) في ظ:
فندا (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: اثبت (٨) في مد: فيينا - كذا (٩) في
ظ: قتالهم - كذا (١٠) في ظ: الأصيرم (١١) في مد: بهذا، وفي سيرة ابن
هشام ٢/ ٨٨: لهذا (١٢) أي تطلف، وفي ظ: احدث - كذا (١٣) في ظ:
وعدوت (١٤) زيد من ظ و مد.

مات في أيديهم ، فذكره^١ لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : إنه
 لمن أهل الجنة . والمعنى على هذا : يا أيها الذين يريدون الإيمان !
 لا تفعلوا مثل فعل الأصيرم في تأخير إيمانه لأجل الربا ، بل ساقبوا الموت
 ثلثا بآتيكم بمئة فتهلكوا ، أو يا أيها الذين أخبروا عن أنفسهم بالإيمان
 ورسوخ^٢ الإذعان في أنفسهم والإيقان^٣ بمر الزمان ! افعلوا^٤ مثل فعله^٥
 ساعة أسلم^٦ في صدق الإيمان وإسلام نفسه إلى ربه بركوب الأهوال
 في غمرات القتال من غير خوف ولا توقف ولا التفات إلى أمر دنيوي
 وإن عظم ؛ فقد بان أنه به بالإشارة إلى قصة بدر ثم بهذه الآية على
 أن من أعرض عن الدنيا حصلت له بجز وإن كان قليلا ، ومن أقبل
 عليها فاته بذل وإن كان كثيرا^٧ جليلا ، لأن من له ملك السماوات ١٠
 والأرض يفعل ما^٨ يشاء ، ولا تفيد^٩ الآية إباحة مطلق الفضل في
 الربا ما لم يثبت إلى^{١٠} الإضفاف المضاعفة ، لأن إلهامها لذلك معارض
 لمنطوق^{١١} آيات البقرة الناهية عن مطلق الربا ، والمفهوم لا يعمل به
 إذا عارض منطوق نص آخر ، وهذا من مزيد الاعتناء بشأن الربا
 إذا حرم كل نوع منه في آية تخصه ، فحرم ربا الفضل في آيات البقرة ، ١٥

(١) في ظ : فذكره (٢) زيد بعده في ظ : امنوا (٣) في ظ : رجوع (٤) في
 ظ : الإيمان (٥) في ظ : افعل (٦) من مد ، وفي الأصل وظ : فعل .
 (٧) من مد ، وفي الأصل وظ : يسلم (٨) من مد ، وفي الأصل وظ : كثيرا .
 (٩) سقط من ظ (١٠) من ظ ومد ، وفي الأصل : لا تفيد (١١) من ظ
 ومد ، وفي الأصل : المنطوق .

و يلزم من تحريمه تحريم ربا الأضعاف، ثم نص عليه في هذه الآية،
فصار محرما مرتين: مفهوما ومنطوقا، مع ما أفاد ذكره من النكت^٢ التي^٣
تقدم التنبيه عليها .

ولما كان الفائز بالمطالب قد لا يوق المعاطب قال تعالى: ﴿ واتقوا
النار ﴾ أي إن لم تكونوا بمن^٤ يتقيه سبحانه لذاته ﴿ التي أعدت ﴾ أي
هيئت ﴿ للكافرين ﴾ أي بالله باستحلال الربا وغيره بالذات، و للكافرين
بالنعمة صيانا بالعرض . ولما كان الفائز بالسلم قد لا يكون مقربا قال
اتباعا للوعيد بالوعيد: ﴿ واطيعوا الله ﴾ ذاك الجلال والإكرام
﴿ والرسول ﴾ أي الكامل في الرسلية [كالا - *] ليس لاحد مثله،
١٠ / ٤١١ أي^٥ في أمثال الأوامر / واجتناب التواهي بالإخلاص ﴿ لعلمكم
زحون ﴾ أي لتكونوا على رجاء^٦ وطمع في أن يفعل بكم فعل المرحوم
بالتقريب والمحبة وإيجاز كل ما وعد على الطاعة من نصره^٧ وغيره .

ولما نهى عما منع النصر بالنهى عن الربا، المراد بالنهى عنه
الصرف عن مطلق الإقبال على الدنيا، المشار إلى ذمها في قوله تعالى " زين
١٥ للناس حب الشهوات من النساء والبنين^٨ " - الآية، وأمر بما تضمن الفوز
و النجاة والقرب، وكان ذلك قد يكون مع التواني أمر بالمسارعة فيه
(١) في ظ: النكت (٢) من مد وفي الأصل و ظ: الذي (٣) من مد،
وفي الأصل و ظ: من (٤) من مد، وفي الأصل و ظ: ذوا (٥) زيد من
مد (٦) سقط من مد (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: بظا - كذا (٨) في ظ
و مد: نصر (٩) - سورة ٣ آية ١٤ .

توصلا إلى ما أعد للذين اتقوا الموعودين بالنصر المشروط بتقواهم وصبرهم في قوله "على أن تصبروا وتقوا وياتوكم من فورهم هذا يمددكم^١"، "وإن تصبروا^٢ وتقوا^٣ لا يضركم كيدهم شيئا" الموصوفين بما تقدم في قوله تعالى في المقصد الثالث من^٤ دعائهم هذه السورة "قل انبئكم بخير من ذلكم للذين [اتقوا - ^٥]" - الآيات، على وجه أبلغ من ذلك بالمسارعة إلى ما يوجب المغفرة من الرب اللطيف بعباده، وإلى ما يبيح الجنة الموصورة بالاجتهاد^٦ [في الجهاد - ^٦] على [ما - ^٧] يمدد^٨ رسول الله صلى الله عليه وسلم من التقوى، فإن هذه الجنة أعدت للتقين الذين تقدمت الإشارة إليهم في قوله تعالى "واتقوا الله لعلكم تفلحون^٩" الذين يتخلون عن الأموال وجميع مصانع^{١٠} الدنيا فلا تمتد^{١١} أعينهم إلى الازدياد من شيء منها، ويطعون بالزهد فيها والإنفاق لها في سبيل الله في مرضاة رسول الله صلى الله عليه وسلم من الجهاد وغيره في السراء والضراء، لا بالإقبال على الدنيا من غنيمة أو غيرها إقبالا يخل ببعض الآوامر، و^{١٢} بالصبر بكظم الغيظ عن أصيب منهم بقتل أو جراحة، والمعوم عن

(١) زيد بعده في ظ: ربكم بخمسة (٢-٣) سقط من ظ (٣) من مد، وفي الأصل و ظ: في (٤) زيد من ظ و مد و القرآن المجيد (٥) من مد، وفي الأصل: باجتهاد، وسقط من ظ (٦) زيد من ظ و مد (٧) زيد من مد. (٨) من مد، وفي الأصل و ظ: يمد - كذا (٩) سورة ٢ آية ٣ (١٠) في ظ: مضايح (١١) من ظ و مد، وفي الأصل: فلا تهتدو (١٢) سقطت الواو من ظ.

يحسن المغو عنه في التمثيل بالقتل في أحد أو غير ذلك إرشادا إلى أن لا يكون جهادهم إلا غضبا لله تعالى ، لا مدخل فيه لحظ من حظوظ النفس أصلا ، و بالصبر أيضا على حمل النفس على الإحسان إلى من أساء بذلك أو غيره كما فعل صلى الله عليه وسلم في فتح مكة بعد أن كان حلف ليمثلن بسبعين منهم مكان تمثيلهم بسيد الشهداء أسد الله وأسود رسوله ٥
عنه حمزة ابن ساقى الحجيج عبد المطلب ، فانه وقف صلى الله عليه وسلم في ذلك اليوم الذي كان أعظم أيام الدنيا الذي أثبت فيه نور الإسلام على مشرق الأرض^٢ ومغربها ، فهزم^٣ ظلام الكفر وضرب أوتاده في كل قطر على درج الكعبة وهم في قبضته فقال : ما تظنون أي فاعل ١٠
بكم يا معشر قريش ؟ قالوا : خيرا ! أخ كريم وابن أخ كريم ، قال : اذهبوا فأنتم الطلقاء ! والاستغفار عن عمل الفاحشة من خذلان المؤمنين أو أكل الربا أو التولي عن قتال الأعداء ، وعن ظلم النفس من محبة الدنيا الموجب للاقبال على الغنائم التي كانت سبب الانهزام أو غير ذلك مما أراد الله تعالى فقال تعالى : ﴿ و سارعوا ﴾ أي بأن تفعلوا في ١٥
الطاعات فعل من يسابق خصما ﴿ الى مغفرة من ربكم ﴾ أي المحسن إليكم بارسال الرسل : إنزال الكتب بعمل ما يوجها^٤ من التوبة والإخلاص وكل ما يزيل العقاب ﴿ و جنة ﴾ أي عظمة جدا^٥ بعمل كل ما يحصل
(١) في ظ : سند - كذا (٢) في ظ : الدنيا (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : هزم (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : من (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : على (٦) من مد ، وفي الأصل و ظ : ما (٧) في ظ توجهها (٨) العبارة من هنا إلى « الثواب » ساقطة من مد .

الثواب ، ثم بين عظمها بقوله : ﴿ عرضها السموات والأرض ﴾ أي كعرضها ، فكيف بطولها ، ويحتمل أن يكون كطولها ، فهي أبلغ من آية الحديد - كما يأتي لما^٢ يأتي ، وعلى قراءة "سارعوا" - يحذف الواو يكون التقدير : سارعوا بفعل ما تقدم ، فهو في معناه ، لا مغاير له .

ولما وصف الجنة بين أهلها بقوله : ﴿ أعدت ﴾ أي الآن وفرغ

منها ﴿ للتقين ﴾ وهم الذين صارت التقوى شعارهم ، فاستقاموا واستمروا على الاستقامة . ثم وصف المتقين بما تضمن تفصيل الطاعة المأمور بها قبل إجمالاً ، على وجه معرف بأسباب النصر إلى آخر ما قص من خبر الانبياء الماضين^٣ ومن معهم من المؤمنين^٤ بادئاً / بما هو أشق الأشياء / ٤١٨

ولا سيما في ذلك الزمان من التبر ومن المال الذي هو عديل الروح ١٠

فقال : ﴿ الذين ينفقون^٥ ﴾ [أي بما^٦ آتاهم الله ، وهو تعرض بمن أقبل على الغنيمة -^٧] ﴿ في السراء والضراء^٨ ﴾ [أي في مرضات الله في حال الشدة والرعاء . ولما ذكر^٩ أشق ما يترك ويذل أنعه أشق^{١٠} ما يحبس فقال -^{١١}] : ﴿ والكنُظمين ﴾ أي الحاسبين ﴿ العيظ ﴾ عن^{١٢}

- (١) من مد ، وفي الأصل و ظ : بطولها (٢) زيد بعده في الأصل : في ، ولم تكن الريادة في ظ ومد فحذفها (٣) في ظ : الماضيين (٤) في ظ : الرمين ، وفي مد : الربيين - كذا (٥-٥) فأحر في الأصل عن « في ذلك الزمان » . (٦) من مد ، وفي ظ : بما (٧) زيد ما بين الحاضر من ظ ومد . (٨-٨) تقدم في الأصل على « من التبر » (٩) من مد ، وفي ظ : كان ذلك . (١٠) من مد ، وفي ظ : يشق (١١) من ظ ومد . وفي الأصل : من .

أن ينفذوه بعد أن امتلاؤا منه .

ولما كان الكاظم غيظه عن أن يتجاوز في العقوبة قد لا ينفو
حده على العفو بقوله: ﴿والمافين﴾ وعمم في الحكم بقوله: ﴿عن الناس ط﴾
أى ظلمهم لهم ولو كانوا قد قتلوا منهم أو جرحوهم . ولما كان التقدير:
٥ فان الله يحبهم لإحسانهم^٢ عطف عليه تنويعا بدرجة الإحسان قوله :
﴿و الله﴾ أى الذى له صفات الكمال ﴿يحب المحسنين ع﴾ أى يكرمهم
بأنواع الإكرام على سبيل التجديد والاستمرار .

ولما أخبر أنها [للمحسنين إلى الغير و من قاربهم أخبر أنها - ٣]
لمن دونهم في الرتبة من التائبين [المحسنين - ٢] إلى أنفسهم استجلابا
١٠ لمن رجع^١ عن أحد من المنافقين وغيرهم من العاصين فقال: ﴿والذين
إذا فعلوا﴾ أى باشروا عن علم أو جهل فعله ﴿فاحشة﴾ أى من السيئات
الكبار ﴿أو ظلموا أنفسهم﴾ أى بأى نوع كان من الذنوب ، لتصير
العاقبة موعودا^١ بنفراها بالخصوص [و - ٢] بالعموم ﴿ذكروا الله﴾
أى بما له من كمال المظمة فاستحيوه^٢ وعافوه ﴿فاستغفروا﴾ [الله - ٤] ،
١٥ أى^١ فطلبوا منه المغفرة بالتوبة شرطها ﴿لذنوبهم ص﴾ أى فانه يفر لهم
(١) من مد ، وفي الأصل وظ : «و» (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل :
باحسابهم (٣) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد (٤) في ظ : رمع (هـ) من ظ
ومد ، وفي الأصل : ابصر (٦) من مد ، وفي الأصل وظ : موعدا (٧) في مد :
فاستحيوا (٨) زيد من ظ (٩) زيد بعده في ظ : لدنوبكم .

لأنه غفار لمن تاب .

- ولما كان هذا مغفرا لأنه [تعالى - '] يغفر كل ذنب أتبعه تحقيق ذلك و نفى القدرة عليه عن غيره ، لأن المخلوق لا يمضي غفرانه لذنب إلا إذا كان عما شرع الله غفرانه ، فكان لا غافر في الحقيقة إلا الله قال مرغبا في الإقبال عليه ^٢ بالاعتراض بين المتعاطفين : (ومن يغفر الذنوب) ٥
أى يمحو آثارها حتى لا تذكر ^٢ ولا يحاذى عليها (إلا الله) أى الملك الأعلى . ولما كان سبحانه وتعالى قد تفضل برفع القلم عن الغافل قال : (ولم يصروا على ما فعلوا وهم يعلمون) أى أنهم على ذنب .
ولما آثم وصف السابقين وهم المتقون واللاحقين وهم الثابتون قال -
معلما بمجازاتهم الذى سارعوا إليه من المغفرة والحنّة مشيرا إليهم بأداة العدد ١٠
تعظيما لشأنهم على وجه معلم بأن أحدا لا يقدر أن يقدر الله حق قدره - :
(أولئك) أى العالو الرتبة (جزاؤهم مغفرة) أى لتقصيرهم أو لطغواتهم أو لذنوبهم ، وعظمتها بقوله : (من ربهم) أى المحسن إليهم بكل إحسان ، وأتبع ذلك للاكرام فقال : (وجنت) أى جات ، ثم بين عظمتها بقوله : (تجري من تحتها الأنهار) حال كونكم (خطابين فيها ط) ١٥
هى أجرهم على عملهم (ونعم اجر العاملين ط) هى ، هذا على تقدير أن تكون الإشارة لجميع الموصوفين ، وإن كانت للاستغفرين خاصة فالأمر واضح في زول رتبهم عن قبلهم .

(١) زيد من مد (٢) نسخة مد مطموسة من ها إلى « ٧٨ » من نسخة

الكتاب (٣) في ظ : لا يذكر (٤) زيد بعده في ظ : طلبا .

ولما فرغ من بيان الزلزال الذى وقع لهم به الخلل، و الترهيب بما
يوقع فيه، و الترهيب فيما ينبى منه فى تلك الاساليب التى هى أحلى من
رائق الزلال و لذىذ الوصال بمد طول المطال أخذ يشجعهم على الجهاد
لذوى الفساد^١، فبدأ بالسبب الأقوى، و هو الأمر بمشاهدة مصارع من
مضى من المكذبين بروية ديارهم و تتبع آثارهم مع أنهم كانوا أشد خلقا
و أقوى هما و أكثر عددا و أحكم عددا، فقال تعالى معللا للأمر بالمسارعة
إلى المغفرة: ﴿قد خلت﴾ و لما كان العلم بالقرب فى الزمان و المكان
أتم، و كان الذين وقعت فيهم السن جميع أهل الأرض، ولا فى جميع الزمان؛
أثبت الجار فقال: ﴿من قبلكم﴾ أى فلا تظنوا بما أملى لهم بهذه الإدالة^٢
١٠ أن نعمته انقطعت عنهم ﴿سن لا﴾ أى وقائع سنها الله فى القرون الماضية
و الأمم الخالية فى المؤمنين و المكذبين، و أحوال و طرائق كانت للفريقين،
فتأسوا بالمؤمنين و توقعوا لأعدائكم مثل^٣ ما للكذابين، فانظروا و أنعموا^٤
التأمل فى أحوال الفريقين و إن لم يحصل ذلك إلا بالسير^٥ فى السكك
و التبع الشديد ﴿فسيروا فى الأرض﴾ أى للاتعاظ بأحوال تلك الأمم
١٥ بروية آثارهم لتضموا^٦ الخير إلى الخير، و تعتبروا^٧ من العين بالآثر،
و تقرنوا بين النقل و النظر . و لما كان الرجوع عن المغفرة واجبا على
الفور عقب بالعاء قوله: ﴿فانظروا﴾ أى نظرا اعتبارا، و نه على
(١) فى ظ: بسجهم (٢) فى ظ: العناد (٣) فى ظ: الادلة (٤) سقط من ظ .
(٥) فى ظ: امعنوا (٦) من ظ، و فى الأصل: بالسير (٧) فى ظ: اضمعنوا .
(٨) فى ظ: يتبروا (٩) زيد بعده فى ظ: اى .

عظمة المنظور فيه بأنه أهل لأن يستهم عنه لأنه خرج عن الموائد فتماظم
إشكاله فقال: ﴿ كيف كان عاقبة ﴾ أى آخر أمر ﴿ المكذبين ٥ ﴾ .
ولما تكفلت هذه الجمل بالهداية إلى سعادة الدارين نبه على ذلك
سبحانه وتعالى بقوله ١ على طريق الاستفتاح: ﴿ هذا بيان ﴾ أى يفيد
إزالة الشبهة ﴿ للناس ﴾ أى المصدقين و المكذبين ﴿ وهدى ﴾ أى ٥
إرشاد بالفعل [﴿ و موعظة ﴾ أى ترقيق - ٢] ﴿ للفتين ٥ ﴾ .

ولما أمرهم بالمسارعة و أتبعها علتها و تبيحتها فهاهم ٢ عما يعوق ١
عنها من قبل الوهن الذى عرض لهم عند رؤيتهم الموت فقال - و يجوز
أن يعطف على ما تقديره: قتبينوا ١ و اعتدوا و انتظوا إن كنتم متقين ،
و انظروا أخذنا لمن كان قبلكم من أهل الباطل و إن كان ٦ لهم دول ١٠
و صولات و مكر و حيل - : ﴿ ولا تهنوا ﴾ أى فى جهاد أعدائكم
الذين ٢ هم أعداء الله ، فالله معكم عليهم ، و إن ظهروا يوم أحد ١ نوع
ظهور فسترون إلى من يؤول الامر ﴿ ولا تحزنوا ﴾ أى على ما أصابكم
منهم ولا [على - ١] غيره مما عساه ينوبكم ﴿ و ﴾ الحال أنكم ﴿ اتمم الاعلون ﴾
أى فى الدارين ﴿ ان كنتم مؤمنين ٥ ﴾ أى إن كان الإيمان - و هو ١٥
التصديق بكل ما يأتى ١١ عن الله - لكم صفة راضية ، فانهم لا يهنون ،

(١) سقط من ظ (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ ، و قد ثبت " و موعظة "
فى القرآن المجيد أيضا (٣) من ظ ، وفى الأصل : نهاها (٤) من ظ ، وفى
الأصل : يفرق (٥) فى ظ : فتنبوا (٦) فى ظ : كانت (٧) من ظ ، وفى الأصل :
الذى (٨) من ظ ، وفى الأصل : واحد (٩) زيد من ظ (١٠) من ظ ، وفى
الأصل : سياتى .

لأنكم بين إحدى الحسين - كما لم يكن من سيقص عليكم بأهم من كانوا
مع الانقياء قبلكم لملوك عدوكم، أما في الدنيا علان دينكم حق ودينهم
باطل، ومولاكم العزيز الحكيم الذي قد وعدكم الحق^١ الملك الكبير
لمن قتل^٢، والتصر^٣ والتوزر لمن بقي، وهو^٤ حتى قبوم، لا ينفي عليه
٥ شيء من أحوالكم، فهو ناصركم وخادلكم، وأما في الآخرة فلا أنكم في
مقعد صدق عند مليك مقتدر، وهم في النار عند ملائكة العذاب الغلاظ
الشداد^٥ أبدا.

ولما نهام^٦ عما تقدم^٧ وبشرهم^٨ سلام وجرهم^٩ بقوله:
(ان يمسخكم فرح) أى مصيبة بادلتهم عليكم اليوم (قد مس القوم)
١٠ أى الذين لهم من قوة^{١٠} المحاولة ما قد علمتم، أى^{١١} في يوم أحد نفسه
وفي يوم بدر (فرح مثله^{١٢}) أى في مطلق كونه فرحا وإن كان
أقل من فرحكم في يوم أحد وأكثر [منه - ١١] في يوم بدر، على أنه
كما أنه ظفرهم^{١٣} - بعد ما أصابهم وأنكأهم يوم بدر بالزهد الذى ليس بعده
ومن - بقتل مثل من قتل منكم وأسر مثلكم، و^{١٤} يوم أحد بالقتل
(١) سقط من ظ (٢) فى ظ: قبل (٣) من ظ، وفى الأصل: هى (٤) وإلى
هنا انتهى الانطباع من نسخة مد (٥) فى ظ: نههم (٦) فى ظ: يقدم، وفى مد:
قدم - كذا (٧) زيدت الواو بعده فى الأصل، ولم تكن فى ظ ومد فحذفناها.
(٨) من ظ ومد، وفى الأصل: بصره (٩) من مد، وفى الأصل و ظ:
القوة (١٠) سقط من مد (١١) زيد من مد (١٢) من ظ ومد، وفى الأصل:
طمره (١٣) فى ظ: فى.

والهزيمة أول النهار وهم أعداؤه ، فهو جدير بأن يظفركم بعد و هتكم و أتم
أولياؤه ، فكالم يصفهم و هتكم و هم على الباطل فلا تضعفوا أتم و أتم
على الحق ، ترجون من الله ما لا يرجون ، فقد أدلناكم عليهم يوما و أدلناهم
عليكم آخر^١ ﴿ و تلك الأيام ﴾ و لما نبه على تعظيمها بأداة البعد ، و كانت
إنما تعظم بظلم^٢ أحوالها ذكر الحال المنبه^٣ عليها بقوله : ﴿ فداروها بين ٥
الناس^٤ ﴾ أى بأن زرفع من نشاء تارة و زرفع عليه أخرى .

و لما كان التقدير : ليدال على من كانت له الدولة ، فيعلم كل أحد
أن الأمر لنا بلا شريك و لا منازع عطف عليه قوله : ﴿ و ليعلم الله ﴾
أى المحيط بجميع الكمال ﴿ الذين آمنوا ﴾ أى بتصديق دعوى الإيمان
ببنة الجهاد فيكرمهم . و معنى " ليعلم " أنه يفعل فعل من يريد علم ذلك بأن ١٠
يرز ما يعله غيبا^٥ إلى عالم الشهادة ليقم الحجة على الفاعلين على ما يتعارفه
الناس بينهم^٦ ﴿ و يتخذ منكم شهداء^٧ ﴾ [أى - ٨] بأن يحصل قتلهم
عين الحياة التى هى الشهادة ، لا غيبة^٩ فيها ، فهو سبحانه و تعالى يزيد
فى إكرامهم^{١٠} بما صدقوا فى إيمانهم بأن لا يكونوا^{١١} مشهودا^{١٢} عليهم

- (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : احد (٢) فى مد : بعظمة (٣) من ظ و مد ،
و فى الأصل : اللثية - كذا (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : ان (٥) فى ظ :
بين (٦) فى ظ : عينا (٧) من مد ، و فى الأصل و ظ : بينكم (٨) زيد من مد .
(٩) فى ظ : يحل (١٠) من ظ ، و فى الأصل : عينه ، و فى مد : غيبة (١١) من
مد ، و فى الأصل : الكرامة ، و فى ظ : إكرامه (١٢) فى ظ : لا تكفروا .
(١٣) من مد ، و فى الأصل و ظ : مشهودا .

أصلا [بفتة في -] قبورهم ولا غيرها ولا يفلوا^٢ يخوف ولا صق^٣
ولا غيره، فان الله يحب المؤمنين، وليعلم^٤ الذين ظلموا ويمحق منهم
أهل الجحد والاعتداء (واقه) أى الملك الأعلى (لا يجب الظلمين^٥)
أى الذين يخالف فعلهم قولهم، فهو لا يستشهدهم^٦، وإنما يحصل قتلهم
أول خبيثهم وعذابهم، و [فيه -] ^٦ [بشارة^٧ في ترغيب بأنه لا يفعل
مع الكفرة فعل المحب، فلا يحزنوا على ما أصابهم، و غدارة في تأديب
بأنهم ما خذلوا إلا بتضييعهم الثغر الذى أمرهم به من التزموا طاعته
/ وأمر الله بها في المنشط والمكره^٨ يحفظه، وأقبلوا على التنايم قبل
أن يفرغوا من العدو، والآية من الاحتباك: إثبات^٩ الاتخاذ أولا دال
على فيه ثانيا، وإثبات الكراهة ثانيا دال على المحبة أولا .

١٤٢٠

ولما قدم التفسير من الظلم دلالة على الاهتمام به أكل ثمرات
المداولة بقوله: (و" ليمحص) أى وليطهر" (الله) أى ذو الجلال
والإكرام (الذين آمنوا) أى إن أصيبوا، ويحصل مصيبتهم سببا لقوتهم
(ويمحق الكافرين) أى شيئا فشيئا في تلك الحالتين بما يلحقهم من

(١) زيد من مد (٢) من مد، وفي الأصل و ظ: لا فعلوا (٣) من ظ
ومد، وفي الأصل: ضعف (٤) من ظ. وفي الأصل ومد: ويلى (٥) في
ظ: لا استشهدهم (٦) زيد من ظ ومد (٧) من ظ ومد، وفي الأصل:
بشارهم (٨) من ظ ومد، وفي الأصل: الكرة (٩) في ظ: ثبات .
(١٠) زيدت الواو من ظ ومد والقرآن المجيد (١١) من مد، وفي الأصل
و ظ: ليظهر .

الرجس، أما إذا كانت لهم فبالنقص [بالقوة - ^١] بالبطر الموجب
 للمكس، و أما إذا كانت عليهم فبالنقص بالفعل الموجب للقطع بالنار .
^٢ ولما ^٣ كان السياق يرشد إلى أن المعنى : أحسبتم أنه ^٤ لا يفعل ذلك ،
 عادله بقوله : ﴿ أم حسبتم ﴾ أى [يا - ^٥] من استكره نبينا ^٦ على
 الخروج فى هذا الوجه ﴿ ان تدخلوا الجنة ﴾ أى التى أعدت للتقين ^٧
 ﴿ ولما يعلم الله ﴾ أى يفعل المحيط ^٨ علما و قدرة ^٩ بالامتحان فعل من
 يريد أن يعلم ﴿ الذين يجهدوا منكم ﴾ أى أوقفوا الجهاد بصدق العزيمة ،
 ثم أمضوه بالفعل تصديقا للدعوى ﴿ ويعلم الصبر ^{١٠} ﴾ أى الذين شأنهم
 الصبر عند المراهز ^{١١} و الثبات عند جلائل المصائب تصديقا لظاهر الغرائز ،
 فان ذلك أعظم دليل على الوثوق بالله [و - ^{١٢}] وعده الذى هو صريح ^{١٣}
 الإيمان .

ولما أرشد السياق إلى أن التقدير : فلقد كنتم تقولون : لن
 خرجت بنا ليبتلين ^{١٤} الله بلاء حسنا ، عطف عليه قوله : ﴿ ولقد ﴾ ويجوز
 أن يكون حالا من فاعل "حسبتم" ﴿ كنتم تمنون الموت ﴾ أى الحرب ،
 عبر عنها به لأنها سيئة ^{١٥} . ولقد تمنى بعضهم الموت نفسه بتمنى الشهادة ^{١٦}

(١) زيد من ظ و مد (٢-٢) فى ظ : فلما (٣) فى ظ : لأنه (٤) زيد من مد .
 (٥) من ظ ، و فى الأصل و مد : فبينما (٦-٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : و قدرة
 علما (٧) المراهز : الشدائد ، و لا واحد لها (٨) زبدت الواو من مد (٩) من
 ظ ، و فى الأصل و مد : لتبلى - كذا (١٠) من مد ، و فى الأصل و ظ :
 شبه .

{ من قبل ان تلقوه ص } أى رغبة فيما أعد الله للشهداء { فقد رايتموه } أى برؤية قتل^٢ إخوانكم، والضمير يصلح أن يكون للوت المعبر به عن الحرب، وللوت نفسه برؤية أسبابه القريبة^٣، وقوله: { وانتم تنظرون^٤ } بمعنى رؤية العين، فهو تحقيق لإرادة^٥ الحقيقة .

٥ ولما كان التقدير: فانهزمتم عند ما^٦ صرخ الشيطان كذبا^٧ :
ألا إن محمدا قد قتل^٨ ولم يكن لكم ذلك فانكم إنما تعبدون رب محمد
الحى القيوم رتقاتلون^٩ له، وأما محمد فما هو بخالد لكم فى الدنيا قال:
{ ما محمد لا رسول^{١٠} } أى من شأن الموت، لا إله، ثم قرر المراد
من السياق بقوله: - قد خلت^{١١} أى بمقارفة أمهم، إما بالموت أو الرفع
١٠ إلى السماء . ولما كان المراد أن الخلو منهم إنما كان فى بعض الزمان
الماضى لما مضى أثبت الجار فقال: { من قبله الرسل^{١٢} } أى فيسلك^{١٣}
سيلهم، فاسلكوا أتم سيل من نصح نفسه من أتباعهم فاستمسك
نورهم^{١٤} .

١١ لما سب عن ذلك إنكار انهمهم ودعهم على تقدير فقد
١٥ أنكر عليهم بقوله: { فائز^{١٦} } ولما كان الملك 'فائز' على ما يريد
(١) فى مد (٢) فى ظ : قبل (٣) من مد، وفى الأصل و ظ . العادلة .
١٤- (٤) فى ظ . فقد رايتموه (٥) من ظ و مد، وفى لاصل : الإرادة (٦) فى
ص : لا، (٧) من مد، وفى لأصل و ظ : كذ (٨) فى ظ : تهادون (٩) فى ص :
يسك (١٠) فى ظ : عذرهم (١١) سقطت من ظ .

لا يقول شيئا وإن كان فرضا [لا فعله ولو على أقل وجوهه، [وكان -^٢]
 في عليه سبحانه أنه صلى الله عليه وسلم يموت موتا - لكونه على فراشه،
 وقتلا - لكونه بالسم، قال:^٣ (مات) أى موتا على الفراش (أو قتل)
 أى قتلا (انقلبتم) أى عن الحال التى فارقكم عليها فأضعتم^٤ مشاعر
 الدين وتركتم مشارع المرسلين^٥ ثم قرر^٦ المعنى بقوله: (على أعقابكم)^٥
 ثلثا يظن أن المراد مطلق الانتقال وإن كان على الاستواء والانتقال
 إلى أحسن (ومن) أى انتقلتم والحال أنه من (ينقلب على عقبيه)
 أى يترك ما شرعه له نبيه أو التقصير فيه (فلن يضر الله) أى المحيط
 بجميع العظمة (شيئا)^٦ لأنه متعال عن ذلك بأب الخلق كلهم طوع
 أمره، لا يتحركون حركة إلا على وفق مراده، فلو أراد لهداهم أجمعين،^{١٠}
 ولو أراد أضلهم أجمعين، وإما يضر ذلك المقلب نفسه لكفره بالله،
 وسيجزى الله الشاكرين، ومن سار^٧ ثابتا على المنهج السوى فإما ينفع
 نفسه^٨ لشكره الله (وسيجزى الله) أى الذى له جميع صفات الكمال
 (الشكرين) أى كلهم، فالآية من الاحتباك: أثبت الانتقال وعدم
 الضر أولا دليلا^٩ على حذف ضده ثانيا، و لجزاء ثانيا^{١٠} دليلا على حذف^{١٥}
 مثله أولا .

(:) من ظ و مد، و فى الأصل: لا تقول (٢) ويد من ظ و مد (٣) ريد فى
 ظ و مد: (٤) فى ط: فأصبحتم (٥) فى ظ: قرن (٦) من ظ و مد، و فى
 الأصل: صار (٧) من مد، و فى الأصل و ظ: نفسه (٨) فى ظ: فاته (٩) فى
 ظ: - - - - - (١٠) ريد بعده فى ظ: على .

ولما كان موت الرأس من أنصار الدين لا يصلح أن يكون سببا
للقرار إلا إذا كان موته بغير إذن صاحب الدين، وكان القرار لا يصلح
إلا إذا كان يمكن أن يكون سببا [للنجاة، وأما إذا كان موته لا يكون
إلا بإرادة رب الدين، والقرار لا يكون سببا - '] في زيادة الأجل
٥ ولا قصه، أشار إلى ذلك بقوله: ﴿ وما كان لنفس ﴾ أى من الأنفس
كائنة من كانت ﴿ أن تموت ﴾ أى بشئ من الأشياء ﴿ إلا بأذن الله ﴾
أى يعلم الملك الأعلى الذى له الإحاطة التامة وإرادته وتمكينه من
/ قبضها كتب لكل نفس عمرها، ﴿ كتب مؤجلا ﴾ أى أجلا لا يتقدم
/ ٤٢١ عنه بثبات، ولا يتأخر عنه بفرار أصلا.

١٠ ولما كان المصطفى قد أقدم شكرته^٢ ولم يضره الإقدام، ومن
أحجم ذمته^٣ ولم ينفعه الإحجام، وكان الحامل على الإقدام إشار ما
عند الله، والحامل على الإحجام إشار الدنيا، عطف على ذلك قوله:
﴿ ومن يرد ثواب الدنيا ﴾ أى بعمله - كما أفهمه التعبير بالثواب، وهم
المقبلون على الغنائم بالنهب والفقارون كفرا لنعمة الله ﴿ تؤته منها ﴾
١٥ أى ما أراد، وختم الآية يدل على أن التقدير هنا: وسردى الكافرين،
ولكنه طواه رفقا بهم ﴿ ومن يرد ثواب الآخرة ﴾ أى وهم الثابتون
شكرا على إحسانه إليهم من غير أن يشغلهم شاغل عن الجهاد. ولما كان
قصد الجزء غير قادح^٤ في الإخلاص منه من الله تعالى علينا قال:
(١) زيد ما بين الحائزين من مد (٢) من مد، وفي الأصل وظ: شكرته.
(٣) من ظ ومد، وفي الأصل: ذمته (٤) سقط من ظ (٥) من ظ ومد،
وفي الأصل: فادرج.

- (توته) ونه على أن العمل لذات الله من غير نظر إلى ثواب ولا عقاب أعلى فقال: (منها ط) أى وسنجزيه لشكره، وهو معنى قوله: (وسنجزى الشكرين) لكنه أظهر لتعليق الحكم بالوصف وضمه .
- ولما ذكر سبحانه وتعالى هذه الجمل على هذا الوجه الذى بين فيه العلل، وأوضح بحال الزلل، وكان التقدير بعد انقضائها: [مكأين- ٢] ٥
- من قوم^٢ أمرناهم بالجهاد، وكانوا على هذين القسمين، فأثبنا الطائع وعذبنا العاصي، ولم يضربنا ذلك شيئاً، ولا جرى شيء منه على غير مرادنا، عطف عليه يؤسيهم^١ بطريق^٣ الصالحين من قبلهم ويسيلهم^٦ بأحوالهم^٥ قوله: (وكأين) وهى^٤ بمعنى^٧ كم، وفيها لغات كثيرة، قرئ منها فى العشر^٨ بشتين: الجمهور^٩ بفتح الهمزة بعد الكاف وتشديد ١٠
- الياء المكسورة، وابن كثير وأبو جعفر تألف بمدودة بعد الكاف وهمزة مكسورة، ولعلها أبلغ - لأنه عوض عن الحرف المحذوف -
- [من - ١١] المشهورة بالمد، والمد أوقع فى النفس وأقرق القلب، وفيها كلام كثير - فى لغاتها ومعناها وقرأاتها^{١٢} المتواترة والشاذة وصلاً ووقفاً، ورسمها فى مصحف الإمام عثمان بن عفان رضى الله عنه ١٥
-
- (١) تأخر فى الأصل عن «العمل» (٢) زيد من ظ و مد (٣) فى ظ: قوام .
- (٤) من مد، وفى الأصل: يؤسيهم، وفى ظ: يؤسيهم (٥) فى مد: بطرائق .
- (٦) فى ظ: تسليهم (٧) من مد، وفى الأصل و ظ: باموالهم (٨) من مد، وفى الأصل و ظ: هو (٩) فى مد: العشرة (١٠) من ظ و مد، وفى الأصل: الجمهور (١١) زيد من مد (١٢) فى ظ: قراتها .

الذى وقع إجماع الصحابة عليه ليكون المرجع عند الاختلاف إليه،
وهل هى بسيطة أو مركبة ومشتقة أو جامدة وفى كيفية التصرف
فى لغاتها - استوعبت^١ فى كتابي الجامع المبين لما قيل^٢ فى "كاين"، وقال
سبحانه: ﴿من نى﴾ لتكون التسلية أعظم مذكر ما هو طبق ما وقع
ه فى هذه الغزوة من قتل^٣ أصحابه، واحتمال العبارة لقتله نفسه بقوله:
﴿قتل^٤﴾ أى ذلك النبى حال كونه ﴿معه﴾ لكن الأرجح إسناد "قتل"
إلى "ريون" لموافقته قراءة الجماعة - سوى الحرمين^٥ وأبى عمرو - قاتل
معه ﴿ريون﴾ أى علاؤهم ورثة الأنبياء، وعلى مناهجهم ﴿كثير﴾
فان ﴿أى فى - ٧﴾ تسبب عن [قتل نبيهم وهدمهم، أو يكون المعنى -
١٠ و يؤيده^٦ الوصف بالكثرة - : قتل الريون، فالتسبب عن - ٧] قتلهم
أن الباقين بدمهم ﴿وهنا﴾ أى ضعفوا عن^٧ عملهم ﴿لما أصابهم
فى سيل الله﴾ أى الملك الأعظم من القتل لنبيهم الذى هو عمادهم،
أو لإخوانهم الذين هم أعضاءهم لكونه من^٨ الله ﴿وما ضعفوا﴾ أى
(١) فى ظ: استوعبتها (٢) زبدت الواو بعده فى الأصل و ظ. ولم تكن
فى مد فخذناها (٣) فى ظ: قبل (٤) فى الأصول: قاتل، وهى القراءة الشائعة
بيلادها، ولكن لا ارتباط لها بالتفسير الآتى المتعلق بقراءة تابع وإن كثير
و أبى عمرو يعقوب: قُتِلَ - ما ياء الفعل، و قرئ: قَتَلَ - بالتشديد.
(٥) من مد، وفى الأصل و ظ: الحرمين (٦) زيد فى مد «و» (٧) زيد ما بين
الحاشرين من ظ و مد (٨) من مد، وفى ظ: فيؤيده (٩) زيد قبله فى ظ فقط:
نبيهم وهدمهم أو يكون المعنى - كذا (١٠) فى مد: فى.

مطلقا في العمل ولا في غيره (وما استكانوا) أي وما خضعوا
 لأعدائهم فطلبوا أن يكونوا تحت أيديهم - تعرضا بمن قال : اذهبوا
 إلى أبي عامر^١ الزاهد ليأخذ^٢ لنا أمانا من أبي سفيان ، بل صبروا ،
 فأحبهم الله لصبرهم (والله) أي الذي له صفات الكمال (يجب
 الصبرين) أي فليعملن بهم من النصر وإعلاء القدر وجميع أنواع
 الإكرام فعل من يحبه^٣ .

ولما أتى سبحانه وتعالى على فعلهم أتبعه قولهم هال : (وما كان)
 أي شيء من القول (قولهم) أي بسبب ذلك الأمر الذي دهمهم
 حر^٤ إلا أن قالوا (أي وهم يجتهدون في نصر دين الله ناسين الخذلان إلى
 أنفسهم تناطى [أسبابه - ^١ (ربنا اغفر لنا ذنوبنا) أي التي استوجبتنا ^{١٠}
 بها الخذلان (وإسرافنا في أمرنا) هضا لأنفسهم ، فع^٥ كونهم
 ربانيين مجتهدين نبوا ما أصابهم إلى ذنوبهم ، فاعلموا أنهم فعلهم لتألوا
 من الكرامة ما نالوا^٦ ، كما أشار^٧ لكم سبحانه وتعالى إلى ذلك قبل الأحذ
 في قص القصة عند ما وصف به المتقين من قوله " أو ظلموا أنفسهم ذكروا
 الله فاستغفروا لذنوبهم " .

١٥

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : قالوا (٢) في ظ : ان عامر (٣) من مد ،
 وفي الأصل : لتأخذ ، وفي ظ : فآخذ (٤) سقط من مد (٥) في ظ و مد : تحبه .
 (٦) زيد من مد (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : الذي (٨) من ظ و مد ،
 وفي الأصل : مع (٩) من مد ، وفي الأصل و ظ : تسالوا (١٠) من ظ و مد ،
 وفي الأصل : استاد - كذا (١١) سورة ٣ آية ١٣٥ .

ولما دعوا بمحو ما أوجب الخذلان دعوا بشمرة^١ المحو فقالوا:
(وثبت اقدامنا) إشارة إلى أن الرعب من نتائج الذنب، والثبات من ثمرات^٢
الطاعة. إنما تقاتلون^٣ الناس بأعمالكم^٤، ثم أشاروا إلى أن قتالهم لهم إنما
هو لله، لا لحظ من حظوظ النفس أصلاً بقوله: (وانصرونا / على
١٤٢٢ هـ القوم الكافرين *).

فلما تم الثناء على فعلهم وقولهم ذكر ما سببه لهم ذلك من الجزاء
[قال - *]: (فأتتهم الله) المحيط علماً وقدره في ثواب الدنيا
أي بأن قبل دعاءهم بالنصر [والغنى - *] بالفنائم^٥ وغيرها و حسن
الذكر و انشراح الصدر و زوال شبهات الشر .

١٠ ولما كان ثواب الدنيا كيف ما كان لا بد أن يكون بالكدر
مشوباً^٦ وبالبلاء مصحوباً^٧، لأنها دار الأكدار، أعراهم^٨ من وصف الحسن،
و خص الآخرة به فقال: (وحسن ثواب الآخرة ط) أي مجازاً بتوفيقهم
إلى الأسباب في الدنيا، و حقيقة في الآخرة، فانهم أحسنوا في هذا
الفعال^٩ والمقال^{١٠}، لكونهم لم يطلبوا بعبادتهم غير وجه الله، فأحبهم
(١) من مد، وفي الأصل و ظ : فثمرة (٢) من ظ و مد، وفي
الأصل : فوات - كذا (٣) في ظ : تقابلون (٤) في ظ : بأعمالهم (٥) زيد من
ظ و مد (٦) من ظ و مد، وفي الأصل : والفنائم (٧) من ظ و مد، وفي
الأصل : شوباً (٨) في ظ : لصحوباً - كذا (٩) في مد : أعراهم (١٠ - ١١) من
ظ و مد، وفي الأصل : القتال والقتال - كذا (١١) من مد، وفي الأصل
و ظ : بعده .

لإحسانهم (والله) المحيط بصفات الكمال (يحب المحسنين) كلهم ،
فهو جدير بأن يفعل بهم كل جميل ولذلك^١ رفع منزلتهم ولم يجعل
ثوابهم بعضا ، كما فعل بمن عبد^٢ لإرادة الثواب فقال "توته منها" فقد بان
أن^٣ هذه الآية منطقة على ما أمر به الصحابة رضى الله عنهم على طريقة
اللف والنشر المشوش ، فنى الوهن تعريض بمن أشير إليه في آية ٥
"ولقد كنتم تمنون الموت" وعبية الصابرين تعريض بمن لم يصبر ، وقوله
"ويعلم الصبرين" ونحو ذلك والثناء على قولهم حث على [مثل -^٤] ما
نديهم إليه في قوله^٥ "ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم" وثبات الإقدام إشارة
إلى "واتم الاعلون ان كنتم مؤمنين" وإلى^٦ أن ثبات القدم للتصر على
أعداء الله كان شاغلا لهم عن الالتفات إلى غيره ، و تعريض بمن^٧ أقبل ١٠
على الغنائم وترك طلب العدو^٨ لتيام النصر المشار إليهم بآية "ومن
يرد^٩ ثواب الدنيا توته منها" وإيتاء الثواب ناظر إلى النهى عن الربا
وما انتظم في سلكه ودأبه^{١٠} ، وإلى الأمر بالمسارعة إلى الجنة وما والاه ،
وإيماء إلى أن من فعل فعلهم نال ما نالوا ، ومن ترك شيئا لله عوضه الله
خيراً منه ، لأن عليه^{١١} محيط ، وكرمه لا يحد ، وخزائنه لا تنفذ ، بل ١٥

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : كذلك (٢) في ظ : عبده (٣) سقط من
ظ (٤) زيد من مد (٥) زيد بعده في مد : او (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل :
هى (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : بمن - كذا (٨) من ظ و مد ، وفي
الأصل : الهدو (٩) سقط من مد (١٠) من ظ و مد ، وفي الأصل : اودأه -
كذا (١١) في ظ : عمله .

لا تنقص^١، ثم ختمها بما ختم به للبحث على التخلق بأوصاف المؤمنين؛
قد اتضح بغير لبس أن المراد بهذه الآية - وهي الإخبار عن إيمانهم
الثواب - التنبيه على أن أهم الأمور وأحقها بالبداءة التخلق بما وعظوا
به قبل^٢ قص القصة، ولا ريب أن في مدح من سوام^٣ تهيجاً زائداً
٥ لا يبعث^٤ نفوسهم وتحرك همهم وتنبيه نشاطهم وثوران عزائمهم خيرة^٥
منهم أن يكون أحد - وهم خير أمة أخرجت للناس - أعلى همة وأقوى
عزيمة وأشد شكيمة وأصلب عوداً وأثبت عموداً وأربط جأشاً^٦
وأذكر^٧ فقه^٨ وأرغب فيما عنده وأزهد فيما أعرض^٩ عنه^{١٠} منهم .

ولما أمر سبحانه وتعالى بطاعته الموجبة للنصر والاجر وختم
١٠ "بمحبه للحسين"^{١١}، حذر من طاعة الكافرين المقتضية للخذلان رغبة في
موالاتهم^{١٢} و مناصرتهم فقال تعالى واصلاً بالدعاء في آية الربا^{١٣}:
{يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا} أي أقروا بالإيمان {ان تطيعوا} بخضوع واستئذان
أو غيره {الذين كفروا} أي هذا الفريق منهم أو غيره {يردوكم على
أعقابكم} بتعكيس^{١٤} أحوالكم إلى أن تصيروا مثلهم ظالمين كافرين
(١) في ظ: لا ينقص (٢) في ظ: هيل (٣) في ظ: سوامهم (٤) من ظ: ومد،
وفي الأصل: لا لتغاف (٥) في الأصول: غيره (٦) في الأصل: ومد: حاشا .
وفي ظ: حاشا - كذا (٧) من مد: وفي الأصل: وظ: الله (٨) من ظ: ومد .
وفي الأصل: عرض (٩) من مد: وفي الأصل: وظ: عنهم (١٠-١١) في مد:
محبة الحسين (١١) في ظ: مواتهم - كذا (١٢) سقط من ظ (١٣) في
ظ: تمكس .

(فتقبلوا نصرين ٥) في جميع أموركم في الدارين ، فتكونوا في غاية البعد من أحوال المحسنين ، فتكونوا بحمل الخط من الله صفرة تحت أيدي الأعداء في الدنيا خالدين في العذاب في الأخرى ، وذلك ناظر إلى قوله تعالى أول ما حذر من مكر الكفار " يا أيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب " - الآية ، وموضح أن جميع هذه الآيات ٥ شديدة ٢ اتصال ٣ بعضها ببعض - والله الموفق .

ولما كان التقدير : فلا تطيعوهم ، إهم ليسوا ١ صالحين للولاية مطلقا ما دتم مؤمنين ، عطف عليه قوله : (بل الله) [أى - ٥] الملك الأعظم (مولكم ٤) مخبرا ٦ بأنه ناصرهم وأن نصره لا يساويه نصر أحد سواه بقوله : (وهو خير النصرين ٥) أى لأن ٧ من نصره ١٥ سبب له جميع أسباب النصر وأزال عنه كل أسباب الخذلان ، فنع غيره - كائنا من كان - من إزاله ، ثم قرر ذلك بقوله محققا ٨ للوعد : (سنلقى) أى بمظمتنا (في قلوب الذين كفروا الرعب) أى المقتضى لامتنال ما أمر به من الجرأة عليهم وعدم الوهم في أمرهم ، كما افتتح القصة بالإيماء إلى ذلك بالامر بالسير ٩ في الأرض والنظر في عاقبة ١٥ المكذبين ، ثم بين سبب ذلك ٩ فقال : (بما أشركوا بالله) أى ليعلموا

٤٢٣ /

(١) سورة ٣ آية ١٠٠ (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : شديدة (٣) في ظ : الاتصال (٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ (٦) في ظ : بخيرا (٧) من مد ، وفي الأصل و ظ : تحقفا (٨) من مد ، وفي الأصل و ظ : باليسير (٩) زيد بعده في ظ : بقوله .

قطعا أنه لا ولى لعدوه لأنه [لا - ١] كفوء [له - ١] ، و بين بقوله :
 ﴿ ما لم ينزل ﴾ أى فى وقت من الأوقات ﴿ به سلطانا ٤ ﴾ أنه ٢ لا حجة
 لهم فى الإشراف ، و ما لم ينزل به سلطانا فلا سلطان له ، و مادة ٣ 'سلط'
 ترجع إلى القوة ، و لما كان التقدير : فليهم الدل فى الدنيا لا تباههم
 ٥ ما لا قوة به ، عطف عليه : ﴿ و ما و نهى النار ٥ ﴾ ثم هوّل أمرها ، بقوله :
 ﴿ و بنس مشى الظالمين ٥ ﴾ أى هى ، و أظهر فى موضع الإختار التعميم
 و تعليق الحكم بالوصف .

و لما كانت السين فى " سلقى " مفهومة للاستقبال كان ذلك ربما أوم
 أنه لم يرغب فيما مضى ، ففى هذا الوم محققا لهم ذلك بتذكيرهم بما أنجز
 ١٠ لهم من وعده فى أول هذه الرقعة ٥ مدة تلبسهم بما شرط عليهم من الصبر
 و التقوى بقوله تعالى - عطفًا على قوله : " على أن تصبروا و تقوا " - الآية ،
 مصرحًا بما لوح إليه تقديرًا قبل " و لقد نصركم الله يدر " - [كما مضى - ١] - :
 ﴿ و لقد صدقكم الله وعدة ٦ ﴾ أى ٦ فى قوله " و أن تصبروا و تقوا لا يضركم
 كيدهم " ﴿ اذ تحسونهم ﴾ أى تقتلونهم بعضهم بالقمل و الباقيين بالقوة
 ١٥ التى هيأها لكم ﴿ باذنه ٧ ﴾ فان الحس بالفتح ٧ : القتل و الاستئصال -
 قاله فى القاموس . ثم بين لهم سبب هزيمتهم بعد تمكيه منهم ليكون ٨

- (١) زيد من ظ و مد (٢) فى ظ : أى (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : ياد .
 (٤) من مد ، و فى الأصل و ظ : امره (٥) فى مد : الواقعة (٦) سقط من مد .
 (٧) زيدت الواو بعده فى الأصل و ظ . و لم تكن فى مد لحذفها (٨) من
 ظ و مد ، و فى الأصل : ليكونوا .

وأدعا لهم من المأودة إلى مثله فقال مينا لغاية الحس: (حتى إذا نظمت)
 أي ضعفتم وتراخيتم بالليل إلى الغنيمة خلاف ما تدعو إليه المهم الموالى،
 فكيف بهم إذا كانوا من حزب مولى الموالى! فلو كانت العرب على
 حال جاهليتها تتفاخر بالإقبال على الطعن والضرب في مواطن الحرب
 والإعراض عن الغنائم^١ - كما قال عترة بن شداد العبسي يقتخر: ٥
 هلا سألت الخيل^٢ يا ابنة مالك^٣ إن كنت جاهلة بما لم تعلمي
 إذ^٤ لا أزال على رحالة^٥ ساج^٦ نهد تعاورة^٧ الكفاة مكلّم^٨
 طورا يعرض للطمان وتارة يأوى إلى حصد القسي عرمرم
 يخبرك من شهد الواقعة أنسى أغشى^٩ الوغى وأعف عند المقتم
 وقال يفاخر^{١٠} بقومه كلهم:

١٠

إنّا إذا حس^{١١} الوغى نروى القنا^{١٢} ونف^{١٣} عند مقاسم الإنفال
 ولما ذكر المثل عطف عليه ما هو سببه في الغالب فقال:
 ﴿وتنازعتم﴾ أي بالاختلاف، وأصله من نزاع بعض^{١٤} شيئا من
 (١) من ظ و مد، وفي الأصل: ميكف (٢) في مد: المغانم (٣) من ظ و مد
 وديوانه، وفي الأصل: الخليل (٤) من مد وديوانه، وفي الأصل و ظ: بنت
 مالك (٥) من مد وديوانه، وفي الأصل و ظ: ادا (٦) في ظ: راحاله - كذا.
 (٧) في ظ: يماوره (٨) من ظ و مد وديوانه، وفي الأصل: تتكلم.
 (٩) من مد وديوانه، وفي الأصل: اغشى، وفي ظ: اغشى - كذا (١٠) في ظ:
 تفاخر (١١) في ظ: ألا (١٢) في الأصول: خمس (١٣) من مد، وفي الأصل
 و ظ: قمر (١٤) سقط من ظ.

يد بعض (في الامر) أى أمر الثغر المأمور بحفظه (وعصيتهم) أى وقع العصيان بينكم بتضييع الثغر . وأثبت الجار تصويرا للخالفة بأنها كانت صعب رؤية النصر سواء ، و تبشيرا^١ بزوالها^٢ فقال : (من بعد ما آرتكم ما تحبون ط) أى من حسهم بالسيوف وهزيمتهم .

٥ . ولما كان ذلك ربما أفهم أن الجميع عصوا فنى ذلك معللا للعصيان بقوله : (منكم من يريد الدنيا ط) أى قد أخضى^٣ عن معايبها^٤ التى أجلاها^٥ فآؤها . ولما كان حكم الباقي غير معين للفهم^٦ من هذه الجملة قال : (و منكم من يريد الآخرة ط) وهم الثابتون^٧ فى مراكزهم ، لم يرجوا على الدنيا .

١٠ . ولما كان التقدير جوابا لإذا : سلطهم عليكم ، عطف عليه قوله : (ثم صرفكم عنهم ط) أى لاندھاشكم^٨ لإتيانهم إليكم [من ورائكم -^٩] ، وعطفه بتم لاستعدادهم للهزيمة بعد ما رأوا^{١٠} من نصرة (و ليتليكم ط) أى يفعل فى ذلك فعل من^{١١} يريد الاختبار فى ثباتكم على الدين فى حالى السراء و تضراء . ولما كان اختاره تعالى بعصيانهم^{١٢} شديد الإزعاج

(١) من مد ، وفى الأصل و ط : تسيرا (٢) فى ظ : بزولها (٣) فى ظ : اعصى (٤) من ط و مد ، وفى الأصل : معايبها - كذا (٥) زيد بعده و ط : عضوا فنى ذلك معللا للعصيان بقوله (٦) من مد ، وفى الأصل و ط : انهم . (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : التايون (٨) من مد ، ولعله مطاوعة : أدهش ، وفى الأصل : لاندھاشكم . وفى ظ : لاندھاشكم (٩) ريد من مد . (١٠) فى ظ : ارأ : (١١) من مد ، وفى الأصل و ط : ما (١٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : بعصيانكم .

للقلوب عطف على قوله "صرفكم": (و لقد عفا عنكم ط) أى تفضلا
عليكم لإيمانكم (و الله) الذى له الكمال كله (ذو فضل على المؤمنين ه)
أى كافة، وهو من الإظهار فى موضع الإضمار للتحميم^١ و تعليق الحكم
بالوصف .

ولما ذكر علة الصرف والعفو عنه صورته^٢ فقال: (اذ ه

- [أى - ٢] صرفكم وعفا عنكم حين (تصدقون) أى تبرلون^٣ الصدود
فتتحدرون^٤ نحو المدينة، أو^٥ تذهبون فى الأرض لتبعدوا عن محل الوقعة
خوفا من القتل^٦ (ولا تآؤن) أى تمطفون (على احد) أى من
قريب ولا بعيد / (و الرسول) أى الذى أرسل إليكم لتجيئوه^٧ إلى ٤٢٤ /
كل ما بدعوكم إليه وهو الكامل فى الرسلية (يدعوكم فى آخركم) أى ١٠
سابقكم^٨ وجماعتكم الأخرى، وأنتم مدبرون وهو ثابت فى مكانه فى
نحر العدو فى نحر يسير لا يلفون أربعين نفسا - على اختلاف الروايات -
وثوقا بوعده الله ومراقبة له، يقول كلما^٩ مرت^{١٠} عليه جماعة^{١١} منهزمة^{١٢}:
إلى عباد الله أنا رسول الله^{١٣} إلى^{١٤} إلى^{١٥} عباد الله كما هو اللائق بمنصبه
الشريف من الاعتماد على الله والثوق بما عنده وعد من دونه من ولى ١٥
(١) فى ظ: للتظيم (٢) من مد، وفى الأصل و ظ: صورة (٣) ريد من
مد (٤) فى ظ: تريدون (ه) فى ظ: فيتحدون (٦) فى ظ: «و» (٧) من مد،
وفى الأصل و ظ: الفعل (٨) فى ظ: فتجيئوه (٩) فى ظ: سابقكم (١٠) فى ظ:
طلبها (١١) فى مد: مر (١٢) سقط من ظ (١٣) من ظ و مد، وفى الأصل:
منهزمين (١٤-١٥) فى ظ: إلى أى، وفى مد: أين لى .

وعدو عدما ، و [إما قلنا : إن] معى ذلك الانهزام ، لأن الهداه يراه
منه الإقبال على الهداهى بعد الانصراف عما يريد به ليأسر وينهى ، فلم
بدلك أنهم مولون عن المقصود و هو القتال ، و فى التفسير من البخارى
عن البراء رضى الله تعالى عنه قال : جعل النبي صلى الله عليه وسلم على
الرجال يوم أحد عبد الله بن جبير رضى الله تعالى عنه و أقبلوا منهزمين ،
فذلك إذ يدعوم^١ الرسول فى أخراهم ، ولم يبق مع النبي صلى الله عليه
وسلم غير اثني عشر رجلا .

و لما تسب^٢ عن الغفور دهم عن الهزيمة إلى القتال قال تعالى :
(فأتاكم^٣) أى جعل لكم ربكم ثوابا (غما^٤) أى باعتقادكم قتل^٥ الرسول
١٠ صلى الله عليه وسلم . و كان اعتقادا كاذبا مُلتم به رعا (بضم^٦) أى
كان حصل لكم من القتل^٧ و الجراح و الهزيمة ، و سماء - و إن كان
فى صورة العقاب - باسم الثواب لأنه كان سببا للسرور^٨ حين تبين^٩
أنه خير كاذب ، و أن النبي صلى الله عليه وسلم سالم^{١٠} حتى كأنهم - كما
قال بعضهم - لم تصبهم^{١١} مصيبة . فهو^{١٢} من الدواء بالداء . ثم علله بقوله :
١٥ (لكيلا تحزنوا على ما فاتكم^{١٣}) أى من النصر و الغنيمة (و لا ما
أصابكم^{١٤}) أى^{١٥} من القتل^{١٦} و الجراح و الهزيمة لاشتغالكم عن ذلك
(١) فى مد : انما (٢) فى ظ : يدعوهم (٣) فى ظ : نسب (٤) فى ظ : قبل .
(٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : القتال (٦-٧) فى ظ : حتى يقين (٧) من ظ
و مد ، و فى الأصل : سالما (٨) من ظ و مد ، و فى الأصل : لم تصب (٩) سقط
من ظ (١٠-١١) فى ظ : بالقتل .

بالسرور بحياة الرسول صلى الله عليه وسلم .

ولما قص^١ سبحانه وتعالى عليهم ما ضلوه ظاهرا وما قصدوه باطنا وما داوأم به قال - عاطفا على ما تقديره : فانه سبحانه وتعالى خير بما يصلح أعمالكم ويرى أدواءكم - : ﴿ والله ﴾ أى المحيط علما وقدره ﴿ خير بما تعملون ﴾ أى من خير وشر فى هذه الحال وغيرها ، وبما^٢ ٥ يصلح من جزائه ودوائه ، فتارة يداوى الداء^٣ بالداء وتارة بالدواء ، لأنه الفاعل القادر المختار .

ولما كان أمانهم بعد انخلاع قلوبهم بعيدا ، ولا سببا بكونه بالنعاس^٤ الذى هو أبعد شيء عن ذلك المقام الوعر والمحل الضنك عطف بأداة البعد فى قوله : ﴿ ثم انزل عليكم ﴾ ولما أفاد^٥ بأداة^٦ ١٠ الاستعلاء عظمة الأمن ، وكان^٧ متصلا بالغم ولم يستغرق زمن ما^٨ بعده أثبت الجار فقال : ﴿ من بعد الغم ﴾ أى المذكور وأتم فى نحر العدو ﴿ امنه ﴾ أى أمانا عظيما ، ثم أبدل منها تنبيها على ما فيها من الغرابة قوله : ﴿ نعاسا ﴾ دليلا قطعيما ، فانه لا يكون إلا من أمن^٩ ٢ روى البخارى فى التفسير عن أنس رضى الله عنه أن أبا طلحة رضى الله عنه ١٥

(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : قصد (٢) فى ظ : ما (٣) من ظ ومد ، وفى الأصل : الد - كذا (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : بالناس (٥) فى ظ : أفاده (٦) سقط من ظ (٧) العبارة من هنا إلى « الجار فقال » تكررت فى الأصل بعد « والمحل الضنك » (٨) فى ظ : من (٩-٩) أخرت فى ظ عن « وهم المؤمنون » و زيد فيها « عن الأمن » قبل « فانه » .

قال: غضبنا الناس^١ ونحن في مصافنا يوم أحد، لجل سقي بسقط
من يدي وآخذه^٢ ويسقط وآخذه^٣. ولما كان لبعضهم قسط استأق
وصفه بقوله: ﴿يَضِيءُ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ﴾ وهم المؤمنون، وابتدأ الإخبار
عن الباقيين بقوله: ﴿وَطَائِفَةٌ﴾ أى أخرى من المنافقين ﴿قَدْ أَهْمَتْهُمْ
٥ انْقِسَامُهُمْ﴾ لا المدافعة عن الدين فهم^٤ إنما يطلبون خلاصها، ولا يحدون
إلى ذلك فيما يظنون سيلا لاتصال رعبهم وشدة جوعهم، فوقيوا على
ذلك بأنه لم يحصل لهم^٥ الأمن المذكور، ثم فسرهم فقال: ﴿يُظَنُّونَ
بِأَنَّهُمْ﴾ المحيط بصفات الكمال ﴿غَيْرُ الْحَقِّ﴾ أى من أن نصره بعد هذا
لا يمكن، أو أنهم لو^٦ قعدوا في المدينة لم يقتل أحد، ونحو ذلك من
١٠ سفاسف الكلام^٧ وفاسد الظنون التى فتحها 'لو' والآوهم ﴿فَظَنَّ
الْجَاهِلِيَّةُ﴾ أى الذين لا يعلمون - من عظمة الله سبحانه وتعالى بأن ما
أراد^٨ كان ولا يكون غيره - ما يعلم أتباع الرسل. ثم فسر الظن
بقوله: ﴿يَقُولُونَ﴾ أى منكرين لأنه لم يحصل الرأى رأيهم ويعمل
بمقتضاه غضبا وتأسفا على خروجهم فى هذا الوجه وعدم رجوعهم
١٥ مع ابن أبى بعد أن خرجوا ﴿هَلْ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ﴾ أى المسموع، ولكون
الاستفهام معنى لنق ثبت^٩ أداة الاستفراق فى قوله: ﴿مِنْ شَيْءٍ طَحَّ
/ ٤٢٥ مَكَانَهُ قِيلَ﴾ فما ذا يقال لهم؟ قليل: ﴿قُلْ﴾ أى لهم ردا عليهم احتقارا
(١) فى ظ: لناس (٢-٣) سقط من ظ (٤) من ظ ومد. وفى الأصل:
فأهم (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ومد. وفى الأصل: زاد (٧) فى ظ:
تعلم - كد (٨) فى ظ: نعت.

بهم (ان الامر) أى الحكم الذى لا يكون سواء (كله لله ط) أى الذى لا كفوء له ، ليس لكم ولا لغيركم منه شيء ، شئتم [أو أيتم - ١] ، غزوتهم أو قعدتم ، ثبتتم أو فرتم .

ولما قص سبحانه وتعالى عليهم بعض أمرهم فى هذه الحرب ٢ ، وبين لهم شيئاً من فوائد ما فعل بهم بقوله " ان يمسسكم قرح " - الآيات ، ٥ وكان من جملة ذلك ما أظهر من أسرار المناقطين بهذه الوقعة ٣ فى اتهامهم ٤ الله ورسوله ، حتى وصل إلى هنا ، وكان قولهم هذا غير صريح ٥ فى الاتهام ٦ لإمكان حمله ٧ على مساق ٨ الاستفهام أخبر سبحانه وتعالى بتدليسهم بقوله : (يخفون) أى يقولون ذلك عشرين ٩ (فى) انفسهم ما لا يدون لك ط (لكونه لا يرضاه الله . ثم بين ذلك بعد ١٠ إجماله فقال : (يقولون لو كان لنا من الامر) - ١ [أى المسموع (شيء ما قتلنا فهنا ط) لانا كنا نمكث فى المدينة ولا نخرج إلى العدو .

ولما أخبر سبحانه وتعالى [عنهم - ١٠] بما أخفوه جهلاً منهم ظنا أن الحذر يغنى عن القدر أمره سبحانه وتعالى بالرد عليهم بقوله : (قل ١٥ لو كنتم فى بيوتكم) أى بعد ٢ أن أجمع ٣ رأيكم على أن لا يخرج منكم (١) زيد ما بين الحاذرين من ظ ومد (٢) فى ظ : الحروب (٣) سقط من ظ . (٤) فى ظ : ايهاهم (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : صحيح (٦) فى ظ : الاتهام . (٧) من ظ ومد . وفى الأصل : جملة (٨) فى ظ : حذف - كذا (٩) فى ظ : خمسين (١٠) زيد من مد (١) فى ظ : جمع .

أحد^١ ﴿لبرز الذين كتب عليهم القتل﴾ أى فى هذه الغزوة ﴿الى مضاجعهم^٢﴾ أى التى هى مضاجعهم بالحقيقة وهى التى قتلوا بها ، لأن ما قدرناه لا يمكن أحدا دفعه بوجه من الوجوه ، ثم عطف على ما علم تقديره ودل عليه السياق قوله : " ليتلى " ، أى لبرز المذكورون
 ٥ لينفذ^٣ قضاؤه ويصدق قوله لكم فى غزوة بدر : إن قاديتم الأسارى^٤ ولم تقتلوه قتل منكم فى العام المقبل^٥ مثلهم ﴿وليتلى الله﴾ أى المحيط بصفات الكمال بهذا^٦ الأمر التقديرى ﴿ما فى صدوركم﴾ [أى^٧ من الإيمان و النفاق بأن يفعل فى إظهاره من عالم الغيب إلى عالم الشهادة فعل المختبر كما فعل بما وجد فى هذه الغزوة من الأمور التحقيقية^٨
 ١٠ ﴿وليمحص ما فى قلوبكم^٩﴾ أى يطره و يصفيه من جميع الوسوس الصارقة عن المراقبة من محبة الدنيا من الغنائم التى كانت^{١٠} سبب الهزيمة^{١١} وغيرها . وختم بقوله : ﴿والله﴾ أى الذى له الإحاطة بكل شئ ﴿عليه بذات الصدوره﴾ مرغبا ومرهبا وداعيا لما قد يتوهم من ذكر الابتلاء من عدم العلم بالحمايا^{١٢} .

١٥ ولما كانوا فى هذه الغزوة^{١٣} قد حصل لهم ضرر عظيم ، لكنه كان بما وقع من بعضهم من الخلل الظاهر فأديهم بذلك ، عفا عنهم سبحانه
 (١) سقط من ظ (٢) فى ظ : لنفذ (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : الأسرى .
 (٤) فى ظ : القابل (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : هذه (٦) زيد من ظ و مد .
 (٧) فى ظ : الحقيقة (٨-٩) فى ظ : سببا لهزيمة (٩) فى ظ : بالحمايا (١٠) فى ظ : الفوقية .

وتعالى بعد ذلك التأديب ورحمهم وطيب قلوبهم بهذه الآية بما فيها من التأمين^١ صريحا ، وبما فيها من الإشارة بجمع^٢ جميع^٣ حروف المعجم فيها تلوينا إلى أن أسرم لا بد أن يتم كما تمت^٤ الحروف في هذه الآية ، لكنه افتتحها بأداة التراخي إشارة إلى أنه لا يكون إلا بعد مدة مديدة حتى^٥ تنصل مرائي^٥ الصدور التي ختمها بها بخلاف ما في الآية الأخرى ه الجامعة [للحروف - ٦] في آخر سورة الفتح التي نزلت في الحديبية التي ساءم^٧ رجوعهم منها دون وصولهم إلى قصدم - كما يأتي إن شاء الله سبحانه وتعالى .

- ولما كان فيه مع^٨ ذلك معنى التعليل والتنبه على أنه غنى عن^٩
- الاختبار ، خير بدقائق الأسرار أتبعه قوله مستأنفا لبيان ما هو من ١٠ ثمرات العلم : ﴿ ان الذين تولوا منكم ﴾ أى عن القتال ومقارعة الأبطال ﴿ يوم التقى الجمعان ﴾ أى من المؤمنين والكفار ﴿ انما استزلفتم ﴾ أى طلب زلفهم عن ذلك المقام العالى ﴿ الشيطان ﴾ أى عدوهم البعيد من الرحمة المحترق باللعنة ﴿ يبعث ما كسبوا ﴾ أى من الذنوب التي لا تليق^{١١}
- بمن طلب الدنو إلى حضرات القدس ومواطن الانس من ترك المركز ١٥ والإقبال على الغنيمة وغير ذلك . فان القتال في الجهاد إما هو بالأعمال ،
- ١١ في الأصل ومد : التامن ، وفي ظ : التامل (٢) سقط من ظ (٣) فظ : لجميع . (٤) من ظ ومد ، وفي الأصل : يتم (٥ - ٥) من مد ، وفي الأصل : تنصل راي ، وفي ظ : بنفس مري - كذا (٦) زيد من ظ ومد (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : سائر (٨) في ظ : معنى (٩) من ظ ومد ، وفي الأصل : الذي . (١٠) في ظ : لا يليق .

فمن كان أصبر في أعمال الطاعة كان أجدر على قتال الكفار ، ولم يكن
توليهم ^١ من ضعف ^٢ في نفس الأمر .

ولما كان ذلك مفهوماً أن الذين تولوا صاروا من حزب الشيطان ^٣
فاستحقوا ما استحق الصق به قوله : ﴿ ولقد عفا الله ﴾ أي الذي له
صفات الكمال ﴿ عنهم ﴾ ^٤ لثلاث تطير ^٥ أقدمة المؤمنين ^٦ منهم ، و ختم
ذلك ببيان علته بما هو أهله من الغفران والحلم فقال معيدا للاسم الأعظم
تنبيها على أن الذنب عظيم والخطر بسيه جسم ، فلو لا الاشتغال / على
جميع صفات الكمال لموجلوا بأعظم النكال : ﴿ إن الله غفور ﴾ أي
مجاه للذنوب عينا وأثرا . ولما كان الغفر ^٧ قد يكون مع تحمل نقاه بقوله :
١٠ ﴿ حلیم ﴾ أي حيث لم يعامل ^٨ المتولين حذر الموت معاملة الذين
خرجوا من ديارهم - كما تقدم - حذر الموت ، فقال لهم الله : موتوا .

ولما كان قولهم : إنا لو ثبتنا في المدينة الممثلة بالدرع الحصينة -
كما كان رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم . الأكابر من أصحابه - لسلتنا ، إلى
غير ذلك مما أشار سبحانه وتعالى إليه قولا موجبا لفيظ رسول الله
١٥ صلى الله عليه وسلم . لما فيه من الاتهام ^٩ وسوء العقيدة ، وكان مع ذلك
مظهرا لأن يخدع كثيرا من أهل الطاعة لشدة جهلهم لنقل منهم
١١ في ظ : الاعمال (٢-٧) سقط من ظ (٣) في ظ : الشياطين (٤) في ظ : بطير .
(٥) 'عبارة من ها إلى 'بقوله " حلیم " سقطت من ظ (٦) من مد ، وفي الأصل
و ظ : القصد (٧) في ظ : اعامل (٨) في ظ : بما (٩) في ظ : الاتهام (١٠) من
ظ ، وفي الأصل : كثير ، وفي مد : أكثر .

و تعظم أسفهم عليهم ، كاف أسب الأشياء المبادرة إلى الوعظ بما يريل هذا
 الأثر ، ولما كان الرسول صلى الله عليه وسلم مؤيدا بأعظم الثبات لما طبع
 عليه من الشيم^١ الطاهرة [والمحاسن الظاهرة -^٢] كان الأنسب^٣ البداءة
 بغيره ، فنهى الذين آمنوا عن الاضداد بأقوالهم فقال تعالى : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ
 آمَنُوا ﴾ أى أظهروا^٤ الإقرار بالإيمان^٥ صدقوا قولكم^٦ بأن ﴿ لا تكونوا
 كالذين كفروا ﴾ أى قلوبهم على وجه الستر ﴿ وقالوا ﴾ أى ما فضحهم
 ﴿ لاخوانهم ﴾ أى لأجل إخوانهم الاعزة^٧ عليهم نسا أو مذهبا ﴿ ادا
 ضربوا ﴾ أى ساءروا مطلق سفر ﴿ فى الارض ﴾ أى لمتجر أو غيره
 ﴿ او كانوا غزى ﴾ أى غسزاه مبالغين فى الغزو فى سبيل الله بسفر
 أو غيره ، جمع^٨ غاز ، فأتوا أو قتلوا ﴿ لو كانوا عدما ﴾ أى لم يمارقنا^٩
 ﴿ ما ماتوا وما قتلوا ﴾^{١٠} وهذا فى غاية التهكم^{١١} بهم ، لأن إطلاق هذا
 القول منهم - لا سيما على هذا التأكيد - يلزم منه ادعاء أنه لا يموت
 أحد فى المدينة ، وهو لا يقوله عقل .

ولما كان هذا القول محزوا ، اعتقده كتبه على سبحانه . تعالى
 بقوله " قالوا " و باتهام نكون كالذين قالوا قوله^{١٢} : ﴿ ليجس الله . ١٥
 أى الذى لا كمؤه له ﴾ ذلك^{١٣} أى لقول آ^{١٤} لا يدعه عن مسارك
 (١) من مد ، وفى الاصل وط : نسم (٢) ريد من ط - ر مد ، وفى ط : ادسب .
 (٣-٤) فى ط : الايمان « لا قرو » (٥) من ط و مد ، وفى الاصل « فوطه » (٦) من
 ط و مد ، وفى الاصل : لاسره (٧) من ط و مد ، وفى الاصل : جميع (٨) من
 مد ، وفى الاصل وط : الهتك (٩) اسقط من ط (١٠) من ط و مد ، وفى « ص » و « .
 ١٠٣

(حسرة في قلوبهم^١) أى باعتقاده وعدم المواسى فيه ، وعلى تقدير التعليق بـ "قالوا" يكون^٢ من باب التهمك بهم ، لأنهم لو لم يقولوه لهذا الغرض الذى لا يقصده^٣ عاقل لكانوا^٤ قد قالوه لا لغرض أصلا ، وذلك أغرق^٥ فى كونه ليس من أفعال العقلاء (والله) أى لا تكونوا مثلهم^٦ والحال - أوقالوا ذلك والحال - أن الذى له الإحاطة الكاملة (يجهى) [أى من أراد فى الوقت الذى يريد -^٧] (ويميت ط) [أى^٨ من أراد إذا أراد ، لا ينى حذره من قدره -^٩] (والله) [أى المحيط بكل شيء قدرة وعلما -^{١٠}] (عما تعملون) أى بعملكم^{١١} وبكل شيء منه (بصير) وعلى كل شيء منه قدير ، لا يكون^{١٢} شيء منه^{١٣} بغير إذنه ، ومتى كان على خلاف أمره عاقب عليه .

ولما نهام عن قول المنافقين الدائر على تمنى المحال من دوام البقاء وكراهة الموت بين لهم^{١٤} ثمرة فوات أنفسهم فى الجهاد بالموت أو القتل ليكون ذلك مبعدا لهم بما^{١٥} قال المنافقون ، موجبا لتسليم الأمر للخالق ، بل محبا^{١٦} فيه وداعيا إليه فقال : (وتئن) وهو حال أخرى من
 ٥ " لا تكونوا " (ترقتلتم^{١٧}) [أى من أى قاتل كان -^{١٨}] (فى سبيل الله)

(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : بكونه (٢) ورد بعده فى الأصل : والله يجهى ويميت ، مرتناه حسبما ترتب فى ظ ومد (٣) سقط من ظ (٤) فى ظ : أغرق . (٥) فى الأصل : لهم ، وفى ظ ومد : كههم - كذا (٦) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : بعلمكم (٨-٩) فى ظ : منه شيء (٩) فى ظ : كما (١٠) فى ظ : مجيئا (١١) تقدم فى الأصل : عنى « وهو حال » .

أى الملك الأعظم قتلًا (١) أو تم (٢) أى فيه موتًا (٣) على أى حالة كانت .
ولما كان للنفس غاية الجموح (٤) عن الموت زاد فى التأكيد فقال :
(لغفرة) (٥) أى لذنوبكم قتالكم ، فهذا تعبد بالخوف من العقاب (من الله)
أى الذى له نهاية الكمال بما كنتم عليه من طاعة (٦) ورحمة (٧) أى لأجل
ذلك ، (٨) وهو تعبد لطلب الثواب (٩) خير مما يجمعون (١٠) أى بما (١١)
(١٢) هو ثمرة البقاء فى الدنيا عند أهل الشقاء . مع أنه ما فاتكم شيء من
أعمالكم .

ولما ذكر أشرف الموت بادئًا بأشرفه (١٣) ذكر ما دونه بادئًا بأدناه
فقال : (و لئ تم أو قتلتم) أى فى أى وجه كان على حسب ما قدر
عليكم فى الأزل (لإلى الله) (١٤) أى الذى هو متوفيكم لا غيره ، وهو (١٥)
ذو الجلال والإكرام الذى ينبغى أن يعبد لذاته . ودل على عظمته بعد
الدلالة بالاسم الأعظم مالباء للجهول فقال : (تخشرون) (١٦) فإن كان
ذلك الموت أو القتل على طاعته أتاكم وإلا عاقبكم ، والحاصل أنه لا حيلة
فى دفع الموت على حالة من الحالات : قتل أو غيره . ولا فى الحشر إليه
سبحانه وتعالى ، وأما الخلاص من هول ذلك اليوم فقيه حيلة بالطاعة (١٧)
والله سبحانه وتعالى الموفق . وما أحسن ما قال عترة فى نحوه وهو
(١) سقط من ظ (٢) العبارة من هنا إلى « التأكيد فقال » تأخرت فى الأصل
قط عن « لأجل ذلك » (٣) من مد ، وفى الأصل وظ : الجموع (٤) فى ظ :
طاعته (٥ - ٦) تقدم فى الأصل على « لغفرة » (٧) من مد ، وفى الأصل : ماء
وفى ظ : مع (٧ - ٧) سقط من ظ (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : شرفه .

جاهل ، فالتؤمن أولى منه بمثل ذلك :

بكرت تفوقى الختوف كأننى أصحت عن غرض^١ الختوف بمزل

/ فأجبتها إن النية منهل لا بد أن أسقى بكأس^٢ المنهل / ٤٣٧

فألقى حياك لا أبالك واعلى أنى امرؤ سأموت إن لم أقتل

٥ : لما فرغ من وعظ لصحابة رضى الله تعالى عنهم أتبعه تحييب

الذى صلى الله عليه وسلم فيما فعل بهم من الرفق^٣ واللين مع ما سبب

الغضب الموح للنف والسطوة من^٤ اعتراض^٥ من اعتراض^٦ على

ما أشاء به ، ثم مخالفتهم لأمره فى حفظ المركز والصر والتقوى ،

ثم خذلانهم له ، وتقديم أنفسهم على نفسه الشريفة ، ثم^٧ عدم^٨ العطف عليه

١٠ وهو يدعوهم إليه ويأمر^٩ بأقبالهم عليه ، ثم اتهام من اتهمه - إلى غير

ذلك من الأمور التى توجب لرؤساء الجيوش وقادة الجنود اتهام أتباعهم

و سوء الظن بهم الموجب للغضب والإيقاع بعضهم ليكون ذلك زاحرا^{١١}

لهم عن العود إلى مثله فقال تعالى : - فيما رحمة من الله^{١٢} أى^{١٣} الذى

له الكمال كله لم^{١٤} لم^{١٥} أى ما أنت^{١٦} لهم هذا اللين الخارق للعادة^{١٧}

١٥ و رفقت بهم هذا الرفق بعد ما فعلوا بك^{١٨} لا سبب رحمة عظيمة من

(١) من ديوانه ، وفى الأصول : عرس (٢) من ديوانه ، وفى الأصول : بذلك .

(٣) فى ظ : ابرق (٤) فى ظ : مع (٥ - ٥) سقط من مد (٦) سقط من ظ .

(٧) فى ظ : اعدم (٨) فى ظ : ما امر (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : رحرا .

(١٠) سقط من ط و مد (١١) من ظ و مد ، وفى الأصل : ما كنت (١٢) فى

ظ : بالعادة .

الحائز لجميع الكمال ، مقابلتهم بالجميل ولم تغفهم بأنهم عك بعد إذ خالفوا رأيك ، وهم كانوا سدا لاستخراجك ، والذى اقتضى هذا الحصر هو ['ما' - '] لأنها نافذة في سياق الإثبات لم يمكن^٢ أن توجه إلا^٣ إلى ضد ما أثبتته^٤ السياق ، ودلت زامدتها على أن تنوين^٥ "رحمة" للتعظيم . أى فالرحمة^٦ العظيمة لا بغيرها لنت .

٥ ولما بين سبحانه وتعالى سبب هذا اللين المتين بين ثمرته^٧ بيان ما فى ضده من الضرر فقال : (ولو كنت ظالم) أى سبق الخلق جافيا فى القول (غليظ القلب) أى قاسيه لا تتأثر بشيء^٨ ، تعاملهم بالصف والجفاء (لا تفتؤا) أى تفرقوا تفرقا^٩ قبيحا^{١٠} "لا اجتماع" معه (من حولك ص) أى فئات المقصود من البعثة .

١٠ ولما أخبره^{١١} سبحانه ، تعالى أنه هو^{١٢} عما عهم ما وطوا فى حقه أمره بالعفو عنهم فيما يتعلق به صلى الله عليه وسلم ، وبالاتمرار على مشاورتهم عند النوائب لئلا يكون خطأهم فى الرأى - أولا فى الخروج من المدينة ، وثانيا فى تصبيح المركز ، وثالثا فى إعراضهم عن الإقتان فى نعدو^{١٣} بعد الهزيمة الذى ما شرع لقتال إلا لاحله بأقبالهم على^{١٤} "نهب ، و رابعا^{١٥}

(١) زيد من ظ ومد (٢) فى ظ : لم تكن (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : انتهت (٥) فى ظ : ينوين (٦) فى ظ : قاطلة رحمة - كذا (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : ثمرة (٨) من مد ، وفى الأصل : شيء ، وقد سقط من ظ . (٩) من ظ ، وفى الأصل : ومدة : تعريفا (١٠-١١) من ظ ومد ، وفى الأصل : لاحتجاج (١١) من ظ ومد ، وفى الأصل : احمر (١٢-١٣) سقطت من ظ .

أقوى وهنهم عند ذكر العدو^١ إلى غير ذلك - موجبا لترك مشاورتهم، فيفوت ما فيها من المنافع في نفسها وفيما تثمره^٢ من التآلف والتسليم^٣ وغير ذلك فقال سبحانه وتعالى: ﴿عَافٍ عَنْهُمْ﴾ أي ما فرطوا في هذه السكرة في حرك (واستغفر لهم) أي الله سبحانه وتعالى لما فرطوا في حقه ٥ ﴿وشاورهم﴾ أي استخرج آراءهم ﴿في الأمر﴾ أي الذي تريده من أمور الحرب تألفا لهم وتطييبا لنفوسهم ليستن^٤ بك من بعدك ﴿فاذا عزمتم﴾ أي بعد ذلك على أمر فضيت فيه، وقراءة من ضم التاء للتكلم بمنها، أي فاذا فعلت أنت أمرا بعد المشاورة لاني فعلت فيه - بأني^٥ أردته - فعل العازم ٥

١٠ ولما أمر بالمشاورة التي هي النظر في الأسباب أمر بالاعتصام بمسببها من غير التماطل إليها ليكمل جهاد الإنسان بالملابسة ثم التجرد فقال: ﴿فَتَوَكَّلْ﴾ أي فيه ﴿على الله﴾ أي الذي له الأمر كله، ولا يردك عنه خوف عاقبة - كما فعلت بتوفيق [الله في هذه الغزوة، ثم علل ذلك بقوله -^٦]: ﴿إِنْ أَنْتَ إِلَّا عَلَى اللَّهِ﴾ [أي الذي لا كفوء له -^٧] ١٥ ﴿يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ﴾ [أي فلا يضع بهم إلا ما فيه -^٨] إكرامهم

(١-١) سقطت من ظ (٢) في ظ: تتمر (٣) في ظ: لسن (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: استخراج (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: وليس - كذاه (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: بادني (٧) ورد بعده في الأصل "إن الله يحب المتوكلين"، فترتبه حسبما ترتب في ظ ومد (٨) زيد ما بين الحارين من ظ ومد.

وإن رمى غير ذلك .

ولما كان التقدير : فإذا فعلوا ما يحبه أعظام مُنّاهم بما عزموا عليه لأجله ، استأنف الإخبار بما يقبل قلوبهم إليه ، ويقصر همهم عليه ، بأن من نصره هو المنصور ، ومن خذله هو المخذول ، فقال تعالى :

(أن نصركم الله) أي الذي له جميع العظمة (فلا غالب لكم) ٥
أي إن كان نبيكم صلى الله عليه وسلم بينكم أو لا ، فبالكم^١ وهتم
لما صاح^٢ إبليس أن محمداً قد قتل ، وهلا معلّم كما فعل سعد بن الربيع
رضي الله تعالى عنه و كما فعل أنس بن النضر رضي الله تعالى عنه حين
قال : موتوا على ما مات عليه نبيكم صلى الله عليه وسلم ، فهو أعدوكم
عند ربكم (وإن يخذلكم) أي بإمكان العدو منكم (فمن ذا الذي

٤٢٨ / ينصركم من بعده) أي من نبي أو غيره . ولما / كان التقدير : فعلى
الله^٣ فتوكلوا إن كنتم مؤمنين ، عطف عليه قوله : (وعلى الله) أي
الملك الأعظم وحده ، لا على نبي ولا على قوة عدد ولا بمال من غنيمة
ولا غيرها (فليتوكل المؤمنون) أي كلهم فيكون [ذلك -^٤] أمانة
١٥ صحة إيمانهم .

ولما كان الغلول من أعظم موجبات الخذلان أو أعظمها ، والنزاهة
عنه من أعظم موجبات النصر ، كان أنسب الأشياء تعقيب هذه الآية

(١) سقط من ظ (٢) في ظ و مد : لكم (٣) في ظ : صرح ، وزيد بعده فيه :
ان (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل « و » (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل :
ذلك (٦) زيد من ظ .

بأية الغلول بيانا، لأنه كان سبب هزيمتهم في هذه الغزوة، فانه لا يخلد
إلا بالذنوب، ومن أعظم الذنوب الموجبة للخذلان الغلول، فيكون
المراد بتذريه صلى الله عليه وسلم عنه - والله أعلم - أن إقبالهم على نهب
الغنائم قبل وقته إما أن يكون لقصد أن يغلوا باخفاء ما اتهبوه أو بعضه،
٥ وإما أن يكون للخوف^١ من أن يغل رئيسهم وحاشاه! وإما أن
يكون للخوف^٢ من مطلق الخيانة^٣ بأن لا يقسمه صلى الله عليه وسلم
بينهم على السواء، وحاشاه من كل من ذلك! وأما المبادرة إلى النهب
أعبر هذا القصد تخفة وطيش^٤ وعصب^٥، لا يصب^٦ عاقل إليه، إذا
تقرر هذا فيمكن أن يكون التقدير: فليتوكلوا في كبت^٧ العدو وتحصيل
١٠ ما معه من الغنائم، فلا يقبلوا على ذلك إقبالا يتطرق منه احتمال لظن
السوء بهاديبهم^٨ في أن يغل، وهو الذي أخرجهم بتحريم الغلول وبأنه
سبب للخذلان، وما نهى صلى الله عليه وسلم قط عن شيء إلا كان
أول تارك له وبعيد منه، [و-^٩] ما كان ينبغي^{١٠} لهم أن يفتحوا طريقا
إلى هذا الاحتمال مع^{١١} عن ذلك بقوله عطفًا^{١٢} [على-^{١٣}] "وكان
١٥ من نبي^{١٤}": (وما كان) أي ما تأتى^{١٥} وما صح في وقت من الاوقات
(١-١) سقطت من ظ (٢) في ظ: انطايه - كذا (٣) من ظ ومد، وفي
الأصل: لا يضرب (٤) من مد، وفي الأصل وظ: كتب (٥) من ظ
ومد، وفي الأصل: لهاديبهم (٦) ريد من ظ ومد (٧) سقط من ظ -
(٨-٨) من ظ ومد، وفي الأصل: بذلك عن قوله عاطفا (٩) من ظ ومد،
وفي الأصل: ما يتي .

ولا على حالة من الحالات (لنبي) أى [أى-'] نبي كان فضلا
 عن سيد الأنبياء وإمام الرسل (ب) أن يغفل ط (ب) تشبيها لفعل^١ ما يؤدي
 إلى هذا الاحتمال زجرا من معابدة مثل ذلك الفعل المؤدى إلى
 تجويز شيء مما ذكر، وعلى قراءة الجماعة غير ابن كثير وأبي عمرو^٢ -
 بضم الياء وفتح العين مجهولا من: أغل^٣ - المعنى: وما كان له وما صح^٤
 أن يوجد غاللا، أو ينسب إلى الغلول، أو يظن به ما يؤدي إلى ذلك،
 ويجوز أن يكون التقدير بعد الأمر بالتوكل على الله سبحانه وتعالى وحده:
 «لا تأتوا إن كنتم مؤمنين بما يقدح في التوكل كالغلول وما يدايه
 فتخذلوا، فانه ما كان لكم أن تغفلوا^٥، وما كان أى ما حل لنبي أى من
 الأنبياء قط أن يغفل، أى لم أنصمكم بهذه الشريعة بل ما كان في شرع^٦
 نبي قط لإباحة الغلول، فلا تعملوه ولا تقاربوه بنحو الاستباق إلى الهب،
 فان ذلك يسلب^٧ كمال التوكل، فانه من^٨ يرتع حول الحمى يوشك أن
 يواقه، فيوجب له الخذلان، روى الطبراني في الكبير - قال الهيثمي:
 ورجاله ثقات - عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما قال: بعث النبي صلى الله
 عليه وسلم جيشا فردت رايته^٩، ثم بعث فردت^٩، ثم بعث فردت^{١٠}
 بغلول رأس غزال^١ من ذهب، فنزلت " وما كان لبي أن يغفل " .

(١) زيد من ظ و مد (٢) في ظ : يعمل (٣) في ظ : ابن عمرو (٤) في ظ :

اعلى (٥) من ظ و مد، وفي الأصل : يغفلوا (٦) من ظ و مد، وفي الأصل :

يسلبه (٧) سقط من ظ (٨) من ظ و مد . وفي الأصل : صرنبته - كذا .

(٩-٩) سقطت من ظ (١٠) في ظ : عزال .

ولما كان فلهم ذلك محتملا لتقدم الغلول والخوفهم من غلول
غيرهم عهم في التهديد بقوله : ﴿ ومن يغفل ﴾ أى يقع منه ذلك كائننا
من كان ﴿ يات بما غل يوم القيمة ﴾ ومن عرف كلام أهل اللغة في
الغلول عرف صحة قولى : إنه لمطلق ^١ الحياة ، وإنه يجوز أن يكون التقدير :
٥ وما كان لاحد ^٢ أن يفعل ما يؤدى - ولو ^٣ على بُعد - إلى نسبة نبى إلى
غلول ، قال صاحب القاموس : أغل فلانا : نسبته إلى الغلول والحياة ،
وغل غلولا : خان - كأغل ^٤ ، أو خاص بالنىء ، وقال الإمام عبد الحق
الإشبلى في كتابه الواعى : أغل الرجل إغللا - إذا خان ، فهو مغل .
وغل فى المغم يغل غلولا ، وقرئى : أن يغل ، وأن يغل ، فن قرأ : يغل -
١٠ أراد : يخون ^٥ ، ومن قرأ : يغل - أراد : يخان ، ويجوز أن يريد ^٦ :
لا ينسب إلى الحياة ، وكل من خان شيئا فى خفاء فقد غل يغل غلولا ،
ويسمى ^٧ الخائن غالا ، وفى الحديث ولا إغلل ولا إسلال ، الإغلل :
الحياة فى كل شيء ، وغللت الشيء ^٨ أغله غلا - إذا سترته ، قالوا : ومنه
الغلول فى المغم ، إما أصله أن الرجل كان إذا أخذ منه شيئا ستره فى
١٥ / ٤٢٩ متاعه ، فقيل للخائن : غال / ومغل ، ويقال : غللت الشيء ^٩ فى الشيء -
إذا أدخلته ^{١٠} فيه ، وقد انغل - إذا دخل فى الشيء ، وقد انغل فى الشجر ^{١١} :

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : المطلق (٢) فى ظ : لاجل (٣) سقط من ظ .
(٤) فى ظ : كان على - كذا (٥) فى ظ : يخون - كذا (٦) من ظ و مد ،
وفى الأصل : يزيد (٧) فى ظ : تسمى (٨-٨) تكرر فى الأصل و مد (٩) فى
ظ : دخلته (١٠) فى ظ : السحر - كذا .

دخل - انتهى . فهذه الآية نهى للؤمنين عن الاستباق إلى المنعم على طريق الإشارة^١ ، فتم بها الوعظ الذى^٢ فى أواخر القصة ، كما أن آية الربا نهى عنه على طريق الإشارة ، فتم بها الوعظ الذى فى أوائل القصة ، فقد اكتفى التنفير من القلول - الذى هو سبب الخذلان فى هذه الغزوة بخصوصها لمباشرة ما هو مظنة له وفى الغزوة مطلقا - طرفى الوعظ فيها ، ليكون من ٥ أوائل ما يقرع السمع و أواخره .

ولما كان ثمرة الإتيان به الجزاء عليه صم الحكم تنبيها على أن ذلك اليوم يوم الدين ، فلا بد من الجزاء فيه و تصويرا له تبشيرا^٣ ، للفضيحة فيه بحضرة الخلق^٤ أجمعين ، وزاد فى تعظيمه و تعظيم الجزاء فيه بأداة التراخى و تضعيف الفعل فقال معما الحكم* ليدخل القلول من باب ١٠ الأولى : ﴿ ثم توفى ﴾ أى فى ذلك اليوم العظيم ، و بناء للجھول إظهارا لعظمته على طريق كلام القادرين ﴿ كل نفس ﴾ أى غالة و غير غالة ﴿ ما كسبت ﴾ أى ما لها فيه فعل ما من خير أو شر و اقيا مبالغا فى تحرير وفاته ﴿ و هم لا يظلمون ﴾ أى لا يقع عليهم ظلم فى^٥ شئ منه بزيادة و لا نقص .

١٥

ولما أخبر تعالى أنه لا يقع فى ذلك اليوم ظلم أصلا تسبب عنه

- (١) زيد بعده فى الأصل : فتح بها ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لخدفاها .
 (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : التى (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 يتسما - كذا (٤-٤) تكرر فى ظ (٥) فى ظ : للحكم (٦-٦) فى ظ : عاله و عبر
 عاله - كذا (٧) سقط من ظ .

الإنكار على من^١ حذته^٢ نفسه بالأمانى الكاذبة، فظن غير ذلك من استواء حال المحسن وغيره، أو فعل فعلا وقال قولاً^٣ يؤدي إلى ذلك كالمناقضين و كالمقيلين على الثنية فقال تعالى: ﴿إفمن أتبع﴾ أى طلب يحد واجتهاد ﴿رضوان الله﴾ أى ذى الجلال والإكرام بالإقبال على ما أمر به الصادق، فصار إلى الجنة ونعم الصبر ﴿كس بآء﴾ أى رجع من تصرفه^٤ الذى يريد به^٥ الرجح، أو حل^٦ وأقام ﴿بسخط من الله﴾ أى الملك الأعظم بأن فعل ما يقتضى السخط بالمخالفة ثم الإدبار لولا العفو ﴿وماؤنه جهنم ط﴾ أى جزاء بما جعل أسباب السخط مأواه ﴿وبئس المصيره﴾ أى هى .

١٠ ولما أنهم الإنكار على من سوى بين الناس أنهم متبايزون صرح بذلك فى قوله: ﴿هم درجت﴾ أى متباينون تباين الدرجات . ولما كان اعتبار التفاوت^١ ليس مما عند الخلق قال: ﴿عند الله ط﴾ أى الملك الأعلى فى حكمه وعلمه وإن خفى ذلك عليكم، لأن الله سبحانه وتعالى خلقهم فهو عالم بهم حين خلقهم ﴿الله﴾ أى الذى له جميع^٢ صفات ١٥ الكمال ﴿بصير﴾ أى بالبصر والعلم^٣ ﴿بما يعملون﴾ أى بعد إيجادهم^٤، لأن ذلك أيضا خلقه وتقديره، وليس لهم فيه إلا نسبته

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : حذته (٣) من ظ ومد، وفى الأصل : تصرفه .
(٤) من ظ ومد، وفى الأصل : مع (٥) فى ظ : محل - كذا (٦) فى ظ : التفتت .
(٧) تأخر فى الأصل عن « صفات » (٨-٨) سقط من ظ (٩) من ظ ومد ، وفى الأصل : إيجادهم .

إليهم بالكسب ، فهو يحازيهم بحسب تلك الأعمال ، فكيف يتخيل^١
أنه يساوى بينهم في المآل وقد افاضت بينهم في الحال وهو الحكم العدل !
فلم بما في هذا الحتام من إحاطته بتفاصيل الأعمال صحة ما ابتدئ به
الكلام^٢ من التوفية .

ولما أرشدهم إلى هذه^٣ المرشد ، وبين لهم بعض ما اشتملت عليه هـ
من الفوائد ، وبأن بهذه القصة قدر من أسدى إليهم ذلك على لسانه
صلى الله عليه وسلم بما له من الفضائل التي^٤ من أعظمها كونه من جنسهم ،
يميل إليهم ويرحمهم ويحط عليهم ، فيألفونه فيعلمهم ؛ نه على ذلك
سبحانه وتعالى ليستمسكوا بعرز^٥ ولا يلتفتوا لحظفة عن لزوم هديه
فقال سبحانه وتعالى - مؤكدا لما اقتضاه الحال من فعل^٦ يلزم منه النسبة ١٠
إلى الغلول - : ﴿ لقد من الله ﴾ أي ذو الجلال والإكرام ﴿ على المؤمنين ﴾
[خصهم -^٧] لأنهم المجتوبون^٨ لهذه "نعمة"^٩ ﴿ اذ بعث فيهم ﴾ أي
فيما بينهم^{١٠} أو بسبيهم^{١١} ﴿ رسولا ﴾ وزادهم رغبة فيه بقوله^{١٢} : ﴿ من
انفسهم ﴾ أي نوحا وصفا ، يعلون أماته و"صياته وشرفه"^{١٣} ومعاليه
(١) سقط من ظ (٧) في ظ - الكال (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : هذا .
(٤) زيد بعده في الأصل : هي ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفنا (هـ) من
مد - أي أمره ونهيه ، وفي الأصل : بصوره ، وفي ظ : بعرزه (٦) زيد بعده
في ظ : من (٧) زيد من مد (٨) من مد ، وفي الأصل : المجتوبون ، وفي ظ :
محبون (٩) في ظ : الأمة (١٠ - ١١) من ظ و مد ، وفي الأصل : وبينهم .
(١١) في ظ : بقولهم (١٢ - ١٣) في ظ و مد : شرفه وصياته .

وطهارته قبل النبوة وبعدها (١) يتلوا عليهم آياته (٢) أى فيمحو ببركة
نفس التلاوة كثيرا من شر الجان وغيرها مما ورد فى منافع القرآن مما
عرفاه، وما لم نعرفه أكثر (٣) ويزكهم (٤) أى يطهرهم من أوسار الدنيا
والأوزار بما يفهمه^٥ يفهمه الثاقب من دقائق الإشارات وبواطن
المبارات، وقدم التزكية لاقضاء مقام المعاتبة على الإقبال على القيمة

ذلك، كما مضى فى سورة البقرة (٦) ويعلمهم الكتاب (٧) أى [تلاوة - ٢]
بكونه من نوعهم^٨ يلذ لهم^٩ التلقى منه / (١٠) والحكمة^{١١} تفسيرا وإبارة
وتحريرا (١٢) وإن (١٣) أى والحال أنهم (١٤) كانوا (١٥) ولما كانوا قد مرت لهم
أزمان وهم على دين أبيهم إسماعيل عليه الصلاة والسلام [نسه على
ذلك بادخال الجار فقال - ٢]: (١٦) من قبل^{١٧} (١٨) أى من قبل ذلك - ٢

(١٩) لنى ضلل بين^{٢٠} (٢١) أى ظاهر، وهو من شدة ظهوره كالذى ينادى^{٢٢}
على نفسه بإضاح لبسه، وفى ذلك إشارة إلى أنه عليه السلام - ٢
عليهم من الحكمة فى هذه الوقعة ما أوجب نصرتهم^{٢٣} فى أول النهار،
فلما خالفوه^{٢٤} حصل الخذلان. ولما أزال شبهة النسبة إلى الغلول
بجذافها، وأثبت ما له من أصدادها من معالى^{٢٥} الشيم وشمائل الكرم
صوب^{٢٦} إلى شبهة قولهم لو كان رسولا ما انهزم أصحابه عنه، فقال

(١) فى ظ: بعده (٢) زيد بعده فى ظ: من فهمه (٣) زيد ما بين الحاجزين من
ظ ومد (٤-٤) فى ظ: يكذبهم - كذا (٥-٥) تأخر فى الأصل عن فقال
تعالى (٦) فى ظ: يوادى (٧) فى ظ: نصرهم (٨) من ظ ومد، وفى الأصل:
خالفوا (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: حل (١٠) من ظ ومد، وفى الأصل:
ضربه.

- تعالى : ﴿ اُولَئِكَ ﴾ أى ازرتم ما ارشدكم إليه الرسول الكريم ' الحليم
 العليم ' الحكيم ولما ﴿ اصابكم ﴾ [أى - ٢] فى هذا اليوم ﴿ مصيبة ﴾
 تخالفتمكم لآمره ' وإعراضكم عن إرشاده ﴿ قد اصبتم مثلها لا ﴾ أى
 فى بدر وأتم فى لقاء العدو ' وكأما تساقون إلى الموت على الضد مما
 كنتم فيه فى هذه الغزوة ، وما كان ذلك إلا بامثالكم لآمره ' وقبولكم
 لصحة ﴿ قلم أتى ﴾ من أين وكيف أصابنا ﴿ هذا ﴾ أى بعد
 وعدنا النصر ﴿ ق هو من عند انفسكم ﴾ أى لأن الوعد كان مقيدا
 بصبر والتقوى ، وقد تركتم المركز وأقبلتم على الغنائم قبيل الأمر
 [به - ٢] ، وعن على رضى الله تعالى عنه أن ذلك باختيارهم العدا
 يوم بدر الذى نزل فيه " لو لا كتب من الله سبق لمسكم فيما احذتم
 عتاب عظيم " وأباح لهم سبحانه وتعالى العدا بعد أن عاتبهم
 وشرط عليهم [إن اختاروه أن يقتل منهم فى اعوام المغيب بعد الأسرى ،
 ورضوا وقالوا : نستعين بما فأخذه منهم عليهم - ٢] ثم نرزق الشهادة ، ثم علل
 ذلك بقوله : ﴿ ان الله ﴾ أى الذى لا كهوء له ﴿ على كل شيء ﴾
 أى من النصر والخذلان ونصب أسباب كل منهما بترقيده ﴾ ١٥

(١ - ١) سقط من ظ (٢) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٣) من ظ و مد ،
 و فى الأصل : الأمر (٤) من مد ، و فى الأصل : الله ، و فى ط : ا بعد (٥) من
 مد ، و فى الأصل و ظ : الأمر (٦) سقط من ظ (٧) سورة ٨ آية ٦٨ .
 (٨) زيد بعده فى الأصل : لهم ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لخذفاتها (٩) من
 ، و فى ظ : اختباره (١٠) سقط من ظ و مد (١١) زيد بعده فى الأصل :
 فسير ، ولم تكن الزيادة هنا فى ظ و مد لهداها من ها ، وسيأتى .

وقد وعدكم بذلك سبحانه وتعالى في العام الماضي حين خيركم فاخترتم
القداء، وخالف من خالف منكم الآن، فكان ذكر المصيبة التي كان
سيها مخالفة ما رتبته صلى الله عليه وسلم بعد ختم الآية التي قبلها بالتذكير
بما كانوا عليه من الضلال على ما ترى^١ من البلاغة.

٥ ولما كانت نسبة المصيبة إليهم ربما أوهمت من لم ترسخ قدمه
في المعارف الإلهية أن بعض الأفعال خارج^٢ عما مراده تعالى قال^٣ :
(وما أصابكم) ولما استنفذت الحرب ذلك اليوم نزع الجار فقال :
(يوم التقي الجمع) أي [حزب الله -^٤] وحزب الشيطان في أحد
(فبأذن الله) أي بتمكين من له العظمة الكاملة وقضائه، وإثبات
١٠ أن ذلك بأذنه نحو ما ذكر عند التولية يوم التقي الجمعان من نسبة الإحياء
و الإمامة إليه .

ولما كانت التقدير : ليؤدبكم به ، عطف عليه قوله : (وليعلم
المؤمنين) أي الصادقين في إيمانهم . ولما كان تعاقب العلم بالشيء
على حدته أتم وأكدر من تعليقه به مع غيره أعاد العامل^٥ لذلك ، وإشعاراً
١٥ بأن أهل التفاق أسفل رتبة من^٦ أن يجتمعوا مع المؤمنين في شيء فقال :
(وليعلم الذين ناقضوا صلحكم) أي علما تقوم^٧ به الحجة في مجاري عاداتكم ،
وهذا مثل قوله هناك "وايبتلى الله ما في صدوركم" - الآية . وعطف

- (١) في ظ : ترى (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : خارجاً (٣) سقط من ظ .
(٤) زيد من ظ و مد (٥) في ظ : التائل (٦) في ظ : اشعر (٧) في ظ : مع .
(٨) في ظ : يقوم .

على قوله " نأفقوا " ما أظهر تفاقمهم ، أو يكون حالا من فاعل " نأفقوا " فقال : ﴿ و قيل لهم تعالوا قاتلوا ﴾ أى أوجدوا ١ القتال ﴿ فى سبيل الله ﴾ أى الذى له الكمال كله بسبب تسهيل طريق الرب الذى شرعه ﴿ أو ادفعوا ٢ ﴾ أى عن أنفسكم وأجائكم على عادة الناس لا سيما العرب ﴿ قالوا لو نعلم ﴾ أى تيقن ﴿ قتالا ﴾ أى أنه يقع قتال ﴿ لا اتبعنكم ٣ ﴾ أى ٥ لكنه لا ٢ يقع فيما نظن ٣ قتال ورجعوا .

ولما كان هذا الفعل المستند إلى هذا القول ظاهرا فى تفاقم ترجمه ٣ بقوله : مزمم للكفر يومئذ ﴿ أى يوم إذ كان هذا حالهم ﴾ ﴿ أقرب منهم للإيمان ﴾ عند كل من سمع قولهم أو رأى فعلهم . ثم على ذلك أو استأنف بقوله - معبرا بالآفواه التى منها ما ٤ هو أبعد من اللسان ١٠ لكونهم منافقين ، هزلهم إلى أصوات الحيوان ٦ أقرب منه إلى كلام الإنسان ذى العقل واللسان لأنهم - ﴿ يقولون بأفواههم ﴾ ولما أفهم هذا أنه ٧ لا يجاوز ٨ ألسنتهم فلا حقيقة له ولا ثبات عدهم ، صرح به فى قوله : ﴿ ما ليس فى قلوبهم ﴾ بل لا شك عدهم فى وقوع القتال ، علم الله هذا منهم كما علموه من أنفسهم ﴿ رآه الله ﴾ أى الذى له الإحاطة ١٥ الكاملة ﴿ أعلم ﴾ أى منهم ﴿ بما يكتمون ﴾ أى كله لانه يعلمه قبل كونه وهم لا يعلمونه إلا بذكره ، وإذا كان نسوه بتناول ٩ الزمان

٤٣١

(١) فى ظ : جددوا (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : يظن (٤) فى ظ : برحمه .
(٥) من ظ و مد ، وفى لأصل : لما (٦) تكرر فى الأصل (٧) من ظ . وفى
الأصل و مد : انهم (٨) من ظ و مد ، وفى لأصل . لا يجاوزوا (٩) من ظ
و مد ، وفى الأصل : تتناول - ١٤٣ .

واقه^١ سبحانه وتعالى لا ينساه .

ولما حكى عنهم ما لا يقوله ذو إيمان أتبعه ما لا يتخيله ذو مروءة
ولا عرفان فقال ميثاقا للذين نافقوا: ﴿الذين قالوا لآخوانهم﴾ أى
لأهل إخوانهم والحال أنهم قد أسلموهم ﴿وقعدوا﴾ أى عنهم خذلانا
٥ لهم ﴿لو أطاعونا﴾ أى فى الرجوع ﴿ما قتلوا﴾ أى ولمّا كان هذا
موجبا للغضب أشار^٢ إليه بأعراضه فى قوله: ﴿قل﴾ أى لمؤلاء
الاجانب الذين هم بمنزلة الغيبة عن حضرتي^٣ لما تسبب عن قولهم هذا من
ادعاء القدرة على دفع الموت ﴿فادرموا﴾ أى ادفنوا بمن ومنعة^٤
وميلوا ﴿عن انفسكم الموت﴾ أى حتى لا يصر إليكم أصلا ﴿ان كنتم
١٠ صدقين﴾ أى^٥ فى أن الموت يغنى منه حذر . فقد انتظم الكلام بما قبل
الجملة الواعظه أتم انتظام على^٦ أنه قد لاح لك أن ملامة^٧ اجل الواعظه
لما قبلها وما بعدها^٨ ليس بدون ملامة ما قبلها من صلب القصة لما
بعدها^٩ منه .

ولما أزاح سبحانه وتعالى العلل^{١٠} وشفق الغلل^{١١} وختم بأنه لا مفر
١٥ من القدر ، فلم يبق عند أهل الإيمان إلا ما طبع عليه الإنسان من الأسف
على فقد الإخوان . وكان سرور المفقود يبرد غلة الموجود بشرم
بحياتهم وما نالوه من لذاتهم ؛ ولما كان العرب^{١٢} بعيدين^{١٣} قبل الإسلام
(١) فى ظ و مد : هو (٢) فى ظ : لو (٣) فى ظ : اشارة (٤) فى ظ :
حضر - كذا (٥) من ظ و مد . وفى الأصل : ومع (٦) فى ظ و مد : بمنعه .
(٧) سقط من ظ (٨) فى ظ : الملامة (٩) سقطت من ظ (١٠) من ظ
و مد . وفى الأصل : العبد (١١) فى ظ . يعتدين - كذا .

من اعتقاد الحياة بعد الموت خاطب الذى^١ لا ريب فى علمه بذلك إشارة إلى أنه لا يفهمه حق فهمه^٢ سواء ، كما أشار إليه قوله فى البقرة " ولكن لا تشعرون " فقال تعالى عاطفا على " قل " محببا فى الجهاد ، إزالة لما ينضه به المناقون من أنه سبب الموت : ﴿ ولا تحسبن الذين قتلوا أى وقع لهم القتل فى هذه الغزوة أو غيرها ﴾ (فى سبيل الله) أى الملك الأعظم ، والله أعلم ٥ بمن يقتل فى سبيله ﴿ امواتا ﴾ أى الآن ﴿ بل ﴾ م ﴿ احياء ﴾ وبين زيادة شرفهم مبرا عن تقريرهم بقوله : ﴿ عند ربهم ﴾ [أى المحسن إليهم فى كل حال ، فكيف فى حال قتلهم فيه حياة ليست كالحياة الدنيوية] لفتح حياتهم بقوله - * : ﴿ يرزقون ﴾ أى رزقا يليق^٦ بحياتهم ﴿ فرحين بما آتاهم الله ﴾ أى الحساوى ببيع الكمال من ذلك ١٠ الفوز الكبير ﴿ من فضله ﴾ لأنه لو حاسبهم على أقل نعمة من نعمه لم توف^٧ جميع أعمالهم [بها - *] لأن أعمالهم من نعمه^٨ ، فأعلمنا سبحانه وتعالى بهذا تسليية^٩ وحسن تعزية أن لم يفت منهم إلا حياة الكدر التى لا مطمع^{١٠} لاحد فى بقائها وإن طال المدى ، وبقيت لهم

(١) فى ظ : الذين (٢) سقط من ظ (٣) آية ١٥٢ (٤) ونسخة مد من هنا إلى ص ١٢٥ فى غاية الانطلاس فم تقدر على المعارضة بها (٥) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٦) من ظ ، وفى الأصل : يقوم (٧) فى ظ : لم يوف (٨) من ظ ، وفى الأصل : نعمة (٩) فى الأصل و ظ : تسية - كذا (١٠) من ظ ، وفى الأصل : يطمع .

حياة الصفاء التي لا انفكاك لها ولا آخر لتعيمها بغم يلحقهم ولا قنّة تأنهم ولا حزن يعتريهم ولا دهش يلم بهم في وقت الحشر ولا غيره، فلا غفلة^١ لهم، فكان ذلك مذهبا لحزن من خلفوه ومرغبا لهم في الأسباب الموصلة إلى مثل حالهم، وهذا - والله سبحانه وتعالى أعلم - معنى الشهادة، أي أنهم ليست لهم حال غيبة، لأن دائم الحياة بلا كدر أصلا كذلك .

ولما ذكر سرورهم بما نالوه ذكر سرورهم بما علوه لمن هو على دينهم فقال: ﴿وَيَسْتَبْشِرُونَ﴾ أي توجد^٢ لهم البشرى وجودا عظيم الثبات حتى كأنهم يوجدونها كلما^٣ أرادوا ﴿بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ﴾ أي في الشهادة في هذه الغزوة . ثم بين ذلك بقوله: ﴿مَنْ خَلْفَهُمْ﴾ أي في الدنيا .

ثم بين المبشر به فقال: ﴿إِلَّا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ﴾ أي على إخوانهم في آخرتهم ﴿وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ﴾ أي أصلا، لأنه لا يفقد منه شيء، بل هم كل لحظة في زيادة، وهذا أعظم البشرى لمن تركوا على مثل حالهم من المؤمنين، لأنهم يلحقونهم^٤ في مثل ذلك، لأن السبب واحد، وهو منحة^٥ الله [لهم -^٦] بالقتل فيه، أو مطلق الإيمان لمطلق ما هم فيه من السعادة بغير

١٥ قيد الشهادة .

ولما ذكر سرورهم لأنفسهم تارة ولإخوانهم أخرى كرره تعظيما له وإعلاما بأنه في الحقيقة عن غير استحقاق، وإما هو مجرد من فقال: ﴿يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةٍ مِنْ اللَّهِ﴾ أي ذى الجلال والإكرام، كبيرة

(١) من ظ، وفي الأصل: سقر (٢) من ظ، وفي الأصل: توخذ (٣) في ظ: لها (٤) في ظ: يلحقونه (٥) في ظ: متجه (٦) زيد من ظ .

{ وفضل } أي منه عظيم { وإن الله } أي الملك الأعظم الذي لا يقدره أحد حق قدره { لا يضيع أجر المؤمنين } أي منهم : من غيرهم^٢ ، بل يوفيهم أجرهم على أعمالهم وفضل عليهم ، ولو شاء لحاسهم على سبيل العدل ، ولو فعل ذلك لم يكن لهم شيء .

و لما ذم المنافقين برجوعهم من غير أن يصيبهم قرح ، و مدح أحوال

الشهداء ترغيباً / في الشهادة ، و أحوال من كان على مثل حالهم ترغيباً في النسج على منوالهم^٣ ، و ختم تعليق السعادة بوصف الإيمان^٤ ؛ أخذ يذكر ما أثمر لهم إيمانهم من المبادرة إلى الإجابة إلى ما يهديهم^٥ إليه صلى الله عليه وسلم إشارة إلى أنه لم يحمل على التخلف عن أمره من غير عذر إلا صريح التفات فقال : { الذين استجابوا } أي أوجدوا^٦ الإجابة في الجهاد إيجاداً مؤكداً محققاً ثابتاً بما عندهم من خالص الإيمان { لله و الرسول } أي لا لغرض مغنم ولا غيره ، ثم عظم صدقهم بقوله - مثبتاً الجار لإرادة ما يأتي من إحدى الغزوتين ، إلا استغرق ما بعد الزمان - : { من بعد ما أصابهم القرح ط } .

و لما كان تعليق الأحكام بالأوصاف^٧ حاملاً على التحلى بها عند

المدح قال سبحانه و تعالى : { للذين أحسنوا^٨ } و عبر بما يصلح للبيان

(١) من ظ ، و في الأصل : لا يقدر (٢) في ظ : غيره (٣) من ظ ، و في الأصل : سواهم (٤) سقط من ظ (٥) في ظ : يهديهم (٦) في ظ : وحدوا . (٧) من ظ ، و في الأصل : الالذعان (٨) يريد في الأصل بعده : منهم . و لم تكن الزيادة في ظ لحذفها .

و البعض ليدوم رغبتهم و ربههم فقال: ﴿منهم و اتقوا اجر عظيم﴾^١
 و هذه الآيات من تنمة هذه القصة سواء قلنا: إنها إشارة إلى غزوة حراء
 الأسد، أو غزوة بدر الموعد، فإن الوعد كان يوم أحد - و الله الهادي؛
 و بما يجب التنبيه له أن اليعضوى قال تبعاً للزعفراني: إن النبي صلى الله
 عليه وسلم خرج إلى بدر الموعد في سبعين راكباً، و في تفسير البغوي
 أن ذلك كان في حراء الأسد. فإن حمل على أن الركبان من الجيش كان
 ذلك عددهم [و - ٢] أن الباقي كانوا مشاة قلعه، و إلا فليس كذلك،
 و^٢ أما في حراء الأسد فإن النبي صلى الله عليه وسلم بلغه أن المشركين
 هموا بعد انفصالهم من أحد بالرجوع، فأراد^٣ أن يرهبهم^٤ و أن يرهبهم^٥
 ١٠ من نفسه و أصحابه قوة، فتأدى مناديه يوم الأحد - الغد^٦ من يوم أحد -
 بطلب العدو، و أن لا يخرج معه إلا من كان حاضراً معه بالأمس،
 فأجابوا بالسمع و الطاعة، فخرج في^٧ أثرهم و استعمل على المدينة
 ابن أم مكتوم، و لا يشك^٨ في أنهم أجابوا كلهم، و لم يتخلف^٩ منهم أحد،
 و قد كانوا في أحد نحو سبعمائة و لم يأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم
 ١٥ في الخروج معه لأحد [لم - ٢] يشهد القتال يوم أحد، و استأذنه^{١٠}
 رجال لم يشهدوها فنههم إلا ما كان من جابر بن عبد الله رضي الله عنهما
 (١) في ظ «و» (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من ظ، و في الأصل:
 يرهبهم - كذا (٥) في ظ: الغزو (٦) في ظ: الأحد (٧) من ظ، و في الأصل:
 عن (٨) في ظ: لا يسهل (٩) من ظ، و في الأصل: لم يخلف (١٠) من ظ،
 و في الأصل: استأذن.

فانه أذن له لطة^١ ذكرها في التخلط عن أحد محمودة^٢ . قال الواقدي :
 ودعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بلوائه ، وهو معقود لم يحل من
 الأمس ، فدفعه إلى علي رضي الله عنه . و يقال : [إلى -^٣] أنى بكر رضى الله
 عنه ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ورأسه مشجرج^٤ ، وهو
 مجروح^٥ ، في وجهه أثر الحلقتين ، ومشجرج في جبهته في أصول الشعر ،
 و رباعيته قد سقطت^٦ ، وشفته قد كلبت من باطنها ، وهو متوهن^٧ منكبه
 الأيمن بضربة^٨ ابن قبيته ، وركبناه^٩ بجحوشتان - بأبي هو^{١٠} ، وأمى ووجهى
 وعينى فدخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد فركع ركعتين
 والناس قد حشدوا ، ونزل أهل أموالى حيث جاءهم الصرخ ، ثم ركع
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ركعتين ، فدعا فرسه على باب المسجد ،
 و تلقاه طلحة رضي الله عنه ، وقد سمع المنادى يخرج ينظر منى^{١١} يسير ،
 فاذا رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه الدرع والمخفر ، ما يرى منه
 إلا عيناه فقال : يا طلحة سلاحك قال : قلت : قريب ، قال :^{١٢} [فأخرج -^{١٣}] ،
 أعد و قاليس^{١٤} درعى^{١٥} ، ولاأماهم^{١٦} بجراح رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (١) إلى هنا انتهى الانطباع من مد (٢) من مد ، وفي الأصل وظ : محموده .
 (٣) زيد من ظ ومد (٤) في مد : مسجوح - كذا (٥) في ظ : بمجروح .
 (٦) من ظ ومد ، وفي الأصل : شطبت (٧) في ظ : متمكن (٨) سقط من
 ظ ومد (٩) من ظ ومد ، وفي الأصل : ركبناها (١٠) سقط من ظ .
 (١١) من ظ ومد ، وفي الأصل : ابن (٢) زيد في المغازى . طلحة (١٣) من ظ
 ومد ، وفي الأصل : المس (١٤-١٥) في ظ : ولاأماهم .

مى بجراسى، ثم أقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم على طلحة فقال:
 أين ترى القوم الآن؟ قال: هم بالسيالة^١، قال رسول الله صلى الله
 عليه وسلم: ذلك الذى ظننت^٢ أما إنهم يا طلحة لن ينالوا منا مثل أمس
 حتى يفتح الله مكة علينا^٣ ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم^٤ فى
 أصحابه حتى عسكر بحمراء الأسد، قال جابر رضى الله عنه: وكان عامة

زادنا التمر، وحمل سعد^٥ بن عباد رضى الله عنه ثلاثين بعيرا حتى
 وافى الحمراء، وساق جزورا فتحروا فى يوم اثنين^٦ وفى يوم ثلاثاء،
 وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمرهم^٧ فى النهار^٨ بجمع
 الحطب^٩، فاذا أمسوا أمر أن توقد النيران، فيوقد كل رجل نارا،
 ١٠ فلقد كنا تلك الليالى نوقد خمسمائة نار حتى نرى^{١١} من المكان البعيد،
 وذهب ذكر معسكرنا ونيرانا فى كل وجه حتى كان ما كتبت الله به
 عدونا. فهذا ظاهر فى أنهم كانوا خمسمائة رجل - والله أعلم - ويؤيد
 ذلك ما قل من أخبار الثقلين^{١٢} بالجراح - قال الواقدي: جاء سعد بن
 معاذ رضى الله عنه والجراح فى الناس فاشية، عامة بنى عبد الأسهل^{١٣}

١٥ جريح، بل كلهم - رضى الله عنهم! فقال: إن رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) قيل: هى أول مرحلة لأهل المدينة إذا أرادوا مكة، كما فى معجم البلدان.
 (٢-٣) سقط من ظ (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: سعيد (٤) من المغازى
 ١/ ٣٣٨، وفى الأصول: اثنين (٥-٥) من ظ ومد والمغازى، وفى الأصل:
 بالنهار (٦-٦) فى ظ: بالحطب (٧) من ظ ومد، وفى الأصل: يرى (٨) من
 ظ ومد، وفى الأصل: المتعلمين - كذا (٩) فى ظ: الأسهل (١٠) من ظ
 ومد، وفى الأصل: عليهم.

يأمركم أن تطلبوا عدوكم ، قال : يقول أسيد بن حضير^١ رضى الله عنه
و به سبع جراحات وهو يريد أن يداويها : سمعا وطاعة لله و لرسوله^٢
فأخذ سلاحه ولم يعرج على دواء^٣ جراحه و لحق برسول الله صلى الله
عليه و سلم ؛ و جاء سعد بن عباد رضى الله عنه قومه بنى ساعدة فأمرهم
بالمسير ، فلبسوا و لحقوا ؛ و جاء أبو قتادة رضى الله عنه أهل خرب^٤
و هم يداوون الجراح فقال : هذا منادى^٥ رسول الله صلى الله عليه و سلم
يأمركم بطلب العدو ، فوثبوا إلى سلاحهم و ما عرجوا على جراحاتهم -
رضى الله عنهم ! فخرج من بنى سلة رضى الله عنهم أربعون جرحا ،
و بالطفيل بن النعمان رضى الله عنه ثلاثة عشر جرحا ، و بقطبة^٦ بن
عامر بن حديدة رضى الله عنه تسع جراحات حتى وافوا^٧ النبي صلى الله
عليه و سلم بيئر^٨ أبي عتبة^٩ إلى رأس الثانية^{١٠} عليهم السلاح ، قد صفوا^{١١}
لرسول الله صلى الله عليه و سلم ، فلما نظر إليهم و الجراح فيهم فاشية
قال : اللهم ارحم بنى سلة^{١٢} و حدث^{١٣} ابن إسحاق و الواقدي أن عبد الله
ابن سهل و رافع بن سهل رضى الله عنهما كان بهما^{١٤} جراح كثيرة^{١٥} .

(١) في ظ : جبير (٢) العبارة من هنا إلى « عليه و سلم » الآتى سقطت من مد .
(٣) من ظ ، و في الأصل : ده (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : يداى .
(٥) من الإصابة ٢٤٢/٥ ، و في الأصل : يقطبة ، و في ظ و مد : بعتبة (٦) في
ظ : واخوا (٧) من ظ و مد ، و في الأصل : يبر (٨) في ظ و مد : ابى عينة .
(٩) في ظ : النبى (١٠) في ظ : صبوا (١١) في ظ : حديث (١٢) في ظ :
بهم (١٣) من ظ و مد ، و في الأصل : كبيرة .

فلما بلغها النداء قال أحدهما لصاحبه: والله^١ إن تركنا غزوة مع رسول الله صلى الله عليه وسلم لغيبنا^٢ والله ما عندنا دابة نركبها^٣ وما ندرى كيف نصنع^٤ قال عبد الله: انطلق بنا، قال رافع: لا والله ما بي مشي^٥ قال أخوه: انطلق بنا^٦ تجار^٧، فخرجا يرحفان^٨، فضعف رافع فكان عبد الله يحمله على ظهره عقبه ويمشي الآخر عقبه حتى أتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عند العشاء وهم يوقدون النيران، فأتى^٩ بهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى حرمه تلك الليلة عباد ابن^{١٠} بشر فقال^{١١}: ما حبسكما؟ فأخبراه بعلتهما، فدعا لهما بخير^{١٢} وقال: إن طالت بكم مدة كانت لكم مراكب من خيل [و بغال - ١٣] وإبل. وليس ذلك بخير لكم. وأما غزوة بدر الموعد^{١٤} فروى الواقدي - و^{١٥} من طريقه^{١٦} الحاكم في الإكليل - كما حكاه ابن سيد الناس قال: كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد خرج في هذه الغزوة في ألف وخمسمائة من

(١) من ظ ومد، وفي الأصل أية (٢) من ظ ومد والمجازي ١/ ٣٣٥، وفي الأصل: لعين - كذا (٣) من مد، وفي الأصل: تركتها، وفي ظ: تركها (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: يصنع ٥-٥ من ظ ومد، وفي الأصل: يائني - كذا. (٦) سقط من ظ (٧) من ظ ومد - أي يجر أحدنا الآخر، وفي الأصل: بتجار (٨) في ظ ومد: يرحفان (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: قال. (١٠ - ١١) من ظ ومد، وفي الأصل: شر قال (١١) من ظ ومد، وفي الأصل: بحيرة (١٢) زيد من ظ ومد (١٣) في ظ: الموعود (١٤) سقطت الواو من ظ (١٥) من مد، وفي الأصل: طريقة، وفي ظ: طريق.

أصحابه رضى الله عنهم ، وكانت لحيل عشرة ، قال^١ الواقدي : و أقبل رجل من بني ضمرة يقال له غنشى^٢ بن عمرو فقال و الناس مجتمعون في سوقهم و أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم^٣ أكثر أهل الموسم : يا محمد ! لقد أخبرنا أنه لم يبق منكم [أحد -^٤] ، فما أعلمكم إلا أهل الموسم ! فقال رسول الله صلى الله عليه و سلم - ليرفع ذلك إلى عدوه : ما أخرجنا هـ إلا موعد أبي سفيان و قتال عدونا ، و إن شئت مع ذلك نذنا إليك و إلى قومك العهد ثم جالدناكم قل أن نبرح^٥ من منزلنا هذا ، فقال الضمرى : بل نكف^٦ أيدينا عنكم و تمسك بحلفك^٧ .

و لما كان قول نعيم بن مسعود أو ركب عبد القيس عند الصحابة رضى الله عنهم صدقا لا شك فيه لما قام عندهم من القرائن ، فكان بمنزلة ١٠ المتواتر الذى تمالآ عليه الخلائق ، و كانت قرش أعلى الناس شجاعة و أوقاهم قوة و أعرفهم^٨ لإصالة فكانوا كأنهم جميع الناس ، كان التعبير - بصيغة العموم فى قوله : (الذين قال لهم الناس) أى نعيم أو ركب عبد القيس (ان الناس) يعنى قريشا (قد جمعوا لكم فاخشوهم) - أمدح^٩ للصحابة رضى الله عنهم من التعبير عن أخبرهم و من جمع لهم ١٥ بخاص اسمه / أو وصفه .

٤٣٤ /

(١) فى ظ : و قال (٢) فى ظ : بنحشى (٣) العبارة من هنا إلى « عليه و سلم » سقطت من ظ (٤) زيد من مد و كتاب المغازى للواقدي ١ / ٣٨٨ (٥) من ظ و مسد و المغازى ، و فى الأصل : يبرح (٦) من مد و المغازى ، و فى الأصل و ظ : يكف . (٧) من ظ و مد و المغازى ، و فى الأصل : بخلقك (٨) من مد ، و فى الأصل و ظ : اعرفهم .

ولما كان الموجب لإقدامهم على اللقاء بعد هذا القول الذي لم يشكوا
في صدقه ثبات الإيمان وقوة الإيقان قال تعالى: ﴿فزادهم﴾ أي هذا
القول ﴿إيمانا﴾ ^١ لأنه ما ثابهم^٢ عن طاعة الله ورسوله ﴿وقالوا﴾
ازدراء بالخلافتين اعتمادا^٣ على الخلق ﴿حسبنا﴾^٤ أي كافينا^٥ ﴿الله﴾
٥ [أي الملك الأعلى - ^٦] وفي القيام بمصالحنا . ولما كان ذلك هو شأن
الوكيل و كان في الوكلاء^٧ من يذم قال: ﴿ونعم الوكيل﴾ [أي
الموكل^٨ إليه المفوض إليه جميع الأمور؛ روى البخاري في التفسير عن
ابن عباس رضي الله عنهما قال: هذه الكلمة قالها إبراهيم عليه السلام
حين ألقى في النار ، وقالها^٩ محمد صلى الله عليه وسلم حين قالوا: إن
الأساس قد جمعوا لكم . و^{١٠} قال: كان آخر كلمة قالها إبراهيم عليه السلام
حين ألقى في النار: حسب الله ونعم الوكيل .

ولما كان اعتمادهم على الله سببا لملاحهم^{١١} قال - ^{١٢} [﴿فانقلبوا﴾
أي فكان ذلك سببا لأنهم انقلبوا ، أي من الوجه^{١٣} الذي ذهبوا فيه
مع النبي صلى الله عليه وسلم ﴿بنعمة﴾ و عظمتها بإضافتها إلى الاسم
١٥ الأعظم فقال: ﴿من الله﴾ [أي الذي له الكمال كله - ^{١٤}] ﴿وفضل﴾

(١-١) من ظ و مد ، وفي الأصل : الى ما تباهم (٢) في ظ و مد : بالاعتقاد .
(٣-٣) سقط من ظ (٤) زيد ما بين الحائزين من ظ و مد (٥) في ظ : الكلام .
(٦) من مد ، وفي ظ : للوكل (٧) من مد ، وفي ظ وقال (٨) سقط من
ظ (٩) من مد ، وفي ظ : لملاحهم - كذا (١٠) من ظ و مد ، وفي الأصل :
الوكة .

أى من الدنيا^١ ما طالب لهم من طيب التناء بصدق الوعد ومضاء
 العزم وعظيم^٢ الفناء والجرأة إلى ما قالوه عند ربههم حال كونهم
 ﴿ لم يمسهم سوء ﴾^٣ أى من العدو الذى خوفه^٤ ولا غيره ﴿ واتبعوا ﴾^٥
 أى مع ذلك بطاعتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم بغاية جهدهم
 ﴿ رضوان الله ط ﴾ [أى الذى له الجلال والجمال - °] فازوا أعظم فضله °
 ﴿ والله ﴾ [أى الذى لا كفوء له - °] ﴿ ذو فضل عظيم ﴾^٦ أى فى
 الدارين على من يرضيه، فيستظرون^٧ فوق ما يؤملون^٨، فليشر المحيب
 ويقتم^٩ ويحزن المختلف، ولعظم الأمر كرر الاسم الأعظم كثيرا .
 ولما جزام سبحانه على أمثال^{١٠} ذلك بما وقع لهم من فوزهم بالسلامة
 والغنية بفض من سار أوصاف الكمال وتنزه عن كل نقص بما له من ١٠
 رداء الكبرياء والجلال، ورغبهم فيما لديه لتوليم إياه، أتبع ذلك بما
 يزيدهم بصيرة من^{١١} أن المخوف لهم من كيد^{١٢}ه ضعيف وأمره هين
 خفيف وإيه سخيف وهو الشيطان، وساق ذلك مساق التعليل^{١٣} لما
 قبله من حيازتهم^{١٤} للفضل وبعدهم عن أسوء بأن وليهم الله وعدوم
 (١) زيد بعده فى الأصل : مع، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٢) من ظ
 و مد، وفى الأصل : وعظم (٣) من ظ و مد، وفى الأصل : حرقوه (٤) فى
 ظ : لغاية (٥) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٦) من مد، وفى الأصل :
 سينظرون، وفى ظ : فيظهرون (٧) فى ظ : يؤملون (٨) سقط من ظ .
 (٩) فى ظ : امثل (١٠) من ظ و مد، وفى الأصل : مع (١١) فى ظ :
 كيدهم (١٢) من ظ و مد، وفى الأصل : العلال (١٣) فى ظ : حازتهم .

الشیطان قال [الثغافا إلیهم بزيادة فی تنشیطهم أو تشجیعهم و تثبیتهم -^١] :
 ﴿ انما ذلکم ﴾ أى القاتل الذى تقدم أنه الناس ﴿ الشیطن ﴾ أى
 الطريد^٢ البید المحترق .

و لما نسب القول إلیه^٣ لأنه الذى زینہ لهم حتى أشربته القلوب^٤
 ٥ و امتلأت به الصدور ، كان كأنه قیل : فما ذا عساه یصنع ؟ فقال :
 ﴿ یخوف ﴾ أى یخوفکم ﴿ اولیاءه من ﴾ لكنه أسقط المفعول الاول إشارة
 إلی أن تخوفه یؤول إلی خوف أولیائه ، لأن أولیاء الرحمن إذا ثبتوا
 لاجله أنجز لهم ما وعدهم من النصرة على أولیاء الشیطان ، و إلی أن من
 خاف من تخوفه و عمل بموجب خوفه فقیه ولاية له^٥ تصحیح^٦ إصابته
 ١٠ إلیه قلت أو كثرت .

و لما كان المعنى أنه یشوش^٦ بالخوف من أولیائه ، تسبب عنه^٧ النهی
 عن خوفهم فقال : ﴿ فلا تخافوهم ﴾ أى لأن ولیهم الشیطان ﴿ و خافون ﴾
 أى فلا تعصوا^٧ أمری و لا تخلفوا أبدا عن رسولی ﴿ ان کنتم مؤمنین ، ﴾
 أى مباعدین^٨ لأولیاء الشیطان بوصف الإیمان .

١٥ و لما مدح سبحانه و تعالى المسارعین فی طاعته و طاعة رسوله
 صلى الله علیه و سلم و ختم ذلك بالنهى عن الخوف من أولیاء الشیطان ،
 (١) زید ما بین الخاجزین من ظ و مد (٢) فی ظ : المطریق (٣) سقط من ظ .
 (٤) زید بعده فی الأصل : و جعله النفوس ، و لم تكن الزیادة فی ظ و مد
 لحذفناها (٥) فی ظ : صحیح (٦) من ظ و مد ، و فی الأصل : یومن (٧) فی ظ
 و مد عن (٧) فی ظ : فلا تفضوا (٨) فی ظ : متباعدين .

أعقبه بدم المسارعين^١ في الكفر^٢ والنهي عن الحزن من أجلهم .
ولما كان^٣ أكثر الناس - كالمناقضين الراجين عن أحد^٤ ، ثم المقاتلين
المقاتلين : هل لنا من الأمر من شيء^٥ - أرجفوا^٦ إلى^٧ أبي عامر وعبد الله
ابن أبي لآخذ الأمان من أبي سفيان ، ثم ركب عبد القيس أو نعيم بن
مسعود ، ثم من استجاب من أهل المدينة وأرجف بما قالوا^٨ في بطن^٩ .
المؤمنين ، وكان ذلك مما يحظر بالبال تمدى أيام الكفر وأهله غاليين ،
ويقدح في رجاء قصر مدته ، ويوجب الحزن على ذلك ؛ قال تعالى
قاصرا الخطاب على أعظم الخلق وأشفقهم^{١٠} وأجهم في صلاحهم :
﴿ ولا يحزنك الذين يسارعون ﴾ أي يسرعون إسراع من يسابق خصما
﴿ في الكفر ﴾ ثم^{١١} علل ذلك بقوله : ﴿ انهم لن يضروا الله ﴾ أي^{١٢}
الذي له جميع العظمة ﴿ شيئا ﴾ أي دينة باذلال أنصاره والقائمين به ،
وحذف المضاف تقريبا له وترغيا فيه حيث جملة هو المضاف إليه .
ولما نفى ما خيف من أمرهم كان مظنة السؤال عن الحامل لهم
على^{١٣} المسارعة قليل / جوابا : ﴿ يريد الله ﴾ أي الذي له الأمر كله
﴿ ألا يجعل لهم حظا ﴾ أي نصيبا ﴿ في الآخرة ﴾ ولما كانت المسارعة^{١٤}
في ذلك عظيمة ختمت الآية بقوله : ﴿ ولهم عذاب عظيم ﴾ قد عه^{١٥}
(١ - ١) من ظ و مد ، وفي الأصل : بالكفر (٢) في الأصول : كانوا .
(٣) من ظ ، وفي الأصل و مد : أرجعوا (٤) سقط من ظ (٥ - ٥) من مد ،
وفي الأصل : و نط ، وفي ظ : و بطن - كذا (٦) في ظ : أشفقهم .
(٧) في ظ : عه (٨) في ظ : من (٩) في ظ : هم .

جميع ذواتهم ، لأن المسارعة دلت على أن الكفر قد ملا^١ أبدانهم
وقوسهم وأرواحهم .

ولما كان قبول نعيم وركب عبد القيس لذلك الجعل الذي هو
من أسباب الكفر شرى الكفر^٢ بالإيمان عقب^٣ بقوله : ﴿ ان الذين
اشتروا الكفر ﴾ أى فأخذوه ﴿ بالإيمان ﴾ أى فتركوه ، وأكد نفي^٤
الضرر وأبده^٥ فقال : ﴿ لن يضروا الله ﴾ أى الذى لا كفوء له
﴿ شيئاً ﴾ لما يريد سبحانه وتعالى من الإعلاء للإسلام^٦ وأهله ، وختمها
بقوله : ﴿ ولهم عذاب اليم^٧ ﴾ لما نالوه من لذة العوض فى ذلك الشرى
كما هى^٨ العادة فى كل متجدد من الأرباح^٩ والفوائد .

١٠ ولما كان بما اشترى به^{١٠} الكفر رجوع المناققين عن أحد الذى
كان سبباً للإملاء لهم قال سبحانه وتعالى : ﴿ ولا يحسبن^{١١} الذين كفروا ﴾
أى بالله ورسوله ﴿ أنما نملى ﴾ أى أن إملاءنا أى إمهالنا وإطالتنا
﴿ لهم خير لأنفسهم ط ﴾ ولما نفي عنهم الخير بهذا النهى تشوفت النفس
إلى ما لهم فقال : ﴿ أنما نملى لهم ﴾ أى استدراجاً ﴿ ليزدادوا^{١٢} أثماً ﴾
١٥ وهو جميع ما سبق العلم الأزلى بأنهم يفعلونه ، فإذا بلغ النهاية أوجب
(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : مال (٢) من ظ ، وفى الأصل ومد :
للكفر (٣) من مد ، وفى الأصل : عقيب ، وفى ظ : عقب (٤) فى ظ :
نفس (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : أبده (٦) فى ظ : إلى الاسلام .
(٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : هو (٨) فى ظ : الأرباح (٩) سقط من ظ .
(١٠) فى ظ : لا تحسبن .

الآخذ . ولما كان^١ الرجوع المسفر عن السلامة مظنة لعزم في هذه الدار الغائية عند من ظن حسن ذلك الرأي، عرضوا عنه الإهانة الدائمة فقال سبحانه وتعالى : ﴿ و لهم عذاب مهين ٥ ﴾ .

ولما كان مطلق المسارعة أعم بما^٢ بالمعوض ، وهو^٣ أعم بما بالرجوع ، جاء نظم الآيات على ذلك ؛ ولما كشفت هذه الواقعة^٤ جملة ٥ من المعانيات^٥ من أعظمها^٦ تمييز المخلص^٦ فعلا أو قولاً من غيره ، أخبر تعالى أن ذلك من أسرارها على وجه يشير إلى النعم على المنافقين بتأخيرهم أنفسهم^٧ بالرجوع وغيره فقال مشيراً بخطاب الاتباع إلى مزيد عليه صلى الله عليه وسلم وعلو درجته لديه وعظيم قربه^٨ منه سبحانه وتعالى : ﴿ ما كان الله ﴾ أى مع ما له من صفات الكمال . ١٠

ولما [كان -]^١ ترك التمييز غير محمود ، عبر بفعل الودر^١ ، وأظهر موضع الإضممار لإظهار^٢ شرف الوصف تعظيماً لأمله فقال : ﴿ لينذر المؤمنين ﴾ أى الثابتين في وصف الإيمان ﴿ على ما أتم عليه ﴾ من الاختلاط بالمنساقين^٣ و من قاربهم من الذين آمنوا على حال الإشكال

(١) العبارة من ها إلى "عذاب مهين" سقطت من ظ (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : منها (٣) من ظ ومد ، وفي الأصل : هم (٤) من ظ ومد ، وفي الأصل : الواقعة (٥) في ظ : المعينات (٦ - ٧) في ظ : تعبير المخلص . (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : انصبيه (٨) في ظ : قربه (٩) زيد من ظ ومد (١٠) من مد ، وفي الأصل و ظ : 'الورد' سقط من ظ ومد . (١٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : المنافقين .

للاقتناع بدعوى اللسان دليلاً على^١ الإيمان ﴿حتى يميز الخبيث من الطيب ط﴾
 بأن يفصح المبطل و^٢ إن طال^٣ ستره بتكاليف شاقة و أحوال
 شديدة، لا يصبر عليها إلا الخالص^٤ من العباد، المخلصون في الاعتقاد
 ﴿وما كان الله﴾ لاختصاصه بعلم الغيب ﴿ليطلعكم على الغيب﴾
 ٥ [أى -^٥] وهو الذى لم يبرز إلى عالم الشهادة [بوجه -^٦] لتعلموا به^٧
 الذى فى قلوبهم مع احتمال أن يكون الرجوع لليلة التى ذكروها فى الظاهر
 والقول لشدة الأسف على إخوانهم^٨ ﴿ولكن الله -^٩ أى الذى له
 الأمر كله﴾ يحتج أى يختار اختياراً بليغاً ﴿من رسله من يشاء ص﴾
 أى فيجبر على ألسنتهم بما يريد من المغييات كما أخبر أنهم يرجعونهم^{١٠}
 ١٠ للكفر أقرب منهم للإيمان، وأنهم يقولون بأفواههم^{١١} ما ليس فى
 قلوبهم^{١٢} - ولما تسبب عن هذا وجوب الإيمان به قال: ﴿فأمنوا بالله﴾
 أى فى أنه عالم الغيب والشهادة، له الأسماء الحسنى ﴿ورسله ع﴾ فى أنه
 أرسلهم وفى أنهم صادقون فى كل ما يخبرون^{١٣} به عنه .

ولما كان التقدير : فإنكم إن لم تؤمنوا كان لكم ما تقدم من العذاب
 ١٥ "المعظم الأليم" المهين، عطف عليه قوله : ﴿وان تؤمنوا﴾ أى باقته
 (١) زيد بعده فى الأصل : ان . ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفها (٢-٣) من
 ظ ومد . وفى الأصل : لما كان (٣) فى ظ : التلخيص (٤) زيد من ظ ومد .
 (٥) فى ظ : انه (٦) فى ظ : أحوالهم (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : يرحوا
 عنهم (٨-٩) سقط من ظ ومد (٩) فى ظ : يخبرون (١٠-١١) فى ظ :
 الأليم العظيم .

ورسله ﴿ و اتقوا ﴾ أى بالمدامه على الإيمان و ما يقتضيه من العمل الصالح ﴿ فلكم اجر عظيم ﴾ أى منه أنه لا يترككم كيد أعدائكم شيئا كما تقدم وعدكم به .

ولما كان من جملة مباني^١ السورة الإتفاق^٢، و تقدم فى غير آية

مدح المتقين به و حثهم^٣ عليه، و تقدم^٤ أن الكفار سارعوا فى الكفر: هـ

٤٣٦/

أبو سفيان بالإتفاق / فى سبيل الشيطان على من يخذل الصحابة، و نعيم أو عبد القيس بالسعى فى ذلك . و كان المبادرون إلى الجهاد قد تضمن فعلهم السماح بما آتاهم الله من الأنفس و الأموال، و كان الله سبحانه و تعالى قد أخبر بما لهم عنده من الحياة التى هى خير من حياتهم التى

أذهبوها فى حبه، و الرزق الذى هو أفضل مما أتقوا فى سبيله، ذم الله سبحانه ١٠

و تعالى الباطلين بالانفس و الأموال فى سبيل الله فقال رارا^٥ الخطاب

إليه صلى الله عليه و سلم لأنه أمكن لسروده و أوثق فى إنجاز الوعد:

﴿ و لا تحسبن ﴾ أى أنت يا خير البرية - هذا على قراءة حمزة، و عند

الباقيين^٦ الفاعل الموصول فى قوله: ﴿ الذين يخطون ﴾ أى عن الحقوق

الشرعية ﴿ بما^٧ أنتم الله ﴾ أى بحلاله و عز كاله^٨ ﴿ من فضله ﴾ أى ١٥

لا لاستحقاقهم له يخطوهم^٩ ﴿ هو خيرا لهم ط ﴾ أى لشمر^{١٠} المال بذلك

(١) فى ظ: مثنى (٢) فى ظ: بالاتفاق (٣) فى ظ: حثم (٤) زيد بعده فى

الأصل: و عدكم به، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٥) من مد، و فى

الأصل: راد، و فى ظ: ولادا - كذا (٦) بالياء التحتية: و لا يحسبن - كما فى

مصاحفنا المتداولة (٧) فى ظ: ما (٨) فى ظ: جلالة (٩) من مد، و فى الأصل

و ظ: يخطوهم (١٠) من مد، و فى الأصل: ليميزهم، و فى ظ: ليميزوا .

(بل هو) أى البخل (شر لهم ط) لأنهم مع جعل الله البخل مثقلة
لأموالهم (سيطوقون) أى يفعل من يأمره بذلك كائنا من كان بغاية
السهولة عليه (ما بخلوا به) أى يجعل لهم بوعده صادق لا خلف فيه
بعد الإملاء لهم طوقاً بأن يجعله شجاعاً أى حية عظيمة مهولة ، تلزم
الإنسان منهم ، محيطة ببقته ، تضربه فى جانبيه وجهه (يوم القيمة ط)
لأن الله سبحانه وتعالى يرثه منهم بعد أن كان خولهم فيه ، فيجعله
بسبب ذلك التحويل عذاباً عليهم* ، روى البخارى رضى الله تعالى عنه
فى التفسير عن أبى هريرة رضى الله تعالى عنه قال . قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم من آتاه الله مالا فلم يؤد زكاته مثل له ماله شجاعاً أقرع ،
١٠ له زببتان ، يطوقه يوم القيامة . يأخذ بلهزمتيه - يعنى بشدقيه - يقول :
أنا مالك ، أنا كنزك ١ - ثم تلا هذه الآية .

ولما كان هذا طلباً منهم للاتفاق ، وكان الطالب منا محتاجاً إلى
ما يطلبه ، وكان ذو المال إذا علم أنه ذاهب . أن ماله موروث عنه
تصرف فيه : أحمر تعالى بشئ على وجه يحرثهم على الاتفاق فقال عاطفاً
١٥ على ما تقديره : لأنه ثمرة كونه من فضله لله كل ما فى أيديهم :
(و لله أى الذى له الكمال كله) ميراث لسنوات والارض ط
أى اللذين هذا مما فيها . بأن يعيد سبحانه وتعالى جميع الأحياء وإن
(١) من مد ، وفى الأصل و ظ : يجعل (٢) فى ظ : حه (٣) فى ظ : مهولة .
(٤) فى ظ و مد : التحويل ، وزيد فى ظ بعده : بل (٥) فى ظ : أيا (٦) فى ظ :
مالاً (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : شديقه (٨) سقط من ظ (٩) من مد ،
وفى الأصل : الذين ، وفى ظ : الذى .

أمل لهم ، وبقى سائر ما وهبهم من الاعراض ، و يكون هو الوارث لذلك كله .

و لما كانت هذه الجمل في الإخبار عن المنيات دنيا و أخرى ، وكان البخل من الافعال الباطنة التي يستطيع^١ إخفاؤها و دعوى الاتصاف بضد ما كان الحتم بقوله : ﴿ و الله ﴾ أى الملك الأعظم . و لما كان منصب النبي صلى الله عليه و سلم الشريف في غاية النزاهة صرف الخطاب إلى الاتباع في قراءة غير ان كثير و أنى عمرو^٢ ، و هو أبلغ في الوعيد من تركه على مقتضى السياق من لغية في قراءتها ، و قدم الجار إشارة إلى أن عليه بأعمالهم بالغ إلى حد لا تدرك^٣ عظمته لأن ذلك أبلغ في الوعيد الذى اقتضاه السياق : ﴿ بما تعملون خير ﴾ .

١٠

و لما كان العمل شاملا لتصرفات الجوارح كلها من القلب و اللسان و سائر الأركان قال^٤ - دالا على خبره بسماح^٥ ما قالوه متجاوزين وهداة البخل^٦ إلى حضيض نقع^٧ مريدين تشكيك لأهل الإسلام بما يوردونه من انشبه قياسا على ما يعرفونه من أنفسهم من أنه - كما تقدم - لا يطلب^٨ إلا محتاج - : ﴿ لقد سمع الله ﴾ أى الذى له جميع تكاليف قول الذين قالوا ﴿ [أى -] من يهود ﴾ ان الله - أى الملك الأعظم - فقير .

١١

(١) في ظ : استطاع (٢) من مد ، و في الأصل و ظ : ابى عمر (٣) في ظ : لا يدرك (٤) سقط من ظ (٥) في ظ : السبع (٦) في ظ : سجن - كذا . (٧) من ظ و مد ، و في الأصل : القبيح (٨-٧) في ظ : يطلب (٩) زيد من ظ و مد .

أى لطلبه القرض^١ (و نحر اغنياء^٢) لكونه يطلب ما، وهذا رجوع
منه سبحانه وتعالى إلى إتمام ما به^٣ عليه قل هذه القصة من بنض
أهل الكتاب لأهل هذا الدين وحسبهم لهم وإرادة تشكيكهم فيه
للرجوع عنه على أسنى المناهج^٤ وأعلى الأساليب .

٥ ولما تشوفت النفوس إلى جزائهم على هذه العظيمة، وكانت
الملوك إذا علت انتفاص أحدها وهى قادرة عاجلة لما عندها من نقص
الاذى بالغيظ قال سبحانه وتعالى / مهديا لهم مشيرا إلى أنه على غير ذلك :
/ ٤٣٧
- سنكتب^٥ أى على عظمتنا لإقامة الحجة عليهم على ما يتعارفونه فى
الدنيا (ما قالوا) أى من هذا الكفر وأمثاله، والسين للتأكيد، ويجوز
أن تكون^٦ على بابها من المهلة للحث على التوبة "قبل ختم" رب
الشهادة، و سياتى فى الزخرف له مزيد بيان .

و لما كان هذا اجترأ على الخالق أتبعه احترام على أشرف الخلائق
فقال - مشيرا بإضافة المصدر إلى ضميرهم، وبجمع التكسير الدال على
الكثير إلى أنهم أشد^٧ الناس تمردا وتمنا^٨ على ارتكاب العظام، وأن
الاجترأ على أعظم أنواع الكفر^٩ قد صار لهم خلقا - (وقتلهم الانبياء^{١٠})

(١) سقط من ظ ٢١-٢ (٢) تمام مناسبة - كذا (٣) فى ظ ومد : المناهج،
وفى الأصل : المناهج (٤) من مد، وفى الأصل و ظ : يكون (٥-٥) سقط
من ظ، وزيد بعده فى الأصل : الأمر، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحدوثها .
(٦) فى ظ : بإضاحته (٧) سقط من ظ ومد (٨) من ظ ومد، وفى الأصل :
تمريا .

أى الذين أقنأهم فيهم لتجديد ما أوهوه من بزيان دينهم ، ولما لم يكن فى^١
 قتلهم شبهة أصلاً قال : ﴿ بغير حق ﴾ فهو^٢ أعظم ذمماً مما قبله من
 التعبير بالفعل المضارع فى قوله " ويقتلون الانبياء بغير حق^٣ " . ثم عطف
 على قوله " سنكتب " قوله : ﴿ وقول ﴾ أى بما لنا من الجلال ﴿ ذوقوا ﴾
 أى بما نمسك^٤ به من المصائب فى الدنيا والعقاب^٥ فى الآخرة كما كنتم
 تذوقون الاطعمة التى كنتم تبخون بها^٦ فلا تؤدون حقوقها ﴿ عذاب
 الحريق ﴾^٧ جزاء على ما أحرقتكم به^٨ قلوب عبادنا ، ثم بين السبب
 فيه بقوله : ﴿ ذلك ﴾ أى العذاب العظيم ﴿ مما قدمت ابدىكم ﴾ أى
 من الكفر^٩ بقتلهم وبغيره ﴿ وان ﴾ أى وبسبب أن^{١٠} ﴿ الله ﴾
 أى الذى له جميع صفات الكمال ﴿ ليس بظلام ﴾ أى بسذى ظلم^{١١}
 ﴿ للعبد ﴾ ولو لم يذبكم لكان ترككم على صورة الظلم لمن عادىكم فيه
 واشتد اذاكم لهم .

ولما كان القربان من جنس النفقات وما يقين به سماح النفوس
 وشعها حسن^{١٢} نظم آية القربان هنا بقوله - [راداً شبهة لهم أخرى
 ومبيناً قتلهم الانبياء^{١٣}] - : ﴿ الذين قالوا ﴾ تقاعدا عما يجب عليهم من
 المسارعة بالإيمان ﴿ ان الله ﴾ [أى الذى لا أمر لاحد معه -^{١٤}] عهد
 النبأ^{١٥} وقد كذبوا فى ذلك ﴿ الا تؤمن لرسول ﴾ أى^{١٦} كائناً من كان

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : وهو (٣) سورة ٣ آية ١١٢ (٤) من ظ ومد ،
 وفى الأصل : يمسك (٥) فى ظ : العذاب (٦) زيد بعده فى ظ : الآية .
 (٧) سقط من ظ (٨) فى ظ : حنس (٩) زيد ما بين الحائزين من ظ ومد .
 (١٠) سقط من ظ ومد .

(حق ياتينا بقرآن) أى [عظيم - ١] تقربه الله ٢ تعالى، فيكون متصفا بأن ٣ (تأكله النار) عند تقريره له ٤ وفى ذلك أعظم بيان لأنهم ما أرادوا - بقولهم "إن الله فقير" حيث طلب الصدقة - إلا التشكيك حيث كان التقرب إلى الله بالمال من دينهم ٥ الذى يتقربون إلى الله به، بل ٥ وادعوا أنه لا يصح دين بغيره .

ولما اقروا ٦ هذا التشكيك أمر سبحانه بنقضه بقوله : (قل قد جاءكم رسل) فضلا عن رسول ٧ . [ولما كانت مدتهم لم تستغرق الزمان الماضى أثبت الجار فقال - ١] : (من قبل) ٨ كزكريا [وابنه - ١] يحيى وعيسى عليهم السلام (بالبين) [أى من المعجزات - ١] ١٠ (و بالذى قلتم) أى [من القربان - ١] فإن الغنائم لم تحل - كما فى الصحيح - لأحد كان قبلنا، فلم تحل ٩ [لعيسى عليه السلام فلم تكن - ١] ١١ بما نسخه من ١٠ أحكام التوراة، وقد كانت تجمع فنزل نار من السماء [فأكلها - ١] إلا ١١ أن وقع فيها غلول (فلم تقتلوه) [١ - ١] (١) ريد ما بين الحازرين من ظ و مد (٢) من ظ و مد، وفى الأصل : إلى الله . (٣) فى ظ و مد : بانه (٤) من ظ و مد، وفى الأصل : به (٥) من ظ و مد، وفى الأصل : قريهم (٦) من ظ و مد، وفى الأصل : اقروا (٧) ريد بعده فى الأصل : الله ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لخدعها (٨) العبارة من ها إلى «عليهم السلام» تأخرت فى الأصل عن «من القربان» (٩) من ظ و مد، وفى الأصل : لم يحل (١٠ - ١١) من مد، وفى الأصل : لنا لنسخة فى، وفى ظ : ناسخة من - كذا (١١) فى ظ : إلى .

قَتَلْتُمْ^١ أَسْلَافَكُمْ وَرَضِيتُمْ أَتَمَ بِذَلِكَ فَشَارَكْتُمُوهُ^٢ فِيهِ [(٣) إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ] (٤) أَيْ فِي^٥ أَنْكُمْ تَوَمَّنُونَ^٦ لِمَنْ أَتَاكُمْ عَلَى الْوَجْهِ الَّذِي [ذَكَرْتُمُوهُ ، وَ-^٧] فِي ذَلِكَ رَدُّ^٨ عَلَى الْفَرِيقَيْنِ : الْيَهُودِ الْمُدْعَيْنِ^٩ أَنَّهُمْ قَتَلُوا الرَّاحِمِينَ [أَنَّهُ عَهْدُ إِلَيْهِمْ-^{١٠}] فِي الْإِيمَانِ بَيْنَ^{١١} أَتَاكُمْ بِذَلِكَ^{١٢} ، وَالنَّصَارَى^{١٣} الْمُسْلِمِينَ لَمَّا ادَّعَى الْيَهُودُ [مِنْ قَتْلِهِ-^{١٤}] الْمُسْتَلْزَمَ لِكَوْنِهِ هَـ
لَيْسَ بِالْهَـ .

وَلَا ثَانَتْ هَذِهِ السُّورَةُ مُتَضَمِّنَةٌ لِكَثِيرٍ مِنَ الدَّقَائِقِ الَّتِي أَخْفَوَهَا مِنْ كِتَابِهِمُ الَّذِي حَمَلُوهُ قِرَاطِيسَ ، يَبْدُونَهَا^{١٥} وَيَخْفُونَ كَثِيرًا ، وَفِي هَذِهِ الْآيَةِ بِخُصُوصِهَا مِنْ ذَلِكَ مَا يَقْتَضِي تَصْدِيقَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ، وَكَانَ سَبْحَانَهُ عَلِمًا بِأَنْ أَكْثَرَهُمْ يَمَادُونَ سَبَبَ^{١٦} عَنْ ذَلِكَ أَنْ سَلَاهُ فِي ١٠ تَكْذِيبِ الْمَكْذِبِينَ مِنْهُمْ بِقَوْلِهِ : (فَانْ كَذِبُوكَ) فَكَانَ كَأَنَّهُ قِيلَ : هَذَا الَّذِي أَعْلَيْتَكَ بِهِ يَوْجِبُ تَصْدِيقَكَ ، فَإِنْ لَمْ يَفْعَلُوا^{١٧} لَمْ يَكْذِبُوا^{١٨} (فَقَدْ) وَلَمَّا كَانَ السِّيَاقُ لِإثْبَاتِ مِبَالَتِهِمْ فِي الْخَلْقَةِ^{١٩} وَالْجَفَاءِ

(١) مِنْ مَد ، وَفِي ظ : قَتَلْتُمْ (٢) مِنْ مَد ، وَفِي ظ : فَشَارَكْتُمُوهُ (٣) مِنْ ظ وَ مَد ، وَفِي الْأَصْل : أَنْهُمْ يَوْمَنُونَ (٤) زَيْدٌ ، أَيْ بَيْنَ الْخَافِزِينَ مِنْ ظ وَ مَد . (٥) مِنْ ظ وَ مَد ، وَفِي الْأَصْل : رَدَا (٦) فِي ظ : الْمُدْعَيْنِ (٧) مِنْ ظ وَ مَد ، وَفِي الْأَصْل : بِنَا (٨) مِنْ ظ وَ مَد ، وَفِي الْأَصْل : ذَلِكَ (٩) زَيْدٌ ، هَبْهُ فِي الْأَصْل : مِنْ ، وَلَمْ تَكُنِ الرِّيَاضَةُ فِي ظ وَ مَد مُغْدِضًا (١٠) زَيْدٌ مِنْ مَد ، وَمَوْصِيهِ فِي ظ : لَعَلَهُ (١١) مِنْ ظ وَ مَد ، وَفِي الْأَصْل : تَبْدُونَهَا (١٢) مِنْ ظ وَ مَد ، وَفِي الْأَصْل : تَسْلُبُ (١٣-١٤) سَقَطَ مِنْ ظ (١٤) فِي ظ : الْعَظْمَةُ .

١ والكفر^١ وعدم الوفاء، [وكانت السورة سورة التوحيد - ٢]، [و الرسل متفقون عليه، وقد أتى كل منهم فيه بأتهى البيان و أزال كل لبس - ٣] أسقط تاء التأنيث لأنها ربما دلت على نوع^٤ ضعف فقال: ﴿كذب رسل﴾ [ولما كانت تسلية الإنسان بمن قاربه في الزمان أشد أثبت الجار فقال - ٤]: ﴿من قبلك﴾ أى فلك فيهم مسلاة^٥ وبهم أسوة ﴿جاءوا بالبينت﴾ أى من^٦ المعجزات ﴿والزبر﴾ أى من الصحف المضمنة للمواعظ والحكم الزواجر والرفائق التي يزبر العالم بها عن المساوىء ﴿والكتب^٧ المنيرة﴾ أى الجامع للأحكام وغيرها، الموضح لآله الصراط المستقيم.

١٠ ولما تقدم في قصة أحد رجوع المنافقين وهزيمة بعض المؤمنين بما^٨ كان سبب ظفر الكافرين، وعاب سبحانه ذلك^٩ عليهم بأنهم هربوا من موجبات^{١٠} السعادة والحياة الآبدية إلى ما لا بد منه، وإلى ذلك أشار بقوله^{١١} "قل لو كنتم في يوتكم"، "ولئن قتلتم في سبيل الله"، "قل فادعوا عن أنفسكم الموت"، "ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله" - وغير ذلك بما^{١٢}

/ ٤٣٨

- (١ - ١) سقط من ظ (١) زيد ما بين الحاذرين من ظ ومد (٢) زيد ما بين الحاذرين من مد (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: نوعه (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: مسلاة (٦) سقط من ظ ومد (٧) من ظ ومد والقرآن المجيد، وفي الأصل: البيان (٨) من ظ ومد، وفي الأصل: بما (٩) سقط من ظ . (١٠) من ظ ومد، وفي الأصل: موحات - كذا (١١) في ظ ومد: قوله (١٢) من ظ ومد، وفي الأصل: ما .

بكتهم به في رجوعهم حذر الموت وطلب امتداد العمر، مع ما اقتض
 به من أن موت هذا النبي الكريم وقته^١ ممكن كما كان من قبله من
 إخوانه من الرسل [على جميعهم أفضل الصلاة والسلام والتحية والإكرام]
 وختم بالإخبار بأنه وقع قتل كثير من الرسل - [٢] ، فكان ذلك محققا
 لأنه لا يسان من الموت خاص ولا عام، مضموما إلى ما نشاهد من
 ذلك في كل لحظة ، صور ذلك الموت بعد أن صار مستحضرا للبيان
 تصويرا أوجب^٣ التصريح به إشارة إلى أن حالهم في هربهم ورجوعهم
 وما تبع ذلك من قولهم حال من هو في شك منه فقال تعالى : ﴿ كل
 نفس ﴾ أى نفوسة^٤ من عيسى وغيره من أهل الجنة والنار ﴿ ذائقة
 الموت ﴾ أى وهو المعنى الذى يعطل^٥ معه تصرف [الروح في البدن] ١٠
 وتكون هى باقية بعد موته لأن الدائق لا بد أن يكون حال ذوقه حيا
 حساسا - [٢] ، ومن يجوز عليه ذوق الموت يجوز عليه ذوق النار، وهو
 عبد محتاج ، فالعاقل من سعى^٦ في النجاة منها والإجماع^٧ كما فعل الخلفاء
 الذين منهم عيسى ومحمد عليها أفضل الصلاة وأرعى السلام، وكان
 نظمها بعد الآيات المقتضية لتوفية الأجور [٢ - بالإثابة^٨ عليها وأنه ١٥
 ليس ظلما للعبيد شديد الحسن، وذلك مناسب أيضا لحتم الآية بالتصريح
 (١) فى ظ : فعاه (٢) زيد ما بين الحاذرين من ظ ومد (٣) فى ظ : وجب (٤) فى
 ظ : يقيع (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : نفوسة (٦) فى ظ : يدخن ، وفى
 مد : يتغل (٧) فى ظ : يبقى (٨) فى مد : الجلاء - كذا ١٩ من مد ، وفى ظ :
 فى الاثابة .

لتوفية الأجور [يوم الدين ، [وأن الزحزحة عن النار و دخول^١
 الجنة لهو^٢ الفوز ، لا الشغ في الدنيا بالنفس و المال الذي - ٣] ربما كان
 سببا لامتناد العمر و سعة المال بقوله : ﴿ و إنما توفون ﴾ أى تعطون
 ﴿ اجوركم ﴾ على التام جزاء على^٤ ما عملتموه من خير و شر ﴿ يوم
 القيمة ﴾ و أما ما يكون قبل ذلك من نعيم القبر و نحوه فبعض لا وفاء
 ﴿ فن زحرج ﴾ أى أبعد في ذلك اليوم إبعادا عظيما سريعا ﴿ عن النار
 و ادخل الجنة فقد فاز ﴾ أى بالحياة الدائمة و النعيم الباقي ، و المعنى
 أن كل نفس توفى ما عملت ، فتوفى أنت أجرك على صبرك على أذام^٥ ،
 و كذا من أطاعك ، و يجازونهم^٦ على ما فرطوا في حقلك فيقذفون
 ١٠ في غمرة النار ، و كان الحصر إشارة إلى تقييد إقبالهم على الغنيمة وغيرها
 من التوسع العاجل ، أى إنما مقتضى الدين الذى دخلتم فيه هذا ، و ذلك
 ترهيبا من الالتفات إلى تعجل شيء من الأجر فى الدنيا - كما قال أبو بكر
 رضى الله تعالى عنه فى أول إسلامه : وجدت بضاعة بنسيئة ، ما وقعت^٧
 على بضاعة قط أنفس منها ، و هى لا إله إلا الله . فالحاصل أن^٨ " كل
 ١٥ نفس " أى حذرة من الموت و مستسلمة " ذائقة الموت " أى فعلام
 الاحتراس منه بعود عن الغزو أو هرب من العدو " و إنما توفون
 اجوركم " أى يا أهل الإسلام - اتى^٩ و عدتموها على الأعمال الصالحة
 (١) من مد ، و فى ظ : بدخول (٢) من مد ، و فى ظ : هو (٣) زيد ما بين
 الحازنين من ظ و مد (٤) سقط من ظ (٥) سقط من مد (٦) - ٦ فى الأصل :
 يجارونهم ، و فى ظ : مجازواهم ، و فى مد : يجازواهم - كذا (٧) فى ظ : وضعت .
 (٨) فى ظ و مد : أنه (٩) فى الأصول : الذى .

”يوم القيمة“ أى فالكم تريدون تعطوها بأسراعكم إلى الغنائم أو غيرها
 بما يزيد فى أعراض الدنيا فتكونوا ممن تجعل طيباته^٢ فى الحياة الدنيا
 ”فن“ أى بحيث علم أنه لا فوز فى الدنيا إلا بما يقرب إلى الله سبحانه
 وتعالى تسبب عن ذلك أنه من ”زحزح عن النار“ أى بكونه وفى
 أجره ولم يجعل طيباته^٣ ”وادخل الجنة“ أى بما عمل من الصالحات ٥
 لحاز الحياة الدائمة مع الطيبات الباقية ”قد فاز“ أى كل الفوز، ولما
 صح أنه لا فوز إلا ذلك صح قوله: (وما الحياة الدنيا) أى التى
 أمل لهم فيها وأزيلت عن الشهداء (الامتاع الغرور) أى المتاع
 الذى يدلس الشيطان أمره على الناس حتى يقتروا به فيغبنوا^٤ بترك الباقي
 وأخذ الأشياء الزائلة ماقتضاه^٥ لذاتها والندم على شهواتها بالخوف ١٠
 من تبعاتها .

وفى ذلك أيضا مناسبة من وجه آخر، وهو أنه لما سلاه سبحانه
 وتعالى بالرسول - الذين لازموا الصبر والاجتهاد فى الطاعة حتى ماتوا -
 وأممهم . وتركوا ما كان بأيديهم عاجزين عن المدافعة ، ولم يبق إلا ملكه
 سبحانه وتعالى ، وأن الفريقين ينتظرون الجزاء ، فالرسول لتمام الفوز . ١٥
 والكفار لتمام الهلاك ؛ أخبر أن كل نفس كذلك . ليجتهد الطائع
 ويقتصر العاصي . وفى ذلك تعريض للمناقضين الذين رجحوا عن أحد
 خوف القتل قالوا عن الشهداء : لو أطاعونا ما قتلوا ، أى إن الذى فررتهم
 (١) من مد ، وفى الأصل وظ ”و“ (٢-٣) سقط من ظ (٣) فى مد ؛
 فيغضبوا (٤) فى ظ : فى انقضاء .

منه / لا بد منه ، والحياة التي آثرتوها متاع يندم عليه من ' متحضره للتمتع
كما يندم المفرور بالمتاع ' الذي غر به ، فالسعيد من سعى في أن يكون
موته في رضى مولاه الذي لا يحصى له عن الرجوع إليه والوقوف
بين يديه .

٥ ولما سلى الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم عن تكذيبهم
له بما لقي إخوانه من الرسل وبأنه لا بد من الانقلاب إليه ، فيفوز من
كان من أهل حزبه ، ويشقى من والى أعداءه وذوى حزبه ، أعاد التسليّة
على وجه يشمل المؤمنين ، وساقها مساق الإخبار بحلول المصائب الكبار
التي هي من شعائر ' الاخبار في دار الأكدار المعلقة لهم في دار القرار
١٠ قال - مؤكداً لأن الواقف في الخدمة ينكر أن يصيبه معبوده بسوء ،
هذا طبع البشر وإن تطّبع ، بخلافه ، وأفاد ذكره ' قبل وقوعه تهويته
بتوطين النفس عليه ' ، وأفاد بناؤه للفعول أن المتكى البلاء . لا كونه
من جهة معينة - : (لتبلون) أى تعاملون معاملة المختبر لتبين المؤمن من
المتناق (في أموالكم) ' أى بأنواع الإنفاق (وانفسكم) أى بالإصابة
١٥ في الجهاد وغيره ، فكما نالكم ما نالكم من الأدنى باذن ليلحقكم بعده من
الأذى ما أمضيت به ستي في خلص عبادى وذوى محبتي ، وكان إيلاء
ذلك للآية التي فيها الإشارة إلى أن توفية الأحرار للأعمال الصالحة بما ينيل

(١) في ظ : بمن (٢) ليس في ظ ومد (٣) من ظ ومد ، وفي الأصل : شعار .

(٤) في ظ : يطعم - كذا (٥) سقط من ظ (٦) زيد بعده في الأصل : اد -

كذا ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفها (٧) زيد في ظ : وانفسكم .

الفوز مناسباً من حيث التّرجيب في كلّ ما يكون سبباً لذلك من الصبر
على ما يتّلى به سبحانه و تعالى من كلّ ما يأمر به من التكاليف، أو يأذن
فيه من المصائب، و قدّم المال لأنّه - كما قيل - عدل الروح، و ربما
هان على الإنسان الموت دون الفقر المؤدى إلى الذل بالشّاقة و العار بما
تقصّر^١ عنه يده بفقره من أفعال المكارم، و ما أحسن ذكر هذه الآية ٥
إثر قصّة أحد التّى وقع فيها القتل بسبب الإقبال على المال، و كان ذكرها^٢
تعليلاً لبغضة أهل الكتاب و غيرهم من الكفار .

ولما كان يومها^٣ يوم بلاء و تمحيص، و كان ربما أطمع في العافية
بعده، فوطئت النفس على ذلك فاشتدّ ارتعاجها بما يأتى من أمثاله^٤،
و ليس ذلك من أخلاق المشمرين^٥ أراد سبحانه و تعالى توطئتهم للنّفوس ١٠
على ما طبع عليه^٦ الدار من^٦ الاتّقال و الأصار^٧، فأخبر أن البلاء
لم ينقص به، بل لا بدّ بعده من بلايا و سماع أذى من سائر الكفار،
و رغب^٨ في شمار^٩ المتقين: الصبر الذى قدمه في أول السّورة ثمّ قبل
قصّة أحد، و نهاها عليه مملاً أنّه مما يستحق أن يعزّه عليه و لا يتردد
فيه فقال: ﴿و لتسمعن﴾ أى بعد هذا اليوم ﴿من الذين﴾ و لما كان ١٥
المراد تسوية العالم بالجاهل في الذمّ نزه^{١٠} المعلم عن الذّكر مبنى للفعول
(١) في ظ: يقصر (٢) في ظ: ذكر، وريد بعده فيه: هذه الآية (٣) في ظ:
يومنا (٤) في ظ: امتاها (٥) في ظ: للمشمون (٦-٧) من ظ و مد، و فى الأصل:
الدارين (٧) في ظ: الاخبار (٨) من ظ و مد، و فى الأصل: رغب (٩) في
ظ و مد: شعائر (١٠) في مد: نر - كذا .

قوله: ﴿اوتوا الكتب﴾ ولما كان إيتاؤهم له لم يستغرق الزمن الماضي
أدخل الجار فقال: ﴿من قبلكم﴾ أى من اليهود والنصارى ﴿ومن
الذين أشركوا﴾ أى من الاعمين ﴿اذى كثيرا﴾ أى من الطعن فى
الدين وغيره بسبب هذه الوقعة أو غيرها ﴿وان تصبروا﴾ أى
تخلقوا^٥ بالصبر على ذلك وغيره ﴿وتتقوا﴾ أى وتجعلوا بينكم وبين
ما يسخط الله سبحانه وتعالى وقاية بأن تنفصوا عن كثير من أجورهم
اعتمادا على ردهم بالسيوف وإزال الخوف ﴿فان ذلك﴾ أى الامر
العالى الرتبة ﴿من عزم الامور﴾ أى الأشياء التى هى أهل لان يعزم
على فعلها، ولا يتردد فيه، ولا يهوى عنه عائق، فقد ختمت قصة
١٠. أحد بمثل ما سقت دليلا عليه من قوله "قد بدت البنضاء من افواههم" -
إلى أن ختم بقوله "وان تصبروا وتتقوا لا يضركم كيدهم شيئا" هذا
ما أخبر به هنا بأنه من عزم الامور.

ولما قدم سبحانه وتعالى فى أوائل قصص اليهود أنه أخذ على
النبيين الميثاق بما أخذ، وأخبرهم أنه من تولى بعد ذلك فهو الفاسق،
١٥ ثم أخبر بقوله "قد جاءكم رسل من قبلى"، "وان كذبوك فقد كذب رسل
من قبلك" أن النبيين وفوا بالمهد، وأن كثيرا من أتباعهم خان، ثم هنا
بالتذكير بذلك المهد على وجهه يشمل جميع العلماء بعد الإخبار بسماح
/ ٤٤٠
الاذى المتضمن لنقضهم للمهد، فكان التذكير بهذا الميثاق كالدليل على
(١) سقط من ظ (٢) من مد، وفى الأصل وظ "و" (٣) من ظ ومد،
وفى الأصل: يتخلقوا (٤) فى ظ: حيرهم.

مضمون الآية التي قبلها ، و كأنه قيل : فاذكروا قولي لكم "تلبون"
 و اجعلوه^١ نصب أعينكم لتوطنوا أنفسكم عليه . فلا يشتد جوعكم بحلول
 ما يحل منه { و } اذكروا^٢ { اذ اخذ الله } الذي لا عظيم إلا هو
 { ميثاق الذين } .

و لما كانت الحياة^٣ من العالم أشنع ، و كان ذكر العلم^٤ دون
 تعيين المعلم كافيا في ذلك بنى للجهول قوله : { اوتوا الكتب }
 [أى - °] و اليان ، فتأفوا^٥ ها آذوا^٦ إلا أنفسهم ، [وإذا آذوا
 أنفسهم - °] بخيانة عهد الله سبحانه و تعالى كانوا في أذاكم أشد و إليه
 أسرع ، أو يكون التقدير : و اذكروا^٧ ما أخبرتكم به عند ما أنزله بكم ،
 و اصبروا^٨ لتفوزوا ، و اذكروا إذ أخذ الله ميثاق من قللكم فضيعوه^٩
 كيلا تفعلوا فعلهم . فيحل بكم ما حل بهم من الدل و الصغار في الدنيا
 مع ما يدخر في الآخرة من عذاب النار .

هذا ما كان ظهر لي أولا ، ثم بان أن الذي لا معدل عنه أنه لما
 انقضت قصة أحد و ما تبعها^{١٠} إلى أن ختمت بعد الوعظ بتختم^{١١} الموت
 الذي فر^{١٢} من فر منهم منه و خوف الباقي أثره بمثل ما تقدم أنه جعلها^{١٣}

(١) في ظ : اجعلوا (٢) زيدت الواو بعده في ظ (٣) من ظ و مد ، و في
 الأصل : الحياة (٤) في ظ : العالم (٥) زيد من ظ و مد (٦) في ظ : اد - كذا .
 (٧) العبارة من هنا إلى " و اذكروا " ساقطة من ظ (٨) زيدت الواو بعده
 في الأصل ، و لم تكن في مد لحذفها (٩) في ظ : يتبعها (١٠) في ظ : تختم .
 (١١) زيد بعده في ظ : منه .

دليلا عليه من بعض^١ أهل الكتاب وما تبعه عطف على "اذ" المقدرة -
لعطف "و اذ غدوت" عليها - قوله "و اذ اخذ الله" أى اذكروا ذلك
يدلكم على عدائهم^٢ ، و اذكروا ما صح عندكم من إخبار الله تعالى
المشاهد^٣ بإخبار من أسلم من الأجرار و القسيسين أن الله أخذ "ميثاق
الذين اوتوا الكتب" أى من اليهود و النصارى بما أكد فى كتبه و على
ألسنة رسله : ﴿ لييقنه^٤ ﴾ أى الكتاب ﴿ للناس و لا يكتُمونه ﴾
أى نصيحة منهم لله سبحانه و تعالى و لرسوله صلى الله عليه و سلم و لآئمة
المؤمنين و عامتهم ليؤمنوا بالنبي المبشر به ﴿ فبذروه ﴾ أى الميثاق بنبد
الكتاب ﴿ و رآه ظهورهم ﴾ حسدا لكم و بغضا ، و هو تمثيل لتركهم
العمل به ، لأن من ترك شيئا وراءه نسيه ﴿ و اشتروا به ﴾ و لما كان
الثمن الذى اشتروه * خسارة لا ربح فيه أصلا على العكس مما بذلوه على
أنه ثمن ، و كان الثمن إذا مضى^٥ زالت مظنة الربح منه عبر عنه بقوله :
﴿ ثمننا ﴾ و زاد فى بيان سفههم بقوله : ﴿ قليلا ط ﴾ أى بالاستكثار من
المال و الاستيثار للرئاسة ، فكتموا ما عندهم من العلم بهذا النبي الكريم
١٥ ﴿ فبئس ما يشترون ﴾ أى لانه مع فوائده أورشهم العار الدائم و النار

- (١) فى ظ و مد : بعض (٢) فى مد : عدوانهم (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل :
الشاهدة (٤) من ظ و مد - كما قرأ ابن كثير و أبو عمرو و عاصم فى رواية
ابن عباس بياء الغيبة ، و فى الأصل : اتيسه - بالخطاب كما هو الثابت فى مصاحف
بلادنا ، ولكن التفسير الآتى بافظ « نصيحة منهم » لا يناسه (٥) فى ظ : اشتراه .
(٦) من ظ و مد ، أى تيسر ، و فى الأصل : نفس .

الباقية ، و صبر عن هذا الآخذ^١ بالشراء إعلاما بلجاجهم فيه ، و نبه بصيغة
الافتعال على مبالغتهم في اللجاج .

و لما أخبر سبحانه و تعالى بأنهم احتدوا على المال و الجاه بما كتبوا^٢
من العلم و أظهروا من خلافه المتضمن لمحبة أهل دينهم فيهم و ثنائهم
عليهم بأنهم على^٣ الدين الصحيح و أنهم أهل العلم ، فهم أهل الاقتداء .
بهم ، قال سبحانه و تعالى مخبرا عن مآلهم تحذيرا^٤ من مثل حالهم على
وجه يعم كل امرئ^٥ : ﴿ لَا تَحْسَبَنَّ لَهُ عَلَى قِرَاءَةِ الْجُمُعَةِ بِالنَّيْبِ ﴾ الذين
يفرحون بما آتوا^٦ أى بما يخالف ظاهره باطنه . و توصلوا به إلى
الأغراض الدنيوية من الأموال و الرئاسة و غير ذلك ، أى لا يحسن
أنفسهم ، و فى قراءة الكوفيين و يعقوب بالخطاب المعنى : لا تحسبنهم أيها
الناظر لمكرم و رواجهم بسية فى الدنيا واصلين إلى خير ﴿ و يحبون
أن يحمدا ﴾ أى يوجد التناء بالوصف الجميل عليهم ﴿ بما لم يفعلوا ﴾
أى بذلك الباطن الذى لم يفعلوه ، قال ابن هشام فى السيرة : أن يقول
الناس^٧ : علماء ، و ليسوا بأهل علم ، لم يحملوه على هدى و لا حق .

و لما تسبب عن ذلك العلمُ بهلاكهم قال : ﴿ فَلَا تَحْسَبَنَّ لَهُمْ ﴾ أى
تحسن أنفسهم ، على قراءة ابن كثير و أبى عمرو بالنصب^٨ و ضم الماء^٩ ،

(١) سقط من مد (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : كتبوه (٣) من ظ و مد ،
وفى الأصل : علم (٤) فى ظ : بحر . وفى مد : تحبرا (٥) فى ظ و مد : مرا -
كذا (٦) زيد فى تفسر الطبرى نسبة إلى سيرة ابن هشام : لهم ، و لكن ما وجدته
هذه الزيادة فى "نفسختين" منها (٧) زيد بعده فى الأصول : وعلى . فحذفها لى
ينسقى الكلام (٨) أى على الجمع - كما فى نثر المرحان ١/٥٣٣ .

و على قراءة الجماعة المعنى: لا تحسبهم أيها الناظر^١ (بمفاضة من العذاب ج) بل هم بمهلكة منه (و لهم عذاب اليم^٢).

ولما أخبر بهلاكهم دل عليه بحال من فاعل «يحسب» فقال تعالى:

(٤٤١) (و الله) أى / الذى له جميع صفات الكمال وحده (ملك السموات

و الارض^٣) أى لا يقع فى فكرهم ذلك و الحال أن ملكه محيط بهم،

وله جميع ما يمكنهم الانحياز^٤ إليه ، وله ما لا قبله قُدْرَتهم من ملك

الخافقين فهو بكل شئ محيط (و الله) أى الذى له جميع العظمة

(على كل شئ قديره) و هو شامل القدرة، فمن كان فى ملكه كان فى

قبضته^٥، و من كان فى قبضته كان^٦ عاجزا عن التفصى^٧ عما يريد به،

١٠ لانه الحى القيوم الذى لا إله إلا هو - كما افتتح به السورة .

ولما ذكر هذا الملك العظيم و ختم بشمول القدرة دل على ذلك

بالتثنية على التذكير به الموجب للتوحيد الذى^٨ هو المقصد الأعظم من

هذه السورة الداعى إلى الإيمان الموجب للعازة من العذاب ، لأن^٩

المقصود^{١٠} الأعظم من إزال القرآن تنوير القلوب بالمعرفة ، و ذلك

١٥ لا يكون إلا بغاية التسليم ، و ذلك هو اتباع الملة الخفيفة ، و هو متوقف

على صدق التى صلى الله عليه و سلم ، فبدأ سبحانه و تعالى السورة بدلائل

صدقه بإعجاز القرآن بكشفه^{١١} - مع الإعجاز بنظمه على لسان النبي الامى -

(١) زيد بعده فى الأصل و ظ : لهم ، و لم تكن الريادة فى مد لحذفها (٢) من

مد ، و فى الأصل و ظ : الانحياز (٣ - ٣) سقطت من ظ (٤) من مد ، و فى

الأصل و ظ : المحص - كذا (٥) فى ظ : للمقصد (٦) من ظ و مد . و فى

الأصل : كشفه .

للشبهات^١ و يانه للخفيات، و أظهر مكابرة أهل الكتاب، و فضحهم
 أتم فضيحة، فلما تم ذلك على أحسن وجه مظاهرا يدائع^٢ الحكم من
 الترغيب و الترهيب شرع في بث أنوار^٣ المعرفة بنصب دلائلها القرينة
 و كشف أسرارها العجبية فقال: ﴿ ان في خلق السموات و الارض ﴾
 أى على كبرهما و ما فيهما من المنافع، و نبه على التغير الدال على المتغير
 بقوله: ﴿ و اختلاف الليل و النهار ﴾ أى اختلافا هو - كما ترون - على
 غاية الإحكام بكونه على منهاج قويم و سير لا يكون إلا بتقدير العزيز
 العليم^٤ ﴿ لا أنت ﴾ أى على جميع ما جاءت به الرسل عن الخالق،
 و زاد الحث على التفكير و التهيج إليه و الإلهاب من أجله بقوله:
 ﴿ لاولى الالباب ﴾^٥ و ذكر سبحانه و تعالى في أخت^٦ هذه الآية في ١٠
 سورة البقرة ثمانية أنواع من الأدلة و اقتصر هنا على ثلاثة، لأن السالك
 يفتقر في ابتداء السلوك إلى كثرة الأدلة، فإذا استنار قلت^٧ حاجته إلى
 ذلك، و كان الإكثار من الأدلة كالحجاب الشاغل له عن استغراق
 القلب في لجج المعرفة، و اقتصر هنا من آثار الخلق على السماوية لأنها
 أقهر و أبهر و العجائب فيها أكثر، و انتقل القلب منها إلى عظمتها ١٥
 سبحانه و تعالى و كبريائه أشد و أسرع، و ختم تلك بما هو لأول السلوك:
 العقل^٨، و ختم هذه بلبه لأنها لمن تخلص من وساوس الشيطان و شوائب
 هواجس الوهم المانعة^٩ من الوصول إلى حق اليقين بل علم اليقين.

(١) في ظ: المشتبهات (٢) في ظ: يبدع (٣) في ظ: إيقاع (٤) سقط من ظ.

(٥) من ظ و مد، و في الأصل: أحر (٦) في ظ: قلب (٧) سورة ٢ آية ١٦٤.

(٨) في ظ و مد البالغة.

ولما كان كل ميم يدعى أنه في الذروة من الرشاد نعمتهم بما بين
من يعتد بقله فقال: ﴿الذين يذكرون الله﴾ أى الذى ليس فى خلقه
لها ولا لغيرها شك، وله جميع أوصاف الكمال. ولما كان المقصود
الدوام وكان قد يتجزأ به عن الأكثر، عبر عنه لهذا التفصيل نفيًا
لاحتمال التجزؤ ودفعًا لدعوى العذر فقال: ﴿قيما وقعودا﴾ ولما
كان أكثر الاضطجاع على إلجاء قال: ﴿وعلى جنوبهم﴾ أى فى
اشتغالهم بأشغالهم وفى وقت استراحتهم وعند منامهم، فهم فى غاية
المراقبة.

ولما بدأ من أوصافهم بما يحملو أصدقاء القلوب ويسكنها وينى عنها
١٠. الوسواس حتى استعدت^١ لتجليات الحق وقبول الفيض^٢ بالفكر لانتفاء
قوة الشهوة وسورة الغضب^٣ وقهرهما^٤ وضعف داعية الهوى، فزالت
نزغات الشيطان ووساوسه وخطرات النفس ومغالطات الوهم قال:
﴿ويتفكرون﴾ أى على الأحوال.

ولما كانت آيات المعرفة إما فى الآفاق وإما فى الانفس، وكانت
٥. آيات الآفاق أعظم "لخلق السموات والارض اكبر من خلق الناس"،
قال: ﴿فى خلق السموات والارض﴾ على كبرهما واتساعهما وقوة
ما فيهما^٦ من المنافع لحصر الخلائق فيعلون - بما فى ذلك من الاحكام

(١) من ظ ومد، وفى الأصل: ستجلت (٢) من مد، وفى الأصل وظ: القيص.

(٣-٢) فى مد: بهرهما - كذا (٤) سورة ٥. آية ٥٧ (٥) من ظ، وفى الأصل

ومد: قوت (٦) العبارة من هنا إلى «مع جرى» سقطت من ظ.

مع جرى ما فيها من الحيوان الذى خلقا لأجله على غير / انتظام - أن
وراء هذه الدار 'دارا يثبت' فيها الحق وينق الباطل ويظهر العدل
ويضمحل الجور، فيقولون تضرعا إليه وإقبالا عليه: (ربنا) أى
أيها المحسن إلينا (ما خلقت هذا) أى الخلق العظيم المحكم (باطلا) ع
أى لأجل هذه الدار التى لا تفصل^٢ فيها على ما شرعت القضايا، ه
ولا تتصف فيها الرعاة الرعايا، بل إما خلقتها لأجل دار أخرى، يكون
فيها محض العدل، ويظهر فيها الفصل.

ولما كان الاقتصار على هذه الدار مع ما يشاهده من ظهور
الآشراق نقصا ظاهرا و خللا بينا نزهه^٣ عنه فقالوا: (سبحك) وفى
ذلك تعليم العباد أدب^٤ الدعاء بتقديم* [التناء قبله، و تنبيه على
أن العبد كلما غزرت معرفته زاد خوفه فزاد تضرعه، فانه يحسن منه
كل شيء من تعذيب الطائع و^٥ غيره، ولو لا أن ذلك كذلك لكان
الدعاء بدفعه عبثا-^٦]، وما أحسن ختمها حين تسبب عما مضى تيقنهم^٧
أن أمامنا دارا يظهر فيها العدل عما هو شأن كل أحد فى عيده^٨، فيعذب
فيها العاصي و ينعم فيها الطائع. كما هو دأب كل ملك فى رعيته بقولهم ١٥
(١-١) من مد، وفى الأصل: دار يثبه، وفى ظ: دار اثبت - كذ (٢) فى ظ:
لا تفضل (٣) من ظ و مد، وفى الأصل: نزهون (٤) سقط من ظ و مد.
(٥) زيد بعده فى الأصل: عيده، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٦) سقط
من ظ (٧) زيد ما بين الحاسزين من ظ و مد (٨) من مد، وفى الأصل:
تسقينهم، وفى ظ: تبينهم - كذا.

رغبة في الخلاص في تلك الدار: ﴿قنا عذاب النار﴾ على وجه جمع بين ذكر العذاب المحتتم به آية محمى المحمدة بالباطل، و النار المحذر منها في "فن رزح عن النار". ثم تعقبها^٢ [بقولهم - ٣] معظمين ما سألوا دفعه^٤ من العذاب ليكون^٥ موضع السؤال أعظم، فبدل على أن الداعية في ذلك الدعاء أكمل وإخلاصه أتم، مكرين الوصف المقتضى للاحسان مبالغة في إظهار الرغبة استمطارا للإجابة: ﴿ربنا﴾ وأكدوا مع علمهم بأساطة علم المخاطب إعلاما بأن [حالم في - ٣] تقصيرهم حال^٦ من أمن النار حثا لأنفسهم على الاجتهاد في العمل فقالوا: ﴿انك من تدخل النار﴾ أى للعذاب ﴿قد أخبرت^٧﴾ أى أدلتك وأمتك ١٠ إهانة عظيمة بكونه ظلما، وختمها بقوله^٨: ﴿وما للظالمين من انصار﴾ الحاسم لطمع من يظن منهم أنه بمفازة من العذاب، وأظهر موضع الإضمار لتعليق الحكم بالوصف والتعميم.

ولما ابتهلوا^٩ بهاتين الآيتين في الإنهاء من النار توسلوا بذكر مسارعتهن إلى إجابة الداعي بقولهم^{١٠}: ﴿ربنا﴾ ولما كانت حالهم - ١٥ لمعرفتهم بأنهم لا ينفكون^١ عن تقصير وإن بالغوا في الاجتهاد، لأنه لا يستطيع أحد أن يقدر الله حق قدره - شبهة^{١٢} بحال من لم يؤمن، اقتضى

- (١) من مد، وفي الأصل: يحيى، وفي ظ: يحيى - كذا (٢) في ظ: تعقيبها .
(٣) زيد من ظ ومد (٤) في ظ: دفعة (٥) في ظ: فيكون (٦) سقط من مد .
(٧) سقط من ظ (٨ - ٩) سقطت من ظ (٩) في ظ: لا ينفكرون .
(١٠) في ظ: شبهه .

المقام التأكيد إشارة إلى هضم أنفسهم بالاعتراف بذنوبهم فقالوا مع عليهم بأن المخاطب عالم بكل شيء: ﴿ انا ﴾ فأظهروا التون إبلاغا في التأكيد ﴿ سمعنا مناديا ﴾ أى من قبلك ، وزاد في تفخيمه بذكر ما منه النداء مقيدا^١ بعد الإطلاق بقوله: ﴿ ينادى ﴾^٢ قال محمد بن كعب القرظي: هو القرآن ، ليس كلهم رأى النبي صلى الله عليه وسلم^٣ .

ولما كانت اللام تصلح للتعليل ومعنى 'إلى' عسرها قليل: ﴿ للإيمان ﴾ ثم فسروه تفخيلا له بقولهم: ﴿ ان امنوا بربكم ﴾ ثم أخبر بمسارعتهم إلى الإجابة بقولهم: ﴿ فامنا بربك ﴾ أى عقب السماع . ثم أزالوا ما^٤ ربما يظن من ميلهم إلى رتبة الإعجاب بقولهم تصريحاً بما أنهمه التأكيد لمن عليه محيط: ﴿ ربنا فاغفر لنا ذنوبنا ﴾ أى التى أسلفناها قبل الإيمان ١٠ بأن تقبل منا الإيمان فلا تزيع قلوبنا ، فيكون جواباً لما قبله عندك كما كان جواباً له في ظاهر الشرع ، وكذا ما فرط منا بعد الإيمان ولو كان بغير توبة ، وإليه الإشارة بقولهم: ﴿ وكفر عنا سيئاتنا ﴾ أى بأن توقعنا بعد تشریفك لنا بالإيمان لاجتباب الكبائر بفعل الطاعات المكفرة^٥ للصغائر ﴿ وتوفنا مع الابرار ﴾ أى ليس لنا سيئات . ١٥

ولما كان الله سبحانه وتعالى هو المالك أتمام الملك ، فهو ذو التصرف المطلق الذى لا يجب عليه شيء ، ولا يقبح منه شيء ، أشار إلى ذلك بقوله ملقنا لهم مكررا صفة الإحسان تنديها على مزيد الانتباه والتضرع

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل: معدا (٢-٢) سقطت من ظ و مد (٣) سقطت من ظ (٤) سقطت من ظ و مد (٥) فى ظ: الكمر .

والتخضع والتخضع: ﴿ربنا واثنا ما وعدتنا﴾^١ ثم أشار إلى صدق هذا الوعد بحرف الاستعلاء الدال على الالتزام والوجوب فقال: ﴿على رسلك﴾ أي من إظهار الدين والنصر على الأعداء وحسن العاقبة وإيراث الجنة في مثل قوله تعالى "وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات ٥ ان لهم جنّات" وفي الدعاء بذلك إشارة إلى أنه لا يجب^٢ على الله سبحانه و تعالى شيء ولو تقدم به وعده^٣ الصادق وإن كنا نعتقد أنه لا يدل القول لديه ﴿ولا نخزنا يوم القيمة﴾ أي بالمواخضة بالسيئات، ثم أرشدنا إلى الإلهاب والتهنيج مع التنبيه على ما به عليه أولاً من أنه لا يجب عليه شيء بقوله بأسطالهم بلذة المنادمة بالمخاطبة^٤: ﴿انك لا تخلف ١٥ الميعاد﴾.

ولما تسبب عن هذا الدعاء الإجابة^٥ لتكمل شروطه وهي استحضار عظمته [تعالى بعد معرفته بالدليل وإدامة ذكره والتفكير في بدائع صنمه وافتتاحه بالثناء عليه سبحانه وتنزيهه والإخلاص في سؤاله -^٦] قال: ﴿فاستجاب﴾ أي فأوجد الإجابة حتماً ﴿لهم﴾ قال الأصفهانى: ١٥ وعن جعفر الصادق: من حزنه أمر فقال خمس مرات "ربنا" أنجاه الله مما يخاف، وأعطاه ما أراد - وقرأ هذه الآية . وأشار إلى أنها من^٧

(١-١) سقطت من مد (٢) سورة ٢ آية ٢٥، وزيد بعده في ظ "تجرى من تحتها" (٣) في مد: لا تجب (٤) سقط من ظ (٥) في ظ: المخاطبة (٦) وقع في ظ: الا - كذا مقطوعاً (٧) زيد ما بين الحاجرين من ظ و مد (٨) سقط من ظ و مد .

مته وفضله بقوله^١: ﴿ ربههم ﴾ أى المحسن إليهم المتفضل عليهم ﴿ أنى
لا اضيع عمل عامل منكم ﴾ كاتنا من كان ﴿ من ذكر او اثنى ﴾
وقوله معللا: ﴿ بعضكم من بعض ﴾ التفات^٢ إلى قوله^٣ سبحانه
” ان مثل عيسى عند الله كمثل آدم “ الناظر إلى قوله^٤ ” ذرية بعضها
من بعض “ المفتتح بأن الله سبحانه وتعالى ” اصطفى آدم ونوحا “
المتادى بأن البشر كلهم فى العبودية للواحد - الذى ليس كمثل شئ الحى
القيوم - سواء من غير تفاوت فى ذلك أصلا ، والمراد أنهم إذا كانوا
مثلهم فى النسب فهم مثلهم فى الاجر على العمل .

ولما أقر أعينهم بالإجابة ، وكان قد تقدم ذكر الانصار^٥ عموما
فى قوله ” ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم - وان الله
لا يضيع اجر المؤمنين “^٦ خص المهاجرين بيانا لفضلهم وزيادة شرفهم
بتحقيقهم لكونهم معه ، لم يأنسوا بغيره ولم يركنوا لسواه من أهل
ولا مال بقوله مسيا عن الوعد المذكور ومفصلا ومعظما ومجلا^٧ :
﴿ فالذين هاجروا ﴾ أى صدقوا بإيمانهم بمفارقة أحب الناس إليهم
[فى الدين المؤدى إلى المقاطعة -^٨] وأعز اللاد عليهم .
١٥

ولما كان للوطن من القلب منزل^٩ ليس لغيره نبه عليه بقوله :
﴿ واخرجوا من ديارهم ﴾ أى^{١٠} وهى أثر المواطن عندهم بعد أن
(١) فى ظ : يقولهم (٢) فى ظ : التماوت (٣-٣) سقطت من ظ (٤) فى ظ :
الانصار - كذا (٥) سورة ٣ آية ١٧٠ و ١٧١ (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل :
مجلا (٧) زيد ما بين الحاجر من ظ ومد (٨) فى ظ : لنزل (٩) سقط من ظ .

باعدوا أهلهم وهم أقرب الخلائق إليهم ، ولما كان الأذى مكروها
لنفسه لا بالنسبة إلى معين بنى للفعول قوله : (و اودوا) أى بغير ذلك
من أنواع الأذى (فى سبيل) أى بسبب دينى الذى نهجه^١ ليسلك
إلى فيه ، وحكمت أنه لا وصول إلى رضائى بدونه^٢ (و قتلوا) أى
• فى سبيل •

ولما كان القتل نفسه هو المكروه^٣ ، لا بالنسبة إلى معين ، كان المدح
على اقتحام موجباته ، فبنى للفعول قوله : (و قتلوا) أى فيه ، فخرجوا
بذلك عن مساكن أرواحهم بعد النزوح^٤ عن منازل أشباحهم ، وقراءة
حزمة والكسائى بتقديم المبنى للفعول ألغى معنى ، لأنها أشد ترغيبا فى
١٠ الإقدام على الاختصاص ، لأن من استقتل^٥ أقدم على الغمرات إقدام
الأسد فقتل^٦ أخص منه^٧ ولم يقف أحد أمامه ، فكأنه قبل^٨ :
وأرادوا^٩ القتل ، هذا^٩ بالنظر إلى الإنسان نفسه ، ويجوز أن يكون
الخطاب للجموع^{١٠} ' يكون المعنى : وقاتلوا بعد أن رأوا كثيرا من
أصحابهم قد قتل (لا كفرن عنهم سيئاتهم) كما تقدم سؤلهم إياى
١٥ فى ذلك علما منهم بأن أحدا لن يقدر على أن يقدر الله حق قدره

(١) من مد ، وفى الأصل و ظ : بهجته (٢) زيد بعده فى الأصل : معللا ،
ولم تكن الزيادة فى ظ و مد فدفناها (٣) زيدت الواو بعده فى ظ و مد .
(٤) من مد ، وفى الأصل : النزول ، وفى ظ : البروح (٥) فى الأصول : استقل .
(٦) فى ظ : قتل (٧) سقط من مد (٨) من ظ و مد ، وفى الأصل : قتل (٩-٩) من
ظ و مد ، وفى الأصل : بالقتل بدا (١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : للجموع .

وإن اجتهد (و لا دخلهم) أى بفضل رزئت تجرى من تحتها الأنهر (٤)
 كما سبق به^١ الوعد (ثوابا) وهو وإن كان على أعمالهم فهو فضل
 منه، وعظمه بقوله: (من عند الله ط) أى المنعوت بالاسماء الحسنى
 التى منها الكرم والرحمة لأن أعمالهم لا توازى أقل نعمه (والله ع)
 أى الذى له^٢ الجلال والإكرام^٣، ونه على عظمة المحدث عنه بالعندية
 فقال: (عنده ع) أى فى خزان ملكوته التى هى فى غاية العظمة
 (حسن الثواب ع) أى وهو ما لا تائبه كدر فيه، لأنه شامل
 القدرة بخلاف غيره .

ولما كانت هذه المواعدة^٤ آجلة، وكان نظرم إلى ما فيه الكفار
 من عاجل السعة ربما أثر فى بعض النفوس أثرا يقدح فى الإيمان بالغيب ١٠
 الذى هو شرط قبول الإيمان؛ داواه^٥ سبحانه بأن تلا^٦ بتشير^٧ المجاهدين
 بانذار الكفار المنافقين والمصارحين الذين أملى لهم بخذلانهم المؤمنين
 بالرجوع عن قتال أحد وغيره من أسباب الإملاء على / وجه يصدق
 ٤٤٤ / ما تقدم أول السورة من الوعد بأنهم سيفلبون، وأن أموالهم إنما هى
 صورة، [لا -^٨] حقائق لها، عطفًا لآخرها على أولها، وتأكيذا لاستجابة ١٥
 دعاء أوليائه آخر^٩ التى قبلها بقوله - مخاطبا لأشرف عباده، والمراد من
 (١) فى ظ: فيه (٢) ريد^{١٠} بعده فى الأصل: ذو، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد
 لحذفناها (٣) فى ظ ومد: الجمال (٤) فى مد: للمواعيد (٥) فى ظ: داوه، وفى
 مد: دواه - كذا (٦) سقط من ظ (٧) من مد، وفى الأصل: بتوشير، وفى
 ظ: تيسير (٨) زيد من ظ ومد .

يمكن ذلك عادة فيه ، لأن خطاب الرئيس أمكن في خطاب الاتباع :-
 ﴿ لا يغرنك قلب ﴾ أى لا تقتدر بتصرف ﴿ الذين كفروا ﴾ تصرف
 من يقبل الأمور بالنظر في عواقبها لسلامتهم^١ في تصرفهم وفوائدهم
 وجودة ما يقصدونه^٢ في الظاهر بجودة القلب في البدن ﴿ في البلاد ﴾
 ٥ فان قلبهم ﴿ متاع قليل ﴾ أى لا يعبأ به ذو همة عليه ، وعبر بأداة
 التراخي إشارة إلى أن تمتيعهم - وإن فرض أنه طال زمانه وعلا شأنه -
 تافه^٣ لزواله ثم عاقبه ، وإلى هول تلك العاقبة وتناهى عظمتها ، قال :
 ﴿ ثم ماؤهم ﴾ أى بعد التراخي إن قدر^٤ ﴿ جهنم ﴾ أى الكريمة
 المنظر ، الشديدة الأحوال ، العظيمة الأوجال ، لا مهاد لهم غيرها ﴿ وبئس^٥
 ١٠ المهاده ﴾ أى الفراش الذى يوطأ ويسهل للراحة والهدوء .

ولما بين بآية المهاجرين أن النافع من الإيمان هو الموجب للثبات
 عند الامتحان ، وكانت تلك الشروط قد لا توجد ، ذكر وصف التقوى
 انعام للأفراد الموجب للاسعاد ، فعقب تهديد الكافرين بما لاضدادهم
 المتقين الفائزين بما تقدم الدعاء إليه بقوله تعالى " قل انبئكم بخير من
 ١٥ ذلكم " فقال تعالى : ﴿ لكن الذين اتقوا ربهم ﴾ أى أوقعوا الاتصاف
 بالتقوى بالاتِّيمار بما أمرهم به " المحسن إليهم و " الانتهاء عما نهاهم شكرا

(١) في ظ : تمكن (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : سلامتهم (٣) من ظ
 ومد ، وفي الأصل : يصدقونه (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : تافه (٥) سقط
 من ظ (٦) من ظ ومد والقرآن المجيد ، وفي الأصل : لبئس .

لإحسانه^١ وخوفاً من عظم شأنه { لهم جنات } وإلى جنات ،
ثم وصفها بقوله : { تجري من تحتها الأنهار } تعريفاً بدوام تنوعها^٢
وزهرتها وعظيم بهجتها .

ولما وصفها بضد ما عليه البار وصف قلوبهم فيها بضد ما عليه
الكفار من كونهم في ضيافة الكريم الغفار فقال : { تخليد فيها } ولما كان
الزل ما يعد للضيف عند نزوله قال معظماً ما لمن يرضيه : { نزلاً }
ولما كان الشيء يشرف بترف من هو من عده نه على عظمته بقوله :
{ من عند الله } مضيفاً إلى الاسم الأعظم ، وأشار بجعل الحنات
كلها نزلاً إلى التعريف بعظيم ما لهم بعد ذلك عنده سبحانه من النعيم
الذي لا يمكن الآدميين [وجه - °] الاطلاع على حقيقة وضعه ، ١٥
ولهذا قال معظماً - لأنه لو أضمر لظن الاختصاص بالزل - : { وما عند الله }
أي الملك الأعظم من الزل وغيره { خير للارادة } مما فيه الكفار
ومن كل ما يمكن أن يخطر بالبال من النعيم .

ولما كان للمؤمنين من أهل الكتابين - مع التشرف بما كانوا عليه
من الدين [الذي - ١] أصله حق - حظٌ من الهجرة ، فكانوا قسماً ثانياً ١٥
من المهاجرين ، وكان إنزال كثير من هذه السورة في مقابلة أهل
الكتاب ومجادلتهم والتحذير من مخالفتهم^٣ ومخادعتهم - لإجبار - بأنهم
() من ظ ومد ، وفي الأصل : لا - لهم (٢) من ظ ومد . أي النعمة ، وفي
الأصل : أي (٣) من ظ ، وفي الأصل : بوعبا ، وفي مد : ينوعها - كد (٤) سقط
من ظ (٥) زيد من مد ١٦ زيد من ظ ومد (٦) في ظ : مخالفتهم .

يخضون^١ المؤمنين مع محبتهم لهم . وأنهم لا يؤمنون بكتابتهم ، وأنهم
 سيمسعون منهم أذى كثيرا إلى أن وقع الحتم في أوصافهم بأنهم اشتروا
 بآيات الله تمنا قليلا - رعا أبأس من إيمانهم ؛ أتبع ذلك مدح مؤمنهم^٢ ،
 وغير الأسلوب عن أن يقال مثلا : والذين آمنوا من أهل الكتاب -
 ٥ إعطاء في موالاتهم بعد التدريب بالتحذير منهم على مناداتهم [وملاواتهم-^٣]
 قال : ﴿ وان من اهل الكتب ﴾ أى اليهود والنصارى ﴿ لمن
 يؤمن بالله ﴾ أى [الذى -^٤] حاز صفات الكمال ، وأشار إلى الشرط
 المصحح^٥ لهذا الإيمان بقوله : ﴿ وما ازل اليكم ﴾ [أى -^٥] من
 هذا القرآن ﴿ وما ازل اليهم ﴾ أى كله ، فيذعن لما يأمر منه باتباع
 ١٠ هذا النبي العزى ، وإليه الإشارة بقوله جامعا للنظر إلى معنى ' من '
 تعظيما لوصف الخشوع بالنسبة إلى مطلق الإيمان^٦ : ﴿ خشعين لله ﴾^٧
 أى لأنسه الملك الذى لا كفوء له ، غير مستكفين عن زل المألوف
 ﴿ لا يشتركون بالله ﴾ أى التى متى تأملوها علموا أنه لا يقدر عليها
 / ٤٤٥ إلا من أحاط بالجلال / والجمال ، الآمرة لهم بذلك ﴿ تمنا قليلا ﴾^٨
 ١٥ مما هم^٩ عليه من الرئاسة وفوذ الكلمة - كما تقدم قريبا في وصف
 معظمهم ، فهم يبينونها^{١٠} ويرشدون إليها ولا يحرفونها .

(١) في ظ و مد : يقصون (٢) في ظ و مد : مومنتهم (٣) زيد من مد ، وموضعه
 في ظ : وملا تهم (٤) سقط من ظ و مد (٥) زيد من ظ و مد (٦) من
 ظ و مد ، وفي الأصل : الصحيح (٧) سقط من ظ (٨-٨) من ظ و مد ،
 وفي الأصل : عالمهم (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : يسبونها .

ولما أخبر تعالى عن حسن ترحمهم إليه أخبر عن جزائهم عنده بما يسر النفوس ويبعث الحمم فقال: ﴿اولئك﴾ أى العظمى الربية ﴿لهم اجرهم﴾ أى الذى يؤملونه، ثم زادم فيه رغبة تشريفه بقوله: ﴿عند ربهم﴾ أى الذى رباهم ولم يقطع إحسانه لحظة عنهم، كل ذلك تعظيما له من حيث أن لهم الاجر مرتين .

ولما اقتضت هذه التأكيدات المبشرات إيجاز الاجر وإتمامه وإحسانه، وكان قد تقدم أنه تعالى يؤتى كل أحد^٢ من ذكر وأنثى أجره، ولا يضيع شيئا، ويجازى السيء والمحسن، وكانت العادة قاضية بأن كثرة الخلق سبب لطول زمن الحساب، وذلك سبب لطول الانتظار، وذلك سبب لتعطيل الإنسان عن مهماته ولضعف صدره بتفرق عزمه وشتاته^٣ كان ذلك محل عجب يورث توهم ما لا ينبغي، فأزال هذا التوهم بأن أمره تعالى على غير ذلك لأنه لا يشغله شأن عن شأن بقوله: ﴿ان الله﴾ أى بما له من الجلال والعظمة والكمال ﴿سريع الحساب﴾ .

ولما كثر فى هذه الآيات الأمر بمقاسة لشدائد وتجرع مرارات^٤ الذى اقتحام الحروب واستهانة عظام الكروب، والحث على المعارف الإلهية والآداب الشرعية من الأصول والعروع انخلاعا من مألوفات (١) من ظ ومد، وفى الأصل: احسانهم (٢) سقط من ظ (٣) زيد بعده فى الأصل: لا، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فخدفاها (٤) فى ظ: سبلك (٥) فى ظ: لتفضيل (٦) فى الأصل ومد: شتاته، وفى ظ: سذاته (٧) فى ظ: مراوت .

إلى ما يأمر به سبحانه من الطاعات، وختم بتجرع فرقة من أهل الكتاب
 لتلك المرات كانت نتيجة ذلك لا محالة قوله تعالى منها على عظمة
 ما يدعو^١ إليه لأنه شامل لجميع الآداب^٢: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أى
 بكل ما ذكرنا فى هذه السورة ﴿اصبروا﴾ أى أوقعوا الصبر تصديقا
 ٥ لإيمانكم على كل ما ينبغى الصبر عليه مما تكرهه النفوس مما^٣ دعمكم
 إليه الزهراوان ﴿وصابروا﴾ أى أوجدوا المصابرة للاعداد من الكفار
 والمنافقين وسائر العصاة. فلا يكون^٤ على باطلهم أصبر منكم على حقكم
 ﴿ورابطوا﴾ أى بأن تربطوا فى الثغور خيلا تكون بازاء ما لهم
 من الخيول إرهابا لهم وحذرا منهم - هذا أصله، ثم صار الرباط^٥ يطلق
 ١٠ على المكث فى الثغور لأجل الذب عن الدين ولو لم تكن^٦ خيول،
 بل [و-^٧] تطلق على المحافظة على الطاعات، ثم أمر بملك ذلك كله
 فقال: ﴿واثقوا بالله﴾ أى فى جميع ذلك بأن تكونوا مراقبين له،
 مستحضرين لجميع ما يمكنكم أن تعلموه من عظمته نعمته ونعمته
 ﴿لعلكم تفلحون﴾ أى ليكون [حالك-^٨] حال من يرحى فلاحه
 ١٥ وطره بما يريد من نصر على الأعداء والعوز بعيش الشهداء^٩. وهذه
 الآية - كما ترى - معقدة بشرط استجابة الدعاء^{١٠} بالنصرة على الكافرين،

(١) فى ظ: يدعون (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: الادات (٣) من ظ
 و مد، وفى الأصل: ما (٤) فى ظ: فلا تكون (٥) فى ظ: الرابط (٦) من
 ظ و مد، وفى الأصل: لم يكن (٧) زدت الواو من ط و مد (٨) زيد من
 ظ و مد (٩) من ظ و مد، وفى الأصل: السعداء (١٠) سقط من ظ.

المختتم به البقرة " فاق قريب اجيب دعوة الداع اذا دعان فليستجبوا الى
وليؤمنوا بى لعلهم يرشدون ^١ " داعية الى تذكير اولى الالباب بالمراقبة
للواحد الى القيوم الذى لا يخفى عليه شئ فى الارض ولا فى السماء
فى اتباع آياته ومعاداة أعدائه، كما أن التى قبلها فيمن آمن بجميع
الكتب: هذا القرآن المصدق ^٢ [١١ - ٢] بين يديه والتوراة والإنجيل، ه
كل ذلك للوزن بالمرقان بالنصر، وتعذيب أهل الكفر بأيديهم تمكيناً
من الله - والله عزيز ذو انتقام - رد ^٣ للقطع على المطلع على أحسن
وجه ^٤ - والله أعلم بالصواب ^٥ وعند حسن المسأله ^٥ :

سورة النساء

مقصودها الاجتماع على التوحيد الذى هدت إليه آل عمران، ١٠

والكتاب الذى حدث عليه البقرة لأجل الدين الذى جمعت الفاتحة
تهديراً مما أرادته شأس ^{١٠} - ر قيس وأظفاره من الفرقة، وهذه / السورة / ٤٤٦ /
من أواخر " ما نزل، روى البخارى فى فضائل القرآن عن يوسف بن
ماهلك أن عراقياً سأل أم المؤمنين عائشة رضى الله عنها أن تريسه
مصحفها، فقالت: لم؟ قال: لعنى أولف ^{١٢} القرآن عليه، فانه يقرأ ١٥

(١) آية ١٨٦ (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ ومد (٤) فى ظ: يمكنه - كد .
(٥) سقط من مد (٦) من مد، وفى الأصل وظ: وذ، (٧) زيد فى الأصل ومد:
و . بدع، ولم تكن الزيادة فى ظ لحدفتها (٨-١٨) سقط من ظ ومد (٩) مدنية،
وعدة آياتها عند الشاميين مائة وسبع وسبعون، وعند الكوفيين ست وسبعون،
وعند الباقين خمس وسبعون (١٠) فى مد . ساس - كذا (١١) من ظ ومد،
وفى الأصل: الاواخر (١٢) من ظ ومد وصحيح البخارى، وفى الأصل:

غير مؤلف^١، قالت: وما يضرك آية قرأت^٢ قبل، إنما نزل أول ما نزل منه سورة من المفصل، فيها^٣ ذكر الجنة والنار حتى إذا ثاب الناس إلى الإسلام نزل الحلال والحرام، ولو نزل أول شيء^٤ 'لا تشربوا' الخمر^٥ لقالوا: لا ندع الخمر أبدا، ولو نزل 'لا تزنا' لقالوا: لا ندع الزنا أبدا، لقد نزل بمكة^٦ على محمد^٧ وإني لجارية ألعب^٨ 'بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمر'^٩ وما نزلت^{١٠} سورة البقرة والنساء إلا وأنا عنده، قال: فأخرجت له المصحف فأملت عليه آي السور^{١١} - انتهى . وقد عنت بهذا رضى الله عنها أن القرآن حاز أعلى^{١٢} البلاغة في إنزاله مطابقا لما تقتضيه^{١٣} الأحوال بحسب الأزمان، ثم رتب على أعلى^{١٤} وجوه البلاغة بحسب ما تقتضيه^{١٥} المفاهيم من المقال^{١٦} - كما نشاهده من هذا الكتاب البديع المثال البعيد المثال .

ولما كان مقصودها الاجتماع على ما دعت^{١٧} إليه السورتان قبلها

(١) من ظ و مد و الصحيح، وفي الأصل: موافقة (٢) من مد و الصحيح، وفي الأصل وظ: قريب (٣) من ظ و مد و الصحيح، وفي الأصل: منها . (٤) في ظ: لا يشربوا (٥) في ظ: خمر (٦) سقط من ظ (٧) ومن هنا إلى ص ١٧٢ أسستنا المتن على ظ لكون الأصل في غاية الانطماس (٨-٨) من مد و الصحيح، وفي ظ: وقد أولته (٩) من مد و الصحيح، وفي ظ و هامش الصحيح: السورة (١٠) من مد، وفي ظ: على (١١) من مد، وفي ظ: يقتضيه، وزيد فيه بعده: في . ولم تكن الزيادة في مد لحذفها (١٢) من مد . وفي ظ: يقتضيه . (١٣) في مد: الحال (١٤) من مد، وفي ظ: دلت .

من التوحيد ، و كان السبب الأعظم في الاجتماع [١ - ٢] التواصل
عادةً الأرحام العاطفة ، في مدارها "نساء" سميت "نساء" لذلك ، و لأن
بالاتقاء فيهن تتحقق العفة ، تعدل الذي لبابه "توحيد" (بسم الله) ،
الجامع لشتات الأمور باحسان "تزاوج" في لطائف لمقدور (الرحمن) ،
الذي جعل الأرحام رحمة عامة (الرحيم) ، الذي خص من أراد
بالتواصل على ما دعا إليه دينه الذي جملة "نعمة" تامة .

لما تقرر أمر الكتاب الجامع الذي هو الطريق ، و ثبت الأساس
الحامل الذي هو التوحيد احتيج إلى الاجتماع على ذلك ، فجاءت هذه
السورة داعية إلى الاجتماع و التواصل و التعاطف و التراحم فابتدأت
بالتداه العام لكل الناس ، و ذلك أنه لما كانت أمهات الفضائل - كما
تبين في علم الأخلاق - أربعة : نعلم و الشجاعة و تعدل و العفة ، كما يأتي
شرح ذلك في سورة لقمان عليه السلام ، و كانت آل عمران داعية
مع ما ذكر من مقاصدها إلى اثنتين منها ، و هما العلم و الشجاعة - كما
أشير إلى ذلك في غير آية "نزل عليك الكتاب بالحق" ، "و ما يعلم
تأويله إلا الله و الراسخون في العلم" ، "شهد الله أنه لا إله إلا هو و الملك
و أولو العلم" ، "و لا تهنوا و لا تحزنوا و اتمموا الاعلون ان كنتم مؤمنين" ،
"فما وهنوا لما أصابهم في سبيل الله" ، ["فاذا عزمت فتوكل على الله" .

(١) زيدت الواو من مد (٢) من مد ، و في ظ : التجاوز (م) زيد في ظ :
تامة ، و لم تكن الزيادة في مد لحذفها (ع) من مد . و في ظ : من (ه) في مد :
فابتدأت (٦) من مد . و في ظ : كما نزلت (٧) من مد . و في ظ : اثنتين .

”ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله - [امواتا] - الآية، ”الذين استجابوا لله والرسول من بعد ما آصاهم القرع“، ”يآيها الذين آمنوا اصبروا وصابروا“ - الآية، وكانت قصة أحد قد أمفرت عن أيتام استشهد مورثوهم في حب الله، وكان من أمرهم في الجاهلية منع أمثالهم من الإرث جوراً عن سواء السبيل وضللاً عن أقوم الدليل، جاءت هذه السورة داعية إلى الفضيلتين الباقيتين. وهما العفة والعدل مع تأكيد الخصلتين الآخرين^٢ حسماً تدعو إليه المناسبة، وذلك مشمراً^٣ للتواصل بالإحسان والتعاطف باصلاح الشأن للاجتماع على طاعة الديان، فقصودها الأعظم الاجتماع على الدين بالاقتداء بالكتاب المبين، وما أحسن ابتداءها بعموم^٤: ”يآيها الناس“ بعد اختتام تلك بخصوص ”يآيها الذين آمنوا اصبروا [وصابروا]“ - الآية.

ولما اشتملت هذه السورة على أنواع كثيرة^٥ من التكليف، منها التعطف على الضعاف بأمر كانوا قد مروا على خلافها، فكانت في غاية^٦ المشقة على النفوس، وأذن بشدة الاهتمام بها بافتتاح السورة ١٥ واختتمها بالحث عليهما قال: ﴿اتقوا ربكم﴾ أى سيدكم ومولاكم المحسن إليكم بالتربة بعد الإيجاد. بأن تجعلوا بينكم وبين سخطه وقاية، لئلا يعاقبكم بترك إحسانه إليكم، فينزل بكم كل بؤس. ابتداء هذه بيان / ٤٤٧

(١) زيد ما بين الحازير من مدو القرآن المجيد (٢) من مد، وفي ظ: الاخرتين
(٣) من مد، وفي ظ: مستمر (٤) وإى هنا انتهى تأسيس ظ متنا (٥) زيد من مد
و قرآن المجيد (٦) فمد: كبيرة (٧) من ظ ومد، وفي الأصل: غايته - كذا.
كيفية (٤٣) ١٧٢

كيفية ابتداء الخلق حثا على أساس^١ التقوى من العفة والعدل فقال:
 ﴿الذى﴾ جعل بينكم غاية الوصلة لئلا تعوجها ولا تضيعوها^٢، وذلك
 أنه ﴿خلقكم من نفس واحدة﴾ هي أبوكم آدم عليه الصلاة والسلام
 المذكور^٣ بمظيم قدرته ترهيبا للعاصي وترغيبا للطائع توطئة للأمر بالإرث،
 وقد جعل سبحانه الأمر بالتقوى مطلعا لسورتين: هذه وهي رابعة ٥
 النصف الأول، والحج وهي رابعة النصف الثاني، وعلل الأمر بالتقوى
 في هذه بما دل على كمال قدرته وشمول عله وتام حكمته من أمر
 المبدأ، وعلل ذلك في الحج بما صور المعاد^٤ تصويرا لا مزيد عليه،
 فدل [فيها - ٦] على المبدأ والمعاد تنبيها على أنه محط الحكمة، ما خلق
 الوجود [إلا - ٦] لأجله، لتظهر^٥ الأسماء الحسنى والصفات العلى ١٠
 أم^٦ ظهور يمكن البشر الاطلاع عليه، ورتب ذلك على الترتيب
 الأحكم، فقدم سورة المبدأ على سورة المعاد لتكون الآيات المتلوة طبق
 الآيات المرئية، وأبدع من ذلك كله وأدق أنه لما كان أعظم مقاصد
 السورة الماضية المجادلة في أمر عيسى، وأن مثله كمثل آدم عليهما الصلاة
 والسلام، وكانت حقيقة حاله أنه ذكر^٧ تولد من أنثى فقط بلا واسطة ذكر، ١٥
 (١) في ظ: اثبات - كذا (٢) من مد، وفي الأصل و ظ: لا يضيعوها .
 (٣) من مد، وفي الأصل و ظ: مذكر (٤) من مد، وفي الأصل و ظ:
 لا (٥) زيدت الواو بعده في الأصل، ولم تكن في ظ و مد لحذفها (٦) زيد
 من ظ و مد (٧) من مد، وفي الأصل: لتظهر، وفي ظ: ليظهر (٨) من ظ
 و مد، وفي الأصل: ثم .

بين في هذه السورة بقوله - عطفًا على ما تقديره جوابًا لمن كأنه قال : كيف كان ذلك ؟ - إنشاء تلك النفس ، أو تكون^١ الجملة حالية - :
 ﴿ وخلق منها زوجها ﴾ أى مثله في ذلك أيضا كمثل حواء : أمه ، فانها أنثى تولدت من ذكر بلا واسطة أنثى ، فصار مثله كمثل^٢ كل من أبيه و أمه : آدم و حواء معا عليها الصلاة و السلام ، و صار الإعلام بخلق آدم و زوجه و عيسى عليهم الصلاة و السلام - المندرج تحت آية^٣ "بعضكم من بعض" مع آية البث التى بعد هذه - حاصرا^٤ للقسمة الرباعية العقلية التى لا مزيد عليها ، وهى بشر لا من ذكر و لا أنثى ، بشر منهما ، [بشر -^٥] من ذكر فقط ، بشر من أنثى فقط ، و لذلك عبر في هذه السورة بالخلق ، و عبر في غيرها بالجعل ، لخلو السياق عن هذا الغرض ، و يؤيد هذا أنه قال تعالى في أمر يحيى عليه الصلاة و السلام "كذلك الله يفعل ما يشاء"^٦ و فى أمر عيسى عليه الصلاة و السلام "يخلق ما يشاء"^٧ و أيضا فالسباق هنا للترهيب الموجب للتقوى ، فكان بالخلق الذى هو أعظم في إظهار الاقتدار - لأنه اختراع الأسباب و ترتيب المسببات عليها -
 ١٥ أحق من الجعل الذى هو ترتيب المسببات على أسبابها و إن لم يكن اختراع - و سبحان العزيز "مليم العظيم الحكيم !

ولم ذكر تعالى الإنشاء عبر بلفظ ائرب الذى هو من الترية ، ولما

(١) فى ظ : يكون (٢) من مد . وفى الأصل و ظ : مثل (٣) سقط من ظ .

(٤) سورة ٣ آية ١٩٥ (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : حاضرا (٦) زيد من

ظ و مد (٧) سورة ٢ آية ٤٠ (٨) سورة ٣ آية ٤٧ .

كان الكل - المشار إليه بقوله تعالى عطفًا على ما تقديره : وبث لكم منه إليها : ﴿ وبث منها ﴾ أى فرق ونشر^١ من التوالد^٢ ، ولما كان المبوث قبل ذلك عدما وهو الذى أوجده من "عدم نكر" لإفهام ذلك قوله : ﴿ رجالا كثيرا ونساء ﴾ - من نفس واحدة^٣ كان إحسان^٤ كل من الناس إلى كل منهم من صلة^٥ الرحم ، و" وصف الرجال دونهن ٥ مع أنهن أكثر منهم إشارة إلى أن لهم عليهن درجة ، فهم أقوى وأظهر وأطيب وأظهر فى رأى العين لما لهم من الانتشار وللنساء من الاختفاء والاستتار .

ولما كان قد أمر سبحانه وتعالى أول لآية بتقواه مشيرا إلى أنه جدير بذلك منهم لكونه ربههم ، عطف على ذلك الأمر^٦ أمرا آخر مشيرا^٧ إلى أنه يستحق ذلك لذاته لكونه الحاوى لجميع الكمال ، المنزه عن كل شائبة نقص فقال : ﴿ واتقوا الله ﴾ أى عموما لما له من إحاطة الأرصاف كما اتقيتموه خصوصا لما له إليكم من الإحسان^٨ - الزية^٩ ، احذروه وراقبوه فى أن تقطعوا أرحامكم التى جعلها سببا تربيتكم .

ولما كان المقصود من هذه السورة مواصلة وصف نفسه لمقدس ١٥

بما يشير إلى ذلك فقال : ﴿ الذى تسألون ﴾ أى يسأل ، بعضكم بعضا^{١٠} ٤٤٨ / ﴿ به ﴾ فانه لا يسأل باسمه الشريف المقدس إلا برحمته ولربه لعطف ،

(١-١) فى مد : بالتوالد (٢) فى ظ : يكنى (٣) من ظ ومد ، وفى الأصول : احصان .

(٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : أصلة (٥) سقطت الواو من ظ (---) سقطت

من ظ (٧) من مد ، وفى لأصل وظ : وصل .

ثم زاد المقصود إضاحا فقال: ﴿والأرحام﴾ أي [و-١] اتقوا
 قطعة الأرحام التي تساملون بها، فانكم تقولون: ناشدتك بالله والرحم!
 وعلل هذا الأمر بتخريفهم عواقب بعثه، لأنه مطلع على سرهم
 وعلمهم مع ما له من القدرة الشاملة. فقال مؤكدا لأن أفعال الناس
 ٥ في ترك التقوى وقطعة الأرحام أفعال^٢ من يشك في أنه بعين الله سبحانه:
 ﴿إن الله﴾ أي المحيط علما وقدره ﴿كان عليكم﴾ وفي أداة الاستعلاء
 ضرب من التهديد ﴿رقياء﴾ وخفض حمزة "الأرحام" المقسم بها
 تعظيها لها وتأكيدا للنتيجة على أنهم قد نسوا الله في الوفاء بحقوقها - كما
 أقسم^٣ بالنجم والتين^٤ وغيرهما، [والقراءتان-^٥] مؤذنتان^٦ بأن
 ١٠ صلة الأرحام من الله بمكان عظيم، حيث قرنها باسمه سواء كان عطما -
 كما شرحته آية "وقضى ربك أن لا تعبدوا إلا إياه"^٧ وغيرها - أركان
 قسما، واتفق المسلمون على أن صلة الرحم واجبة، وأحقهم بالصلة
 الولد، وأول صلته أن يختار له الموضع^٨ الحلال.

ولما بان من هذا تعظيمه لصلة الرحم بجعلها في سياق ذكره سبحانه
 ١٥ وتعالى المبر عنه باسمه الأعظم - كما فعل نحو ذلك في غير^٩ آية، وكان

(١) ريدت الواو من مد (٢) من مد، وفي الأصل وظ: فقال - كذا.
 (٣) من مد، وفي الأصل وظ: قسم (٤) من مد، وفي الأصل: البر،
 وقد سقط من ظ (٥) زيد من مد (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: موديان -
 كذا (٧) سورة ١٧ آية ٢٣ (٨) من مد، وفي الأصل وظ: الوضع (٩) زيد
 بعده في الأصل ومد: ما، ولم تكن الزيادة في ظ لحذفها.

قد تقدم في السورة الماضية ذكر قصة أحد التي انكشفت عن أيتام^١،
ثم ذكر في قوله تعالى " كل نفس ذائقة الموت " أن الموت مشرع^٢ لا بد
لكل نفس من وروده، علم أنه لا بد من وجود الأيتام في كل وقت،
فدعا إلى العفة والعدل فيهم لأنهم بعد الأرحام أولى من يتق الله فيه^٣
و يخشى مراقبته بسببه فقال: ﴿ واتوا اليشئ ﴾ أي الضعفاء الذين
انفردوا عن آباؤهم، وأصل اليتيم^٤ الانفراد ﴿ أموالهم ﴾ أي هيئتها
بحسن التصرف فيها لأن توتوم إياها بعد البلوغ - كما يأتي. أو يكون
الإيتاء^٥ حقيقة واليتيم باعتبار ما كان. أو باعتبار الاسم اللغوي
وهو مطلق الانفراد، وما أبدع لإلاءها للآية الآمرة بعد عموم تقوى
الله بخصوصها^٦ في صلة الرحم المحتمة بصفة الرقيب^٧ لما لا يخفى من
أنه لا حامل على العدل في الأيتام إلا المراقبة، لأنه لا^٨ ناصر لهم، وقد
يكونون ذوي رحم.

ولما أمر بالعفة في أموالهم أتبعه تقييح^٩ الشره^{١٠} الحامل للعاقل^{١١}
على لزوم المأمور به فقال: ﴿ ولا تبدلوا ﴾ أي تكلفوا أنفسكم أن
تأخذوا على وجه البديلة ﴿ الخيث ﴾ أي من الخبائث التي لا أخبث منها،
(١) من ظ و مد، وفي الأصل: الأيتام (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: مشروع.
(٣) في مد: فيهم (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: اليتيم (٥) في ظ: الاتيان.
(٦) من ظ و مد، وفي الأصل: نصوصها (٧) سقط من ظ (٨) من مد،
وفي الأصل: بقيق، وفي ظ: بفتح - كذا (٩) من ظ و مد، وفي الأصل:
العشرة (١٠) في مد: للعاقل.

لأنها تذهب بالمقصود من الإنسان ، فهدم جميع أمره ﴿ بالطيب ص ﴾
 أى الذى هو [كل - ١] أمر يحمل على معالى الأخلاق الصائبة^٢ للعرض ،
 المعلية لقدر الإنسان ؛ ثم بعد هذا النهى العام نوه^٣ بالنهى عن نوع منه
 خاص ، فقال معبرا بالاكل^٤ الذى^٥ كانت العرب تزدم بالإكثار منه
 ٥ ولو أنه حلال طيب ، فكيف إذا كان حراما ومن مال ضعيف مع الغنى
 عنه : ﴿ ولا تاكلوا أموالهم ﴾ أى تتفكروا بها أى انتفاع كان ،
 مجموعة ﴿ إلى أموالكم ط ﴾ شرها وحرصا وجبا فى الزيادة من الدنيا
 التى^٦ علمتم شؤمها وما أثرت من الخذلان فى آل عمران ، وعبر بالى
 إشارة إلى تضمين الاكل معنى الضم تنبيها على أنها متى ضمت إلى مال
 ١٠ الولى أكل منها فوقع فى النهى ، فحس بذلك على تركها محفوفة على
 حياها^٧ ؛ ثم علل ذلك بقوله : ﴿ انه ﴾ أى الاكل ﴿ كان حوبا ﴾ أى
 إنما و هلاكا ﴿ كبيرا ﴾ .

ولما كان تعالى [قد - ١] أجرى سنة الإلهية فى أنه لا بد فى
 التنازل من توسط^٨ النكاح إلا ما كان من آدم وحواء وعيسى عليهم
 ١٥ الصلاة والسلام ، وكانوا قد أمروا بالعدل فى أموال اليتامى ، وكانوا
 يلون^٩ أمور يتاماهم ، وكانوا ربما نكحوا من فى حجورهم منهم ، فكان
 ربما أوقفهم هذا التحذير من أموالهم عن النكاح خوفا من التقصير فى

(١) زيد من مد (٢) فى ظ : الصائبة (م) من مد ، وفى الأصل وظ : بالاهل .
 (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : التى (٥) فى ظ : الذى (٦) أى انفرداها ، وفى
 الأصل ومد : حياها ، وفى ظ : مثالا (٧) فى ظ : توسطه (٨) فى ظ : يولون .

حق من حقوقهن. أتبعه تعالى عطفًا على ما تقديره: فإن وثقتن من أنفسكم^١ بالعدل غفالطوهم بالنكاح وغيره: ﴿ وان خفتم ﴾ فعب بأداة الشك حثًا على الورع ﴿ الا تقسطوا ﴾ أى تعدلوا ﴿ فى الشئ ﴾ و وثقتن من أنفسكم بالعدل فى غيرهن ﴿ فانكحوا ﴾ .

- و لما كانت النساء ناقصات عقلا ودينًا، عبر عنهن بأداة ما لا يعقل ٥
- إشارة إلى الرفق بهن والتجاوز/ عنهن فقال: ﴿ ما ﴾ ولما أفاد^٢ انكحوا^٣ ٤٩ /
- الإذن المتضمن للحل، حل الطبيب على اللذيق المنكح عن النهى السابق ليكون الكلام عاما مخصوصا بما يأتى من آية المحرمات من النساء، ولا يحمل الطبيب على الحل لثلا يؤدي - مع كونه تكرارا - إلى أن يكون الكلام بجملا - لأن الحل لم يتقدم عليه، والحل على العام المخصوص ١٠
- أولى، لأنه حجة فى غير محل التخصيص، والمجمل^٤ ليس بحجة أصلا - أفاده^٥ الإمام الرازى: فقال تعالى: ﴿ طاب ﴾ أى زال عنه حرج النهى السابق ولذ، وأتبعه قيدا لا بد منه بقوله: ﴿ لكم ﴾ و صرح بما علم^٦ التزاما فقال: ﴿ من النساء ﴾ أى من غيرهن ﴿ ثنتي وثلاث وربعم ﴾
- أى حال كون هذا المأذون فى نكاحه^٧ موزعا هكذا: ثنتين ثنتين وثلاثا ١٥
- ثلاثا وأربعا أربعا لكل واحد، وهذا الحكم عرف من العطف بالواو، ولو كان بأو لما أفاد الزوج إلا على أحد هذه الوجوه الثلاثة^٨،
- (١) فى ظ: أنفسهم (٢) فى ظ: الحمل (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: افادة .
- (٤) تكررت فى الأصل (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: غيره (٦) فى مد: الثلاث .

ولم يقد التخيير المفيد للجمع بينها على سبيل التوزيع ، وهذا دليل واضح على أن النساء أضعاف الرجال ، و روى البخارى فى التفسير عن عروة ابن الزبير أنه سأل عائشة رضى الله عنها عن قوله تعالى " و ان خفتم الا تقسطوا فى اليتيمى " فقالت : يا ابن أخى ! هذه اليتيمة تكون فى حجر وليها ، تشركه فى ماله ، و يسجه ماله و جمالها ، فيريد وليها أن يتزوجها بنير أن يقسط^٢ فى صداقها فيعطياها [مثل ما يعطيها -^٣] غيره ، فهوا عن ذلك أن ينكحوهن إلا أن يقسطوا لمن و يبلغوا لمن أعلى^٤ سنتهن فى الصداق ، فأمرؤا أن ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن ، قال عروة : قالت عائشة : و إن الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه و سلم بعد هذه الآية ، فأنزل الله عز وجل " [و -^٥] يستفتونك فى النساء " قالت عائشة : و قول الله عز وجل فى آية أخرى " و ترغبون ان تنكحوهن " رغبة^٦ أحدكم عن يتيمة حين تكون قليلة المال و الجمال ، قالت^٧ : فهوا أن ينكحوا من رغبوا فى ماله و جمالها فى يتامى النساء إلا بالقسط ، من أجل رغبتهن عنهن إذا كن قليلات [-^٨ المال و الجمال ، و فى رواية

(١) فى ظ : قول (٢) من ظ و مد و صحيح البخارى ، و فى الأصل : يسقط - كذا (٣) زيد من ظ و مد و صحيح البخارى (٤) من صحيح البخارى ، و فى الأصل و مد : على ، و قد سقط من ظ (٥) زيد من صحيح البخارى و القرآن المجيد (٦) من صحيح البخارى ، و فى الأصول : رغب (٧) فى ظ : قال (٨) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد ، و لفظ « المال و الجمال » ثبت فى صحيح البخارى ايضا

” في النكاح “، فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها
 [إذا رغبوا] فيها^١ إلا أن يقسطوا لها و يسطوها حقها الآوفي في الصداق؛
 وهذا الخطاب للأحرار دون العبيد، لأن العبد لا يستقل^٢ [بنكاح -^٣
 ما طاب له، بل لا بد من إذن السيد .

ولما كان النساء كاليتمى في الضعف قال مسيبا عن الإذن في
 النكاح: ﴿فإن خضتم الا تعدلوا﴾ أى فى الجمع؛ ﴿فواحدة﴾ أى
 فأنكحوها، لأن الاقتصار عليها أقرب إلى العدل، لأنه ليس معها من
 يقسم له فيجب العدل بينها وبينه، ولما كان حسن العشرة المؤدى إلى
 العدل دائرا على إطراح النفس، وكان الإمام - لكرهه بالغربة وعدم
 الأهل - أقرب إلى حسن العشرة سوى بين العدد ممنه إلى غير نهاية ١٠
 وبين الواحدة من الحرائر قليل: ﴿او ما﴾ أى أنكحوا ما ﴿ملكتم﴾
 إيمانكم ط فانه لا قسم بينهما، وذكر ملك اليمين يدل أيضا على أن
 الخطاب من أوله خاص بالأحرار ﴿ذلك﴾ أى نكاح غير اليتامى
 و انتقل من الحرائر و الاقتصار على الإمام ﴿ادنى﴾ أى أقرب* إلى
 ﴿الا تعولوا﴾ ح أى^١ تملوا بالجور عن^٢ منهاج القسط و هو ١٥
 الوزن المستقيم، أو تكثر^٣ عيالكم، أما عند الواحدة فواضح. و أما
 (١) سقط من ظ (٢) من مد. وفي الأصل: لا يشتغل، وفي ظ: لا يشغل.
 (٣) زيد من ظ ومد (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: بالجمع (٥) من ظ ومد،
 وفي الأصل: الاقرب (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: يملوا (٧) من ظ ومد،
 وفي الأصل: على (٨) في ظ: يكثر .

عند الإمام فبالعزل^١، وعدم احتياج الرجل معهن لخدام له أو لمن،
 والبيع لمن أراد منهن، وأمرهن بالاكتساب، أو محتاجوا فظلوا
 بعض النساء، أو تأكلوا أموال اليتامى؛ وكل معنى من هذه راجع إلى
 لازم لمعنى^٢ المادة الذى مدارها عليه، لأن مادة 'علا' - واوية بجميع
 ٥ تقاليها الست: علو، عول، لوع، لعو، ^٤وعل، ولع^٣؛ و يائية بتركيبها:
 ليع^٥، عيل - تدور على الارتفاع، ويلزمه الزيادة والميل، فن^٦ الارتفاع:
 العلو والوعل والولع، ومن الميل والزيادة: العول، وبقية المادة
 يائية^٧ و^٨ واوية^٩ إما للزالة، وإما لأحد هذه المعاني - على ما يأتي بيانه؛
 فعلا يعلو: ارتفع، والعالية: الفتاة القريمة - لأنها تكون أرفع مما ساواها
 ١٠ وهو معوج، والعالية من حال الحجاز - لإشرافها على ما حولها، وكذا
 العوالى - لقرى^٩ بظاهر المدينة الشريفة^{١٠} - لأنها فى المكان العالى الذى
 | ٤٥٠ |
 يجرى ماؤه إلى غيره، والمعلقة: كسب الشرف، ومقبرة^{١١} مكة
 بالحجون - لأنها فى أعلى مكة وماؤها يصب إلى ما دونه، وفلان من
 عليه الناس، أى أشرافهم، والعلية بالتشديد: الغرفة، و'على'
 (١) من مد، وفى الأصل: فبالعز - كذا، وفى ظ: بالعدل (٢) فى ظ: المعنى.
 (٣) سقط من ظ (٤ - ٤) من ظ ومد، وفى الأصل: وولع على - كذا.
 (٥) فى ظ: بيع (٦) زيد بعده فى ظ: الزيادة (٧) العبارة من هنا إلى
 « والعالية » الآتى سقطت من ظ (٨) من مد، وفى الأصل: ماما - كذا.
 (٩) من مد، وفى الأصل وظ: القرى (١٠) فى مد: المشرفة (١١) فى مد:
 لمقبرة.

حرف الاستعلاء^١، وتعلت المرأة من قاسها، أى طهرت وشفيت - لأنها كانت في سفول من الحال، و العلاوة: رأس الجبل و غنقه، وما يحمل على البعير بين العدلين، ومن كل شيء: ما زاد عليه، والمعلى: القدح السايح^٢ من^٣ الميسر - لأنه الغاية في القداح الفائزة، لأن القداح عشرة: السبعة الأولى منها فائزة، والثلاثة الأخيرة مهملة لا أنصاء^٤ لها. ٥
و علوان الكتاب: عنوانه، و ارتفاعه على بقية الكتاب واضح، و العليان: الطويل والضمخ، و الناقة المشرفة. و من الأصوات: الجهرية، و العلاء: السندان، و العلياء: رأس كل جبل مشرف، و السماء، و المكان العالى، و كل ما علا من شيء، و عليك زيدا: الزمه - لأنه يلزم من ملازمته له العلو على أمره، و علا النهار: ارتفع^٥، و علا الدابة: ركبها، ١٠
و أعلى عنها: نزل - كأنه من الإزالة، و كذا على المتاع عن الدابة تعلية: أنزله، و أعليت عن الوسادة [و عاليت^٦] : ارتفعت و تنحيت^٧، و رجل عالى^٨ الكعب: شريف، و على الكتاب^٩ تعلية: عنوانه^{١٠} كعلونه^{١١}، و عالوا نعيه^{١٢}: أظهروه، و العلى: الشديد^{١٣} 'لقوى. و عليون في السماء
(١) في مد: استعلا (٢) في ظ: السايح (٣) في مد: في (٤) من ظ و مد، و في الأصل: انصاء (٥) سقط من ظ (٦) زيد من ظ و مد (٧) من ظ و مد، و في الأصل: ترحلت (٨) في ظ: على (٩-١٠) في ظ: تقليبه بتونه - كذا. (١٠) تقدم في ظ على «شريف» غير أنه وقع فيه «كعلويه» - كذا (١١) من لسان العرب، و في الأصل: نعيه، و في ظ: نعه، و في مد: بقيه - كذا. (١٢) من مد و القاموس، و في الأصل و ظ: الشريف.

السابعة ، وأخذه علوا: عنوة ، و تعالى^١ : الارتضاع ، إذا أمرت^٢
 منه^٣ قلت^٤ : تعالى - بفتح اللام ، ولها : تعالى - ولو كنت في موضع
 أسفل من موضع المأمور ، لأنه يحتاج إلى تطاول مهما^٥ كان^٦ بينك
 وبينه مسافة ، ولأن^٧ الأمر أعلى من المأمور رتبة فوضعه كذلك ،
 ٥ و تعالى^٨ : علا في مهلة^٩ ، و المعتلى^{١٠} : الأسد ؛ واللغو : السيق الخلق ،
 و " الفسل ، و الشره " الحريص ، و اللاعى : الذى يفزعه أدنى شيء ،
 إما^{١١} لأنه وصل إلى الغاية في السفول فقتسم أعلاها حتى رضى لنفسه
 هذه الاخلاق^{١٢} ، و إما لأنه من باب الإزالة ، أو^{١٣} التسمية بالبعد ،
 و " ذئبة لعوة " و امرأة لعوة^{١٤} ، أى حريصة ، و اللعوة : السواد بين
 ١٠ حلتى الثدي ، إما لأن ذلك أعلاه ، و إما لعلو^{١٥} لون السواد على لون
 الثدي ، و الألعاء : السلاميات ، و السلامى عظم يكون في فرسن البعير ،

(١) فى ظ و مد : العتائى (٢) سقط من ظ و مد (٣) فى ظ : سنة (٤) من
 ظ و مد ، و فى الأصل : قال (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : منها (٦) من
 مد ، و فى الأصل و ظ : كائنك (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : ان (٨) من
 ظ و اللسان ، و فى الأصل و مد : تعالى ، و الواو التى قبله ساقطة من ظ (٩) من
 ظ و اللسان ، و فى الأصل و مد : مهلة (١٠) من ظ و مد و القاموس ،
 و فى الأصل : المعتل (١١-١٢) من اللسان ، و فى الأصل و مد : العل و السر ،
 و فى ظ : العل و الشر - كذا (١٢) فى ظ : لاما (١٣) فى ظ : الاخلاص .
 (١٤) فى ظ « و » (١٥-١٦) من اللسان ، و فى الأصل : د لقوة ، و فى ظ : ديته
 لغوه . و فى مد : ديته لغوه - كذا (١٦) من مد و اللسان ، و فى الأصل :
 لقوة ، و فى ظ : لغوه - كذا (١٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : العلو .

و عظام^١ صغار في اليد والرجل ، و ذلك لأن العظام أعلى ما في الجسد
 في القوة و الشدة و الصلابة ، و هي أعظم قوامه^٢ ، و اللاعية : شجيرة^٣
 في سفح الجبل ، لها نور أصفر ، و لها لبن ، و إذا^٤ ألقى منه شيء في غدير^٥
 السمك أطعماها ، أي جعلها طافية أي عالية^٦ على وجه الماء ، سميت بذلك
 إما من باب الإزالة نظرا^٧ إلى محل بيتها^٨ ، وإما لأن ريحها يعلو كل^٩
 ما خالطه و يكسبه طعمها ، و إما^{١٠} لفعلها هذا في السمك ، و تلتقى^{١١} العسل :
 تعقد وزنا و معنى^{١٢} - إما من اللاعية لأنها كثيرة العقد ، و إما من لازم
 العلو : القوة و الشدة ، و لما لك - يقال عند العثرة ، أي أنفك^{١٣} الله^{١٤}
 و العول : ارتفاع الحساب في الفرائض . و العول : [الميل ، و قد تقدم
 أنه لازم للعلو ، و العول -^{١٥}] : كل أمر غلبك^{١٦} ، كأنه علا عنك^{١٧}
 فلم تقدر^{١٨} على نيله ، و المستعان به - لأنه لا يتوصل به إلى المقصود إلا وفيه
 علو ، و قوت العيال - لأنه سبب علومهم ، و عول^{١٩} عليه معولا^{٢٠} : اتكل
 (١) سقط من ظ (٢) في ظ : شجيرة (٣) من مد ، وفي الأصل وظ : اذ .
 (٤) من مد ، وفي الأصل وظ : غدير - كذا . (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل :
 عاليها (٦) في ظ : نظر (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : بينها (٨) من ظ
 ومد ، وفي الأصل : ان (٩) من القاموس ، وفي الأصول : تلقى (١٠) زيد
 في مد «و» (١١) من مد ، وفي الأصل : انفك ، وفي ظ : انعيمك - كذا .
 (١٢) زيد ما بين الحاذرين من مد (١٣) في ظ : عليك (١٤) في ظ : فله يقدر .
 (١٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : عال (١٦) ولا يقال : تعويلا - كما
 في أقرب الموارد .

و اعتمد ، و الاسم كعنب ، و عيّل ككيس^١ ، و عال : جار^٢ ، و الميزان :
 قصص أو زاد ، فالزيادة من الارتفاع ، و النقص من لازم الميل ،
 و عالت الفريضة : ارتفعت أى زادت^٣ سهامها فدخل النقصان على
 أهل الفرائض ، قال أبو عبيد^٤ : أظنه مأخوذاً^٥ من الميل ، و عال أمرهم :
 اشتد و تفاقم ، و عال فلان عولا و عيالا : كثّر^٦ عياله ، كأعول و أعيل ،
 ٥ و رجل مُعِيل [و معيّل - ^٧] : ذو عيال ، و أعال الرجل و أعول - إذا
 حرص ، إما مما تقدم نخرجه ، و إما لأنه لازم لذى العيال ، و عال عليه :
 حمل ، أى رفع عليه المحول كعول ، و فلان : حرص ، و القرس : صوتت ،
 و أعولت المرأة : رفعت صوتها بالبكاء ، و عيل عوله^٨ : ثكلته أمه -
 ١٠ لما يقع من صياحها ، و عيّل ما هو عائله : غلب^٩ ما هو غالبه ، يضرب
 لمن يجب من كلامه و نحوه [لأنه - ^{١٠}] لا يكون كذلك إلا و قد
 خرج عن أمثاله علواً ، و قد يكون بسفول ، فيكون من التسمية بالضعف ،
 و العالة^{١١} : النعامة - لأنها أطول الطير ، و ما له عال ولا مال : شيء -
 لأن ذلك عاية في السفول إن كان عجزا ، و في العلو إن كان زهدا ،
 ١٥ / ٤ و يقال للعائر : عالك عالياً / ، كقولهم : لما لك ، و المِعول : حديدة
 تنقر^{١٢} بها الجبال - من لقوة اللازمة للعلو^{١٣} ، و العالة : شبه الظلة^{١٤} يستر بها
 (١) في ظ : كلبس (٢) في ظ : الجار (٣) من مد ، و في الأصل و ظ : زاد .
 (٤) في ظ : أبو عبيدة (٥) من قاج العروس ٣٨ / ٨ ، و في الأصول : مأخوذ .
 (٦) من مد ، و في الأصل : كبر ، و في ظ : كثير (٧) زيد من ظ و مد .
 (٨) في ظ : عوايته ، و في مد : عولة (٩) في ظ : علت (١٠) في ظ : أفعاله - كذا .
 (١١) في ظ : تنقر (١٢) من مد ، و في الأصل و ظ : للمعول (١٣) من ظ و مد ،
 و في الأصل : الظلة .

من المطر^١؛ واللوعة [حرقه -^٢] توجد من الحزن أو^٣ الحب أو^٤ المرض
أو الحم - لأنها تعلق الإنسان، ولاعه الحب : أمرضه، و أتان لاعة الفؤاد
إلى جحشها - كأنها ولهى^٥ فرعا، ولاع يلاع : جزع أو مرض .
و رجل هاع^٦ لاع : جبان جزوع، أو حريص، أو سيء الخلق - لما
علاه من هذه^٧ الأخلاق المنافية للعقل و غلبه^٨ منها، ولاعه^٩
الشمس : غيرت لونه، و اللاعة أيضا : الحديد^{١٠} "فؤاد الشهمة"
"لأنه يعلو غيره"^{١١}، و امرأة لاعة : التي^{١٢} تغازلك و لا تتمكنك^{١٣} - لما لها
في ذلك من الغلبة و العلو على القلوب؛ و الوعل : تيس الجبل^{١٤}، و الشريف،
و الملجأ، و الوعلة : الموضع المنيع من الجبل، أو صخرة مشرفة منه، و هم
علينا وعل واحد : مجتمعون، و ما لك عن ذلك وعل، أى بد - فاه^{١٥} ١٠
لو لا علوه عليك ما اضطرت إليه، و الوعل : اسم شوال^{١٦} - كأنه لما له
من العلو بالعيد و الحج، و الوعل ككتف^{١٧} : اسم شعبان - لما له من العلو
بتوسطه بين رجب و شوال، و الوعلة^{١٨} أيضا : عروة القميص

- (١) في ظ : المطهر (٢) زيد من ظ و مد (٣) في ظ « د و » (٤) في ظ : ولهن .
(٥) من اللسان، و في الأصول : صاع - كذا (٦) من مد، و في الأصل و ظ :
هذا (٧) في ظ : عليه (٨) من مد، و في الأصل و ظ : لاعة (٩) من القاموس،
و في الأصول : الحديد (١٠) من القاموس، و في الأصول : الشبهة (١١-١٢) كذا،
و السياق يقتضى : لأنها تعلق غيرها (١٢) من القاموس، و في الأصول : اى .
(١٣) من ظ و مد، و في الأصل : لا يكفك (١٤) من اللسان . و في الأصول :
الخيل (١٥) من مد، و في الأصل : فاه، و في ظ : فاه - كذا (١٦) في ظ :
شوال (١٧) في ظ : الكف (١٨) و من هنا نسخة مد في غاية الانطباع،
و إذا انضح شيء ذكرناه .

[و الزبر زره - ١] و القدح و الإبريق الذى يعلق بها فيملو ، و وعال
 كغراب : حصن باليمن ، و المستوعل - بفتح العين : حرز الوعل ، و وعل
 كوعد : أشرف ، و توعلت الجبل^٢ : علوته : و أولع فلان بكذا ،
 أو^٣ ولع - بالكسر : استخف^٤ . أى صار^٥ عاليا^٦ عليه غالبا له لإطاقته
 ٥ حملته ، و ولع بحقه : ذهب ، و ولع بالفتح - إذا كذب ، إما للازالة
 و إما لأنه استخفه الكذب فجعله ، و ولع والحق - مبالغة ، أى كذب عظيم ،
 و المولع : الذى فيه لمع من ألوان - كأنه علا على تلك الألوان ، أو غلب
 تلك الألوان أصل لونه ، و عبارة القاموس : و التوليع : استطالة البلق ،
 [يقال - ٧] : برزون و ثور مولع - كمعظم ، و الوليع : الطلع ما دام فى قيقاته ،
 ١٠ أى وعائه^٨ ، و هو قشرة الطلع لعلوه^٩ ، و ما أدرى ما ولعه - بالفتح ،
 أى حبسه ، إما للازالة ، لأنه لما منعه كان^{١٠} كأنه أزال علوه ، و إما لأنه
 علا عليه ، و أولعه به^{١١} ، أى أغراه ، أى حمّله عليه ، و العيلة^{١٢} : الحاجة ،
 و عال يعيل - إذا افتقر ، و ذلك إما من الإزالة ، أو لأن الحاجة علته ،
 أو لأنها ميل ، و عالى الشيء : أعجزنى ، و عيل صبرى : قل و ضعف^{١٣} ،
 ١٥ أى علاه من الأمر ما أضعفه ، و علت الضالة : لم أدر أين أبغيها ، و المعيل^{١٤}

(١) زيد من مد و تاج العروس (٢) فى ظ : انخيل (٣) فى ظ « و » (٤) من
 ظ و القاموس ، و فى الأصل : استحق (٥) فى ظ : فصار (٦) من ظ ، و فى
 الأصل : عالبا - كذا (٧) زيد من القاموس (٨) فى الأصل : وعاية ، و فى ظ :
 وثاية - كذا (٩) فى ظ : بعلوه ، و زيد بعله : ورى - كذا (١٠) سقط من
 ظ (١١) فى ظ : العيل (١٢) من ظ ، و فى الأصل : ضعه (١٣) من القاموس ،
 و فى الأصل و ظ : العيل .

الأسد والنمر والذئب - لأنه يعيل صيدا أى يلتبس ، فهو يرجع إلى
العلو والقدرة على الطلب ، وعالى الشيء : أعزنى - إما أزال علوى ،
أو علا عنى ، وعال فى [١ - مشيه ٢ : تمايل ٣ واختال وتبخر ٢ - لأنه
لا يفعله إلا عال فى نفسه مع أنه كله من الميل ، وعال فى [الأرض :

ذهب ، أى علا عليها مشيا ، والذكر من الضباع ٤ عيلان ، والعيل ٥
محركة : عرضك حديثك وكلامك على من لا يريد ٥ * وليس من شأنه -
كأنه لم يهتد لمن يريده فعرضه على من لا يريده ٥ ، فهو يرجع إلى الحاجة
المزيلة للعلو ، وليعة ٦ الجوع - بالفتح : حرقة - كما تقدم فى اللوعة ،
ولمت - بالكسر : ضجرت ، كأنه من الإزالة ، أو أن العلو للأمر

المتضرر منه ، والملياع ٧ - بالكسر : السريعة العطش - لأنها تعلق الإبل ١٠
حيثئذ سبقا ٨ إلى الماء ، أو لأن العطش علاها ، والملياع : التى تقدم
الإبل سابقة ثم ترجع إليها ، وريح لياع ٩ - بالكسر : شديدة ، وقد
وضح بذلك صحة ما ١٠ فسر به ١١ إمامنا الشافعى صريحا ومطابقة - كما تقدم ،
وشهد له العول فى الحساب والسهام ، وهو كثرتها ، وظهر تحامل من

(١) زيد ما بين الحائزين من ظ (٢) من القاموس ، وفى ظ : مسبه (هم) من
القاموس ، وفى ظ : واجتاله ومنحير - كذا (٤) من اللسان ، وفى الأصل :
الضفادع ، وفى ظ : الضفادع - كذا (٥-٥) سقطت من ظ (٦) من القاموس ،
وفى الأصل : ليعه ، وفى ظ : ليعه - كذا (٧) من القاموس ، وفى الأصل :
الملياع ، وفى ظ : القباع - كذا (٨) فى ظ : سابقا (٩) من القاموس ، وفى
الأصل و ظ : لباع (١٠-١٠) من ظ ، وفى الأصل : فسرته .

رد ذلك وقال: إنه لا يقال في كثرة العيال إلا: عال^١ يعيل، وكم
من عائب^٢ قولا صحيحا، وكيف لا وهو من الأئمة المحتج بأقوالهم في
اللفظة، وقد وافقه غيره وشهد لقوله الحديث الصحيح؛ قال الإمام يحيى
ابن أبي الخير العمراني الشافعي في كتابه البيان: "الا تعولوا"^٣ قال
٥ الشافعي: معناه أن لا تكثر عيالكم^٤ ومن تمرنونه^٥، وقيل: إن أكثر
السلف قالوا: المعنى أن لا تجوزوا^٦، يقال: عال يعول - إذا جاروا،
عال يعيل - إذا كثر عياله؛ إلا زيد بن أسلم فانه قال: معناه أن لا تكثر
عيالكم، وقول النبي صلى الله عليه وسلم يشهد لذلك، قال: ابدأ بنفسك
ثم بمن تعول، انتهى.

١٠ وهذا الحديث أخرجه الشيخان وغيرهما عن حكيم بن حزام عن
٤٥ / أبي هريرة رضي الله عنهما بلفظ: أفضل لصدقة ما كان عن^٧ ظهر غني،
واليد العليا خير من اليد السفلى، وابدأ بمن تعول، وفي الباب أيضا
عن عمران بن حصين وأبي رمية العلوي^٨ وأبي أمامة رضي الله عنهم،
وأثر زيد بن أسلم رواه الدارقطني والبيهقي من طريق سعيد بن أبي هلال
١٥ عنه، قال: ذلك أدنى أن لا يكثر من يعولونه - أفاده^٩ شيخنا ابن حجر

(١) في ظ: اعال (٢) في ظ: غائب (٣) في ظ: لا يقولوا (٤) في ظ: لا يكثر.
(٥ - ٥) من مد، وفي الأصل و ظ: لمن تمرنونه - كذا (٦) من ظ، وفي
الأصل: لا تجوزوا (٧) في ظ: على (٨) كذا في الأصول، ولم نغز بتحقيقه
فما عندنا من المراجع، فلهذا: أبي رمية البلوي (٩) من ظ و مد، وفي
الأصل: افادة.

في تخریج أحادیث الرافعی و قال الإمام : إن تفسیر الشافعی هو تفسیر الجماعة ، عبر عنه بالكنیة^١ و هی ذكر الكثرة ، و أراد^٢ الميل لكون الكثرة لا تنفك عنه ، و قال ابن الزبیر : لما تضمنت سورة البقرة ابتداء الخلق و إيجاد آدم عليه الصلاة و السلام من غیر أب و لا أم ، و أعقبت بسورة آل عمران تضمنها - مع^٣ ما ذكر^٤ في صدرها - أمر عیسی عليه الصلاة و السلام ، و أنه کثل آدم عليه الصلاة و السلام في عدم^٥ الافتقار إلى أب ، و علم الموقنون من ذلك أنه تعالى لو شاء لكانت سنة فمیں بعد آدم عليه الصلاة و السلام ، [فكان سائر الحيوان -^٦] لا يتوقف إلا على أم فقط ، أعلم سبحانه أن من عدا المذكورین علیهما الصلاة و السلام من ذرية آدم سیلهم^٧ سیل الابوين فقال تعالى " یاأيها الناس اتقوا ربکم - إلى قوله : و بث منهما^٨ رجالا كثيرا و نساء " ثم أعلم تعالى كيفية^٩ النکاح المجهول سیبا^{١٠} في تناسل و ما يتعلق به ، و بین حکم الارحام و^{١١} المواثیق تضمنت السورة ابتداء الأمر و انتهاءه^{١٢} ، فأعلنا بكيفية التناكح و صورة الاعتصام و احترام بعضنا^{١٣} لبعض و كيفية تناول الإصلاح فيما بین الزوجین عند التشاجر و الشقاق . و بین لنا ما ینکح^{١٤}

(١) في الأصول : بالكتابة - کذا (٢) من ظ ، و في الأصل : افراد (٣-٢) في ظ : ذکر ما (٤) من ظ ، و في الأصل : ذلك (٥) زيد ما بین الخاجزين من مد (٦) من ظ ، و في الأصل : بسیلهم (٧) و إلى هنا انتهى الانطباس من نسخة مد (٨) في ظ : الكيفية ، و في مد : بكيفية (٩) زيدت الو و بعده في الأصل ، و لم تكن في ظ و مد لحذفنا (١٠) سقط من ظ (١١) في مد : انته (١٢) من ظ و مد ، و في الأصل : بعضها .

وما أيسر من العدد و حكم من لم يحدد الطول وما يتعلق بهذا إلى المواريث ،
فصل ذلك كله إلا الطلاق ، لأن^١ أحكامه تقدمت ، ولأن بناء
[هذه السورة على التواصل و الائتلاف و رعى حقوق ذوى الأرحام
و حفظ ذلك كله إلى حالة -^٢] الموت المكتوب علينا ، و ناسب هذا
٥ المقصود [من -^٣] التواصل و الألفة ما افتتحت به السورة من قوله
تعالى " الذى خلقكم من نفس واحدة " - الآية ، فافتتحها بالائتلاف و الوصلة
[و لهذا خصت^٤ من حكم تشاجر الزوجين بالإعلام بصورة
الإصلاح و المعدلة^٥ إبقاء لذلك التواصل -^٦] فلم يكن الطلاق ليناسب
هذا ، فلم يقع له هنا^٧ ذكر^٨ إلا إيماء^٩ " و ان يتفرقا ينف الله كلا من
١٠ سمعه " ، و لكثرة^{١٠} ما يعرض من رعى حظوظ النفوس عند الزوجية
و مع القرابة - و يدق ذلك و يغمض^{١١} - تكرر كثيرا فى هذه
السورة الأمر بالاتقاء ، و به افتتحت " اتقوا ربكم " ، " و اتقوا الله الذى
تسألون به و الأرحام " ، " و لقد وصينا الذين اتوا الكتب من قبلكم
و إياكم ان اتقوا الله " ، ثم حذروا من حال من صمم على الكفر و حال
١٥ اليهود و النصارى و المنافقين و ذوى القلب فى الأديان بعد أذن اليقين ،
و كل ذلك تأكيد لما أمروا به من الاتقاء ، و التحمت الآيات إلى الختم
(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : الى - كذا (٢) فى ظ : لانه (٣) زيد ما بين
الحاجزين من ظ و مد (٤) زيد من مد (٥ - ٥) من مد ، و فى ظ : و أنه
اخصبت - كذا (٦) من مد ، و فى ظ : المعدلة (٧) سقط من ظ (٨ - ٨) من
مد ، و فى الأصل و ظ : الايمان - كذا (٩) فى ظ : الكثرة (١٠) زيد بعده فى
الأصول : لذلك ما ، فخذنا تلك الزيادة لئلا ينسحق الكلام (١١) من ظ و مد ،
و فى الأصل : اعلى .

بالكلافة من المواريث المتقدمة - انتهى .

ولما حذروا من القول الذي من مدلوله^١ الحاجة عن كثرة النساء ؛
كان ربما تعلق به من يخل عن بعض الحقوق ، لا سيما ما^٢ يستكثره
من الصداق ، فأتبعه ما^٣ ينفي ذلك ، فقال - عظاما للأزواج ، لأن السياق
لهم ، معبرا بما يصلح للدفع و الالتزام المبيح له - : (و اتوا النساء) أى هـ
عامة من اليتامى وغيرهن^٤ (صدقتهن) ، و قوله مؤكدا للابتاء بمصدر
من معناه : (نحلة ط) مؤيداً لذلك ، لأن معناها : عطية عن طيب نفس ؛
[قال الإمام أبو عبد الله القزاز في ديوانه : و أصله - أى النحل : إعطاء
الشيء لا يراد به عوض - *] و كذا إن قلنا : معنى النحلة الديانة و الملة
و الشرعة و المذهب ، أى آتوهم ذلك ديانة .

١٠

ولما وقع الأمر بذلك كان ربما أبى المتخلق^٥ بالإسلام قبول ما تسمع
به المرأة منه بآراء^٦ أو رد على سيل الهبة - لفظه أن ذلك لا يجوز
أو غير ذلك فقال : (فان طبن لكم) أى متجاوزات^٧ عن شيء^٨ .
و وحّد الضمير ليرجع إلى الصداق المفهوم من الصدقات ، و لم يقل :
منها ، لئلا يظن أن الموهوب لا يجوز إلا إن كان صداقا كاملا فقال^٩ : ١٥
(منه) أى الصداق (قسا) أى عن شهوة صادقة من غير إكراه^{١٠}

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : مدلوله (٢) فى ظ : من (٣) من ظ و مد .
و فى الأصل : مما (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : غيرهم (هـ) زيد ما بين
الحاجزين من مد (٦) فى ظ : المستخلق (٧) من مد ، و فى الأصل : آراء ، و فى
ظ : من آراء - كذا (٨) فى ظ : قال (٩) من ظ و مد ، و فى الأصل :
إكراه - كذا .

ولا خديعة (فكلوه) أى تصرفوا / فيه بكل تصرف يخصكم^١
 (هنيئاً) أى سائفاً صالحاً لذينا في عافية بلا مشقة ولا مضرة
 (مريئاً) أى جيد المنفعة^٢ بهجا ساراً، لا تنغيص^٣ [فيه -^٤]
 وربما كان التبغيص^٥ ندبا إلى التعفف عن قبول الكل ، لأنه في الغالب
 لا يكون إلا عن خداع أو ضجر فربما أعقب الندم ، وهذا الكلام
 يدل أيضاً على تخصيص الأحرار دون العبيد ، لأنهم لا يملكون ما جعلته
 النساء لهم ليأكلوه هنيئاً . قال الأصمهانى : فان وهبت له ثم طلبت منه
 بعد الهبة علم أنها لم تطلب^٦ نفسها ، وعن الشعبي أن رجلاً أتى مع امرأته
 شريحاً في عطية أعطتها إياه وهى تطلب أن ترجع ، فقال شريح : رد
 ١٠ عليها ، [فقال الرجل -^٧] : أليس قد قال الله تعالى " فان طبن لكم^٨ " -
 الآية ، [قال -^٩] : لو طابت نفسها^{١٠} لما رجعت فيه ، وعنه قال^{١١} :
 أقبلها^{١٢} فيما وهبت ولا أقبله ، لأنهن^{١٣} يخدعن .

(١) في مد : تخصم (٢) من مد - أى العاقبة ، وفي الأصل : الاعنه ، وفي ظ :
 العيه - كذ ، وفي القاموس : وقد مرأ الطعام مرأة فهو مرىء : هنىء حميد
 المنفعة (٣) في الأصل و مد - تنغيص ، وفي ظ : تنغيص - كذا ، وفي تاج
 العروس على رواية الكشف : الهنىء والمرىء صفتان من : هنا الطعام ومرأ -
 إذا كان سائفاً لا تنغيص فيه (٤) زيد من ظ (٥) في ظ : التنغيص (٦) من
 مد ، وفي الأصل و ظ : لم تطلب (٧) زيد من روح المعانى ٢٠/٢ (٨) سقط
 من ظ و مد (٩) زيد من ظ و مد (١٠) زيد في روح المعانى : عنه (١١) سقط
 من مد (١٢) في ظ : أقبلها (١٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : لأنه .

ولما أمر بدفع أموال اليتامى والنساء إليهم ، ونهى عن أكل شيء منها ترهيدا في المال واستهانة به ، وكان في النساء والمحاجير^١ من الإيتام وغيرهم سفهاء ، وأمر بالاقتصاد في المعيشة حذرا من الظلم والحاجة نهى عن التبذير ، وقد حث سبحانه على حسن رعاية المال في غير آية من كتابه لأنه « نعم المال الصالح^٢ للرجل الصالح » - رواه أحمد ٥ وابن منيع عن عمرو بن العاص رفعه ، لأن الإنسان ما لم يكن فارغ البال^٣ لا يمكنه القيام بتحصيل ما يهيمه من الدنيا ، وما لم يتمكن من تحصيل ما يهيمه من الدنيا لا يمكنه أمر الآخرة ، ولا يكون فارغ البال^٤ إلا بواسطة ما يكفيه من المال - لأنه لا يتمكن في هذه الدار التي مبناه على الأسباب من جاب المنافع ودفع المضار إلا به . من أراد^٥ لهذا ١٠ الغرض كان من أعظم الأسباب المعينة له على اكتساب سعادة الآخرة ، « من أراد لنفسه كان من أعظم المعوقات^٦ عن سعادة الآخرة قتل تعالى : ﴿ ولا تقوا ﴾ أيها الأزواج [والاولياء - ^٧] ﴿ سفهاء ﴾ أي من محاجيركم ونسائكم وغيرهم ﴿ أموالكم ﴾ أي الأموال التي خلقها الله لعباده سواء كانت محصنة بكم أو بهم . ولكم بها علفة ولاية ١٥ أو غيرها ، فانه يجب عليكم حفظها ﴿ لئلا جعل الله ﴾ أي الذي له

(١) في ظ : المحاضر (٢) سقط من ظ (٣-٢) سقطت من ظ (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : أراد (٥) العبارة من هنا إلى « سعادة الآخرة » سقطت من ظ . (٦) من مد ، وفي الأصل : المعوقات - كذا (٧) زيد من ظ ومد (٨) في ظ : عليهم .

الإحاطة بالمعنى الشامل والقدرة التامة ﴿لَكُمْ فِيهَا﴾ أى ملاكا وعمادا
 تقوم^١ بها أحوالكم^٢، فيكون ذلك سببا لضياعتها، فضياعها سبب
 لضياعكم، فهو من تسمية السبب باسم المسبب للبالغة في سميته
 ﴿وارزقوهم﴾ متجرين^٣ ﴿فيها﴾ وعبر بالظرف^٤ إشارة إلى الاقتصاد
 ٥ واستثمار الأموال حتى لا تزال^٥ موضعا للفضل، حتى تكون النفقة
 والكسوة من الربح لا من رأس المال ﴿واكسوم﴾ أى فان ذلك
 ليس من المنهى عنه، بل هو من معالى الأخلاق^٦ ومحاسن الأعمال
 ﴿وقولوا لهم﴾ [أى - ^٧] مع ذلك ﴿قولا معروفا﴾ أى فى الشرع
 والعقل كالعِدَّة الحسنة ونحوها، وكلُّ ما^٨ سكنت إليه النفس^٩ وأحبته^{١٠}
 ١٠ من قول أو عمل وليس مخالفا للشرع فهو معروف، فان ذلك ربما كان
 أنفع من كثير من الإعطاء وأقطع للشر^{١١}، والحجر^{١٢} على السفه مندرج
 فى هذه الآية، لان ترك الحجر عليه من الإيتاء المنهى عنه.

ولما نهى عن ذلك البذل للسفهاء أيتاما كانوا أو^{١٣} غيرهم، بين^{١٤} أنه
 ليس دائما بل ما^{١٥} دام السفه [قاما - ^{١٦}]، فست الحاجة إلى التعريف
 ١٥ بمن يعطى ومن يمنع وكيف يفعل عند الدفع، ولما كان السفه أمرا

(١) فى ظ: يقوم (٢) من مد، وفى الأصل وظ: أموالكم (٣) من مد، وفى
 الأصل: متجرين، وفى ظ: متجر - كذا (٤) من مد، وفى الأصل وظ:
 بالظفر (٥) فى ظ: لا يزال (٦) سقط من ظ (٧) زيد من ظ ومد (٨) فى ظ:
 لما (٩ - ٩) فى ظ: الواجبة - كذا (١٠) فى ظ: للشرع (١١) فى ظ: و. و.
 (١٢) من مد، وفى الأصل وظ: لا.

باطنا لا يعرف إلا بالتصرف ولا سيما في المال، بدأ^١ سبحانه بتعليم ما يتوصلون به إلى معرفته فقال مصرحا بالأيتام اهتماما بأمرهم: (وابتلوا اليتمنى) أى اختبروهم في أمر الرشد في الدين والمال في مدة مراقبتهم واجملوا ذلك دأبكم (حتى إذا بلغوا النكاح) أى وقت الحاجة إليه بالاحتلام أو السن (فان انتم) أى علمت [علما - ٢] أتم في عظيم تيقنه كأنكم تبصرونه^٢ على وجه تحبونه و تطيب أنفسكم به (منهم) أى عند بلوغه (رشدًا) أى بذلك التصرف، ونكده لان وجود كمال الرشد في أحد يمز وقوعه (فادفعوا إليهم اموالهم) أى لزوال الحاجة إلى الحجر بخوف التبذير، وأضافها إليهم بعد إضافتها أولا إلى المعطين إشارة إلى أنه لا يستحقها إلا من يحسن التصرف فيها .

١٠

ولما كان الإنسان مجبولا على قائص منها الطمع وعدم الشبع لا سيما إذا غالط، لا سيما إن حصل له إذن ما^٣، أدبه سبحانه بقوله: (ولا تاكلوها) أى بطة استحقاقكم لذلك بالعمل فيها (اسرافا) أى مسرفين بالخروج عن القصد في التصرف ووضع الشيء في غير موضعه وإغفال العدل والشفقة (وبدارا) أى مبادرين (ان يكبروا) ١٥ أى فيأخذوها منكم عند كبرهم فيفوتكم^٤ الانتفاع بها، وكأنه عطف (١) من مد، وفي الأصل وظ: أبدا (٢) في ظ «و» (٣) زيد من ظ ومد. (٤) في ظ: تنثيرونه (٥) من مد، وفي الأصل: حسن، وفي ظ: احسن. (٦) في ظ: بما (٧-٧) من مد، وفي الأصل: كبركم فيوفونكم، وفي ظ: كبركم فيوفونكم.

بالوار الدالة على تمكن الوصف و تمامه إشارة إلى عدم المؤاخظة بما يسجر عنه الإنسان المجبول على التقصان مما يجرى في الأفعال مجرى الوسوسة في الأقوال « و لن يشاذّ الدين أحد إلا غلبه » .

ولما أشعر النهى عن أكل الكل بأن لهم في الأكل في الجملة علة مقبولة ، أفصح به في قوله : (و من كان) أى منكم^١ أيها الأولياء (غنيا فليستغفف^٢) أى يطلب العفة و يوجد^٣ها^٤ و يظهرها عن الأكل منها جملة ، فيغف^٥ عنه بما بسط الله له^٦ ' من رزقه^٧ ' (و من كان فقيرا) و هو يتعهد مال القيم لإصلاحه^٨ ، و لما كان يخشى من امتناعه من الأكل منه التفرط فيه بالاشتغال بما يهمه في نفسه ، أخرج الكلام في صيغة ١٠ الأمر فقال معبرا بالأكل لأنه معظم المقصود : (فلياكل بالمعروف^٩) أى بقدر^{١٠} أجره^{١١} سعيه .

و لما كان ذلك ربما أفهم^{١٢} الأمان^{١٣} إلى الرشد^{١٤} بكل اعتبار ، أمر بالحزم - كما في الطبراني^{١٥} الأوسط عن أنس « احتسوا من الناس^{١٦} بسوء الظن » - فقال : (فاذا دفعتم اليهم^{١٧}) أى اليتامى (أموالهم^{١٨}) ١٥ أى التى كانت تحت أيديكم لعجزهم^{١٩} عن حفظها (فاشهدوا عليهم^{٢٠})

(١) سقط من ظ (٢) في ظ : يوجد (٣) من مد ، وفي الأصل وظ : فيعما - كذا (٤) - (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : رزقه من (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : لاختلاصه (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : يقد - كذا (٧) في ظ : اجر . (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : فهم (٩) في ظ : الإيمان (١٠) في ظ و مد : الرشيد (١١) من ظ و مد ، وفي الأصل : الطرفي - كذا (١٢) في ظ : التباس . (١٣) في ظ : لعجزكم .

أى احتياطاً^١ لأن الأحوال تتبدل ، و الرشد يتفاوت ، فالإشهاد أقطع
للشر^٢ ، وأضع فى كل أمر ، و الأمر بالإشهاد أجزر للولى عن الخيانة ،
لأن من عرف أنه لا يقبل عند الخصام إلا بيته^٣ صف غاية العفة .
و احترز غاية الاحتراز .

و لما كانت الأموال مظنة ليل النفوس ، و كان [الحب - ٤] للشيء^٥ .
يعنى و يصم ، ختم الآية بقوله : (و كفى بالله) أى الذى له الحكمة
البالغة و القدرة الباهرة و العظمة التى لا مثل لها ، و الباء فى مثل هذا
تأكيد لأن ما قرنت به هو الفاعل حقيقة لا مجازاً - كما إذا أمرنا^٦
بالفعل مثلاً (حسياء) أى محاسباً بليغاً فى الحساب ، فهو أبلغ تحذيراً^٧

لهم و للاتباع من الحياة و التعدى و مدّ العين إلى حق تغير . ١٠

و لما ذكر أموال اليتامى على حسب ما دعت إليه الحاجة و اقتضاه
التناسب إلى أن ختم بهذه الآية ، [كان - ٨] كأن سائلاً [سأل - ٩] :
من أين تكون أموالهم ؟ فين ذلك بطريق الإجمال بقوله تعالى : (للرجال)
أى الذكور من أولاد الميت و أقربائه^{١٠} ، و لعله^{١١} عبر بذلك دون الذكور

لأنهم كانوا لا يورثون الصغار ، و يخصون الإرث بمن عمر لديار ، فبه ١٥

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : احتياجا (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل :

للسر (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : بينة (٤) زيد من ظ و مد (٥) من ظ

و مد ، و فى الأصل : الشئ (٦) فى ظ و مد : امر (٧) فى ظ : تحذير (٨) زيد

من مد (٩) فى ظ : يكون (١٠) فى ظ : بانه - كذا (١١) من ظ و مد ، و فى

الأصل : لعل .

سبحانه على أن الملة التطفئة^١ (نصيب) [أى منهم معلوم -^٢]
(مما ترك الوالدن والاقربون من) .

ولما كانوا لا يورثون^٣ النساء قال: (و للنساء نصيب)
ولقصد التصريح للتأكيد قال موضع 'مما تركوا': (مما ترك الوالدن
والاقربون) مشيرا إلى أنه لا فرق بينهن وبين الرجال في^٤ القرب
الذى هو سبب الإرث، ثم زاد الأمر تأكيداً وتصريحا بقوله إبدالا
مما قبله بتكرير العامل: (مما قل منه أو كثر^٥) ثم عرف بأن ذلك
على وجه الحتم^٦ الذى لا بد منه، فقال مبينا للاعتناء به بقطعه عن الأول
بالنصب^٧ على الاختصاص بتقدير 'أعنى': (نصيبا مفروضا) أى
١٠ مقدرا واجبا مبينا، وهذه الآية بحملة يتيها^٨ آية الموارث، وبآية
علم أنها^٩ خاصة بالعصبات من التعبير بالفرض، لأن الإجماع - كما نقله
الاصبهاني عن الرازي - على أنه ليس لذوى الأرحام نصيب مقدر .

ولما بين المفروض أتبعه المندوب فقال تعالى: (وإذا حضر

القسمه اولوا القربى) أى ممن لا يرث / صغارا أو كبارا (واليتيمى

١٥ والمساكين) أى قريبا أو غرباء^{١١} (فارزقوم منه) أى المتروك،

(١) في الأصول: الظنة - كذا (٢) زيد من مد (٣) من ظ ومد، وفي

الأصل: يورثون (٤) من ظ ومد، وفي الأصل «و» (٥) من مد، وفي

الأصل وظ: انظم (٦) في ظ: بالنصيب (٧) تكرر في الأصل فقط (٨) من

ظ ومد، وفي الأصل: مبينا (٩) في ظ: بانها (١٠) في ظ: بما (١١) في

ظ: قريبا .

و هو أمر نذب لتطيب^١ قلوبهم ، و قرينة صرفة عن الوجوب ترك
التحديد^٢ (و قولوا لهم) أى مع الإعطاء (قولوا معروفاً) أى حسناً
سائفاً فى الشرع مقبولا تطيب به قلوبهم .

ولما أعاد الوصية^٣ بالثامى مرة بعد أخرى ، و ختم بالامر بالآلة^٤
القول ، و كان للتصوير فى التأثير فى النفس ما ليس لغيره ؛ أعاد الوصية^٥
بهم لضعفهم مصورا لحالهم مبينا أن^٦ القول المعروف هو الصواب الذى
لا خلل فيه فقال : (وليخش) أى يوقع الخشية على ذرية غيرهم
(الذين) و ذكر لهم حالا هو جدب^٧ بإيقاع الخشية فى قلوبهم فقال :
(لو تركوا) أى شارفوا الترك بموت أو هرم ، و صور حالهم و حقيقته
بقوله : (من خلفهم) أى بعد موتهم أو عجزهم المجز الذى هو كونهم^٨
(ذرية) أى أولادا من ذكور أو^٩ إناث (ضغفاً) أى لصفر أو غيره
(عافوا عليهم ص) أى جورَ الجائرين .

ولما تسبب عن ذلك التصور فى أنفسهم خوفهم^{١٠} على ذرية غيرهم
كما يخافون على ذريتهم ، سواء كانوا أوصياء أو أولياء أو أجانِب ، و كان
هذا الخوف ربما أدام^{١١} فى قصد تفهم إلى جور على غيرهم ؛ أمر بما^{١٢}

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : لتطيب (٢) فى الأصل و مد : التهديد ، و فى
ظ : التجديد (٣) العبارة من هنا إلى ” أعاد الوصية “ سقطت من ظ (٤) من مد ،
و فى الأصل : بالآلة - كذا (٥) فى ظ : أى (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل :
جدب (٧) من مد ، و فى الأصل و ظ « و » (٨) من مد ، و فى الأصل : خاصوهم ،
و قد سقط من ظ (٩) من مد ، و فى الأصل : ادعم ، و فى ظ : اذاهم .

يحفظهم على الصراط السوى بقوله: ﴿ فليتقوا ﴾ و عبر بالاسم^١ الأعظم إرشادا^٢ إلى استحضار جميع عظمتة فقال: ﴿ الله ﴾ أى فليعدلوا فى أمرهم ليقض^٣ الله لهم من يبدل فى ذريتهم، وإلا أوشك أن يسلط على ذريتهم من يحور عليهم ﴿ و ليقولوا ﴾ أى فى ذلك وغيره ﴿ قولا ٥ سديدا ﴾ أى عدلا قاصدا صوابا^٤، ليدل هذا الظاهر على صلاح ما أمره من الباطن .

ولما طال التحذير [٥ - و الزجر^٥ و التهويل فى شأن التسامى، و كان ذلك ربما أوجب النفرة من مخالطتهم رأسا فتضيع مصالحهم^٦، و صل بذلك^٧ ما بين أن ذلك خاص بالظالم فى سياق موجب لزيادة ١٠ التحذير] فقال مؤكدا^٨ لما كان^٩ قد رسخ فى قلوبهم من الاستهانة بأموالهم: ﴿ ان الذين ﴾ و لما كان الأكل أعظم مقاصد الإنسان عبر به عن جميع الأغراض فقال: ﴿ يا كلون اموال اليتيمى ظلما ﴾ أى أكلا هو فى غير موضعه بغير دليل يدل^{١٠} عليه، فهو كفعل من يمشى فى الظلام، ثم أتبعه ما زاده تأكيدا بالتحذير فى سياق الحصر فقال: ﴿ انما يا كلون ﴾ ١٥ أى فى الحال، و صور الأكل وحققه بقوله: ﴿ فى بطونهم ناراً ط ﴾ أى

(١) من مد، و فى الأصل و ظ: الاسم (٢) فى ظ: انشاز (٣) من ظ و مد، و فى الأصل: ليقضى (٤) فى الأصول: موأب - كذا بالغاء (٥) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٦) من مد، و فى ظ: الجزر (٧) من مد، و فى ظ: مصلحتهم (٨) فى ظ: بذ - كذا مقطوعا (٩-٩) من ظ و مد، و فى الأصل: للكان - كذا (١٠) فى ظ: تبدل .

نحرق المعاني الباطنية^١ التي تكون بها قوام الإنسانية، وبين أنها على حقيقتها في الدنيا، ولكننا^٢ لانحسها الآن لأنها غير النار المعهودة في الظاهر بقوله - مكررا التحذير مينا بقراءة الجماعة بالبناء^٣ للفاعل أنهم يلجأون إليها إلجاء^٤ بصيرهم كأنهم يدخلونها بأنفسهم^٥ - : ﴿وَيَسْأَلُونَكَ أَي فِي الْآخِرَةِ - يوعيد حتم لا خلف فيه﴾ (سميرا) - أي عظيما هو نهاية في العظمة، وذلك هو معنى قراءه^٦ ابن عاصم و عاصم بالبناء للجهول، أي يلجئهم إلى صليها^٧ ملجئ قاهر لا يقدرّون^٨ على نوع^٩ دفاع له .

ولما تم ذلك تشوّفت النفوس إلى بيان مقادير الاستحقاق بالإرث لكل واحد، و كان قد تقدم ذكر استحقاق الرجال و النساء من ١٠ غير تقييد يتم، فانقضت البلاغة يان^{١١} أصول جميع^{١٢} الموارث، وشفاء العليل^{١٣} بإضاح أمرها . فقال - مستأنفا في جواب من كانه سأل عن ذلك مؤكدا لما أمر به منها غاية التأكيد مشيرا إلى عظمة هذا العلم بالتقدم^{١٤} في الإحصاء في أول آياته . و التحذير من الضلال في آخرها . و رغب فيه النبي صلى الله عليه وسلم بأنه نصف العلم، و حذر من ١٥ إضاعته بأنه أول علم يزرع من الأمة - : ﴿يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَيِّ شَيْءٍ كَانَ مِنْ

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: الباطنة (٢) في ظ: ولكنها (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: بالياء (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: أنفسهم (٥) في ظ: قرا . (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: جعلها (٧-٧) سقط من ظ (٨-٨) في مد: جميع اصول (٩) في مد: العليل (١٠) في ظ: بالتقدم .

٩. العظمة الكاملة والحكمة البالغة ، وبدأ بالأولاد لأن تعلق الإنسان بهم

أشد فقال : (في أولادكم ن) أي إذا مات مورثهم .

ولما كان هذا مجعلا كان بحيث يطلب تفسيره ، فقال جوابا

لذلك بادئا بالاشرف^١ يانا لفضله بالتقديم^٢ وجعله أصلا [و - ٢]

٥ التفضيل : (للذكر) أي منهم إذا كان معه شيء من الإنثى ، ولم يمنعه

مانع من قتل^٣ ولا مخالفة دين ونحوه (مثل حظ الانثيين)

أي نصيب من شأنه أن يبقى ويسعد ، وهو / الثلثان ، إذا انقردا^٤ / ٤٥٦

فلواحدة معه الثلث ، فأثبت سبحانه للإنثى حظا^٥ تغليظا [لهم - ٨]

في منهن^٦ مطلقا ، وقصهن عن نصيب الرجال تعريضا بأنهم أصابوا

١٠ في نفس الحكم بأزواجهن^٧ عن درجة الرجال .

ولما بان سهم الذكر مع الانثى بعبارة النص ، وأشعر ذلك

بأن لمن^٨ إرثا في الجملة وعند الاجتماع مع الذكر ، وفهم بحسب

إشارة النص - وهي ما ثبت بنظمه ، لكنه غير مقصود ، ولا سبق له

النص - حكم الانثيين إذا لم يكن [معهن - ٨] ذكر ، وهو أن

١٥ لها الثلثين ، وكان ذلك أيضا مفهوما لأن الواحدة إذا كان لها مع الآخر

الثلث كان لها ذلك مع الأخت إذا لم يكن ثمة ذكر من باب الأولى ،

(١) من ظ ومد ، وفي الأصل : لاشرف (٢) في مد : بالتقدم (٣) زیدت

الواو من ظ ومد (٤) في ظ : قبل ، وفي مد : قبل - كذا (٥) من ظ ومد ،

وفي الأصل : يعين (٦) في ظ : انقرد (٧) سقط من ظ (٨) زيد من مد (٩) من

ظ ومد ، وفي الأصل : منهن (١٠) من مد ، وفي الأصل : وظ : بأزواجه .

(١١) من ظ ومد ، وفي الأصل : لهم .

فاتقضى ذلك أنهن إذا كن ثلاثا أو أكثر ليس معهن ذكر^١ استغرقن^٢ التركة، وإن كانت واحدة لبس معها ذكر لم تزد على الثلث، بين [أن - ٣] الأمر ليس كذلك - كما تقدم - بقوله مينا إرتهن حال الافراد: ﴿فإن كن﴾ أي الوارثات^٤ ﴿نساء﴾ أي إناثا .

ولما كان^٥ ذلك قد يحمل على أقل الجمع، وهو اثنتان حقيقة هـ أو مجازا حقق ونفى هذا الاحتمال بقوله: ﴿فوق اثنتين﴾ أي لا ذكر معهن ﴿فلهن ثلثا ترك﴾ أي الميت، لا أزيد من الثلثين ﴿وان كانت﴾ أي الوارثة - واحدة - أي منفردة، ليس معها غيرها^٦ ﴿فلها النصف﴾ أي فقط .

ولما قدم الإيصاء بالاولاد لضعفهم إذا كانوا صغارا، وكان^٧ الوالد^٨ أقرب الناس إلى الولد^٩ وأحقهم بصلته وأشدهم^{١٠} اتصالا به أتبعه حكمه فقال: ﴿ولا يورثه﴾ أي الميت، ثم فصل بعد أن أجل ليكون الكلام آكدا، ويكون سامعه إليه أشوق^{١١} بقوله مبدلا " بشكرير العامل: ﴿لكل واحد منها﴾ أي أبيه وأمه اللذين ثنيا^{١٢} بأوين

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: ذكر (٢) من مد، وفي الأصل وظ: استغرقى .
(٣) زيد من ظ ومد (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: الورثات (٥) من مد، وفي الأصل وظ: كانت (٦) من مد، وفي الأصل وظ: غيرها (٧) في ظ: الولد (٨) في ظ: الوالد (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: أسد هم (١٠) من ظ ومد، وفي الأصل: أسوق (١١) زيد بعده في الأصل وظ: لا، ولم تكن الزيادة في مد فحذفناها (١٢) في ظ: سمينا - كذا .

(السدس عما ترك) ثم بين شرط ذلك فقال: (ان كان له) أى الميت (ولد) أى ذكر، فان كانت أنثى أخذ الأب السدس فرضاً، و الباقي بعد الفروض حق عصوبة .

ولما بين حكمهما مع الأولاد تلاه بحالة قدم فقال: (فان لم يكر له ولد) أى ذكر ولا أنثى (وورثة أبوه) [أى - ١] فقط (فلامه الثلث) ٢ أى وللأب الباقي لأن الفرض أنه لا وارث له غيرهما، ولما كان التقدير: هذا مع فقد الإخوة أيضاً، بنى عليه قوله: (فان كان له أخوة) أى اثنان فصاعداً ذكورا أو ٣ لا، مع فقد الأولاد (فلامه السدس) ٤ أى لأن الإخوة ينقصونها عن الثلث إليه، ١٠ والباقي للأب، ولا شيء لهم، وأما الأخت الواحدة فانها لا تنقصها إلى السدس سواء كانت وارثة أو لا، وكذا الأخ إذا كان واحداً، ثم بين أن هذا كله بعد إخراج الوصية والدين لأن ذلك سبق فيه حق الميت الذى جمع المال فقال: (من بعد وصية يوصى بها) أى كما مندوب لكل ميت، وقدمها فى الوضع على ما هو مقدم عليها فى الشرع ١٥ معتد على أدائها. لأن أنفس الورثة تشع بها، لكونها مثل مشاركتهم فى الإرث لانها بلا عوض (اردين) ٥ [أى - ١] إن كان (١) زيد من ظ ومد (٢-٣) تأخر بين الرقين فى ظ عن «بنى عليه قواه». (٣) من ظ ومد، وفى الأصل «و» (٤) من ظ، وفى الأصل: تقضوا ما، وفى مد: تقضوها (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: هنا - كذا (٦) من ظ ومد. وفى الأصل: لكونه.

عليه دين .

ولما كان الإنسان قد يرى أن بعض أقربائه من أصوله أو فصوله أو غيرهم أضع له^١، فأحب تفضيله فتعدى هذه الحدود لما رآه، وكان ما رآه خلاف الحق في الحال أو في المآل، وكان الله تعالى هو المستأثر^٢ بعلم ذلك، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم: أحب حبيك هو ما ه عسى أن يكون بغيضك يوما [ما-^٣] - لحديث، لأن القلوب بين إصبعين من أصابع الرحمن، يقلبها كيف شاء؛ قال تعالى حاثا على لزوم ما حده مؤكدا^٤ بالجملة الاعتراضية - كما هو الشأن في كل اعتراض - لأن هذه القسمة مخالفة لما كانت العرب تفعله، وهي على وجوه لا تدرك عليها: ﴿ابآؤكم وبنآؤكم﴾ أي الذين فضلنا لكم إرثهم^٥ على ١٠ ما ذكرنا ﴿لا تدرون ايهم اقرب لكم نفعا﴾ أي من غيره، لأنه لا إحاطة / لكم في علم ولا قدرة، فلو وكل الأمر في لقسمة بكم لما وضيعتم الأمور في أحكم^٦ مواضعها .

ولما بين أن الإرث على ما حده سبحانه وتعالى مؤكدا له بلفظ

الوصية. وزاده تأكيدا بما جملة اعتراضا بين الإيهام^٧ وبين "هريضة" ١٥ بين أنه على سبيل الحتم^٨ الذي من تركه عصى، فقل ذاكرا مصدرا

(١) من مد، وفي الأصل و ظ : لم (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: اللآثر .
(٣) زيد من مد وجامع الترمذى - أبواب البر والوصة (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: موكد (٥) في ظ : الذى (٦) في ظ : ارثهن (٧) من مد، وفي الأصل و ظ : انهم - كذا (٨) في ظ و مد: الانصاء (٩) من ظ و مد، وفي الأصل: الحتم .

مأخوذاً من معنى الكلام: ﴿فريضة من الله^١﴾ أى الذى له الأمر كله، ثم زادهم حثاً على ذلك ورغبة فيه بقوله تليلاً لفريضته عليهم مطلقاً وعلى هذا الوجه: ﴿ان الله^٢﴾ أى المحيط علماً وقدره ﴿كان﴾ ولم يزل ولا يزال^٣ لأن وجوده لا يتفاوت فى وقت من الأوقات، لأنه لا يجرى عليه زمان، ولا يحويه مكان، لأنه خالقهما ﴿عليما﴾ أى بالعواقب ﴿حكيماء﴾ أى فوضع لكم هذه الأحكام على غاية الإحكام فى جلب المنافع لكم ودفع الضر عنكم، ورتبها سبحانه وتعالى أحسن ترتيب، فإن الوارث يتصل بالميت تارة بواسطة وهو الكلالة، وأخرى بلا واسطة، وهذا^٤ تارة يكون^٥ بنسب، وتارة بصهر^٦ ونسب^٧، ١٠ فقدم ما هو^٨ بلا واسطة لشدة قربه، وبدأ منه بالنسب لقوته، وبدأ منهم بالولد لمزيد الاعتناء به.

ولما كان الإرث بالمصاهرة أضعف من الإرث بالقرابة ذكره بعده، وقدمه على الإرث بقرابة الأخوة تعريفاً بالاهتمام به ولأنه بلا واسطة، وقدم منه الرجل لأنه أفضل فقال: ﴿ولكم نصف ما ترك أزواجكم﴾ ١٥ وبين شرط هذا بقوله: ﴿ان لم يكن لهن ولد﴾ أى منكم أو من غيركم، ثم بين الحكم على التقدير الآخر فقال: ﴿فان كان لهن ولد﴾ أى وارث وإن سئل سواء كان ابناً أو بنتاً ﴿فلكم الربع مما تركن﴾ أى (١) من مد، وفى الأصل وظ: لم يزال (٢-٣) فى مد: يكون تارة (٣) فى ظ: يصيره - كذا (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: نصب - كذا بالصاد (٥) سقط من مد.

تركت كل واحدة منهن، ويسلها الزوج^١ لأن الله أضافها إليه باسم الزوجية،
والأصل الحقيقة، ولا يضر حرمة جماعها بعد الموت وحل^٢ نكاح أختها
وأربع سواها، لأن ذلك لعقد المقتضى أو المانع وهو الحياة، وذلك لا يمنع
علقة^٣ النكاح المبيح للفعل - كما لم يمنعها لأجل^٤ العدة لو كان الفراق
بالطلاق، ثم كرر حكم الوصية اهتماماً بشأنها فقال: ﴿من بعد وصية﴾
يوصي^٥ بها^٦ أى الأزواج أو بعضهن، ولعله جمع إشارة إلى أن
الوصية أمر عظيم ينبغي أن يكون مستحضراً في الذعر غير مغفول عنه
عند أحد من الناس ﴿أو دين^٧﴾.

[ولما بين إرث الرجل أتبته إرثها فقال معلماً أنه على النصف مما

للزوج - كما مضى في الأولاد -^٨ : ﴿وله^٩﴾ أى عدداً كن أولاً ١٠
﴿الربع مما تركتم﴾ أى يشتركن فيه على السواء إن كن عدداً، وتفرد^{١١}
به الواحدة إن لم [يكن -^{١٢}] غيرها، ثم بين شرطه بقوله: ﴿إن لم يكن
لكم ولد﴾ ثم بين حكم القسم الآخر بقوله: ﴿فإن كان لكَ ولد﴾ أى

(١) وفي الدر المنثور: ويمنع زوجها من غسلها ومسها لا من 'نظر إليها على
الأصح - منه، وقالت الأئمة الثلاثة: يجوز لأن الله رضى الله عنه غسل فاطمة
رضي الله عنها، قلنا: هذا محمول على هذه الزوجية لقوله عليه السلام: كل سبب
ونسب ينقطع بالموت إلا سببى ونسبى، مع أن بعض الصحابة رضى الله عنه
أذكر عليه؛ شرح المجمع للعيني - اه (٢) في ظ: علقه - كذا (٣) من مد، وفي
الأصل: الأصل، وفي ظ: إلا أجل - كذا (٤) من مد والقرآن المجيد، وفي
الأصل و ظ: يوصى (٥) زيد ما بين الحجازين من مد (-) من مد، وفي
الأصل: ينفر: وفي ظ: يفرد (٦) زيد من ظ و مد.

وارث ﴿فلهن الثمن مما تركتم﴾ كما تقدم في الربع، ثم كرر الخروج عن حق المورث فقال: ﴿من بعد وصية يوصون بها أو دين﴾.

ولما فرغ من قسمي ما اتصل بالميت بلا واسطة أتبعه الثالث وهو

ما اتصل بواسطة، و [ما-^١] كان قسمين، لأنه تارة يتصل من جهة الأم فقط وهم الاخفاف، أمهم واحدة وآباؤهم^٢ شتى، وتارة من جهة الأب [قط-^١] وهم العلات، أبوم واحد وأمها شتى، وتارة من جهة الأبوين وهم الأعيان، وكانت قرابة الأخوة أضعف من قرابة البنوة، أكدها بما يقتضيه حالها، فجعلها^٣ في قسمين، ذكر إحداهما هنا^٤ إدخالاً لها^٥ في حكم الوصية المفروضة، وختم بالأخرى السورة ١٠ لأن الختام من مظان الاهتمام.

ولما كانت قرابة الأم أضعف من قرابة الأب قدمها هنا دلالة على الاهتمام^٦ بشأنها، وأن [ما-^١] كانوا يفعلونه من حرمان الإناث خطأ وجور عن منهاج العدل، فقال تعالى: ﴿وان كان﴾ أي وجد ﴿رجل يورث﴾ أي من ورث حال كونه ﴿كليلة﴾ أي ذا حالة ١٥ لا ولد له^٧ فيها ولا والده^٨، أو^٩ يكون "يورث" من: أورث - بمعنى أن إرث الوارث بواسطة / من مات كذلك: لا^{١٠} هو ولد للميت ولا والد، / ٤٥٨

(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: أباهم (٣) في ظ: تقتضيه (٤) سقط من ظ (هـ-هـ) من مد، وفي الأصل وظ: ادخلها (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: اهتمام (٧) سقط من مد (٨) في ظ: ولد (٩) في مد "و" (١٠) في ظ: الا.

و^١ وارثه أيضا كلاله^٢ لأنه ليس بوالد ولا ولد ، فالمورث كلاله وارثه ، والوارث^٣ كلاله مورثه ؛ قال الأصهباني : رجل كلاله ، و^٤ امرأة كلاله ، وقوم كلاله ، لا يشئ ولا يجمع ، لأنه مصدر كالدلالة والوكالة ، وهو بمعنى الكلال ، وهو ذهاب القوة^٥ من الإعياء ، وقد تطلق الكلاله على القرابة من غير جهة الولد والوالد ، ومنه قولهم : ما ورث المجد عن كلاله [٦ - ٧] أو^٨ - وجدت^٩ - امرأة^{١٠} أي تورث كذلك ، ويجوز أن يكون " يورث " صفة ، و " كلاله " خبر " كان " [١١] و^{١٢} لة أي للذكور وهو الموروث^{١٣} على أي الحائتين كان . ولما كان الإدلاء^{١٤} بمحض الأنوثة " يستوى " بين الذكر والأنثى لضمفها قال : [١٥] اخ او اخت أي من الآء - بإجماع^{١٦} المفسرين ، وهي ١٠ قراءة أبي وسعد بن مالك رضى الله عنهما [١٧] فلكل واحد منها السدس [١٨] أي من تركته . من غير فضل للذكر على الأنثى . ولما أفهم ذلك - أي بتحويل العبارة المذكورة من أن يقال : فله السدس - أنها إن كانا^{١٩} معا كان لهما الثلث ، وكان ذلك قد يفهم أنه (١) في ظ : له (٢) العبارة من هنا إلى « والوارث كلاله » سقطت من ظ . (٣) من مد ، وفي الأصل : الوارثة (٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : او . (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : القوم (٦) زيد ما بين الحائزين من ظ و مد (٧) ليس في مد (٨) من مد ، وفي ظ : جد - كذا (٩) في ظ : المورث . (١٠) من ظ و مد ، وفي الأصل : الا ذالا - كذا (١١) من ظ و مد ، وفي الأصل : الا تركة (١٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : ليسوى (١٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : بإجماع (١٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : كان .

إن زاد وارثه^١ زاد الإرث عن الثلث فإياه بقوله: ﴿فإن كانوا﴾ أى ما أفهمه "اخ أو اخت" من الوراثة^٢ منهم ﴿أكثر من ذلك﴾ أى واحد، كيف كانوا ﴿فهم شركاء﴾ أى بالسوية^٣ ﴿فى الثلث﴾ أى المجتمع من^٤ السدسين اللذين تقدم أنهما بينهما، لا يزدادون على ذلك شيئاً، ثم كرر الحديث على مصلحة الميت يائنا للاهتمام بها^٥ فقال: ﴿من بعد وصية يوصى بها أو دين﴾ .

ولما كان الميت قد يضار ورثته، أو بعضهم بشيء يخرجهم عنهم ظاهراً أو^٦ باطناً كأن يقر بماله لأجنبي، أو يدين لا حقيقة له،^٧ أو يدين كان له^٨ بأنه استوفاه، ختم الآية بالزجر عن ذلك بقوله: ﴿غير مضار﴾ .
 ١٠ مع ما تقدم من الإشارة إلى ذلك أول القصة بقوله "لا تدرون أيهم أقرب لكم نفعا" قال الأصهباني: والإضرار فى الوصية من الكبائر .
 تم أكد ذلك بقوله مصدراً ليوصيكم: ﴿وصية من الله﴾ أى الذى له الأمر كله مع تأكيده بجميع ما فى الآيات تعظيماً للأمر باكتناف الوصية بأهلها وأحرها، وهو دون الفريضة فى حق الأولاد، لأن
 ١٥ حقهم أكد .

ولما بين سبحانه الأصول وفصل النزاع، وكان ذلك خلاف ما لو فهم

(١) فى ظ: ارثته (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: الوارث (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: بالوصية (٤) من مد، وفى الأصل: وظ: فى (٥) سقط من ظ (٦) فى ظ "و" (٧-٧) سقط ما بين الرقعين من ظ (٨) فى ظ: بأن .
 (٩) سقط من مد .

و كان النظم عن المألوف في الدروة من المشقة ، اقتضى الحال الوعظ
 بالترغيب و الترهيب ، فنظم القصة بقوله : ﴿ والله ﴾ أى الجامع لصفات
 الكمال من الجلال و الجلال ، و للإشارة إلى عظيم الوصية كرر هذا
 [الاسم - ١] الأعظم في جميع القصة ، ثم قال : ﴿ عليم ﴾ أى فلا يخفى
 عليه أمر من خالف بقول أو فعل ، نية أو غيرها ﴿ حلیم ﴾ فهو هـ
 من شأنه أن لا يعاجل بالعقوبة ، فلا يقتل ٢ بامهاله ، فانه إذا أخذ بعد طول
 الآناة لم يفلت ٣ فاحذروا غضب الحلیم ١ و فى الوصفين مع التهديد
 استجلاب للتوبة .

ولما كان نظم أنفسهم عن منع الاطفال و النساء شديدا عليهم
 لمروهم ٤ عليه بمرور الدهور الطويلة على إطاعتهم على فعله و استحسانهم له ١٠
 أتبعه سبحانه الترغيب [و الترهيب - ٥] ثلثا يقتل بوصف الحلیم ٦ . فقال
 معظما للأمر بأداة البد و مشيرا إلى جميع ما تقدم من أمر المواريث
 و النساء و اليتامى و غيره : ﴿ تلك ﴾ أى هذه الحدود الجليلة النفع
 العظيمة الجدوى المذكورة من ٧ أول هذه "سورة" ، بل من أول القرآن
 ﴿ حدود الله ط ﴾ أى الملك الأعظم ، فمن راعاها - ولو ٨ لم يقصد ١٥

- (١) زيد من ظ و مد (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : فلا يضر - كذا .
 (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : لم يقلب - كذا (٤) من ظ و مد ، وفى
 الأصل : لمروهم (٥) زيد من مد (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : الحكيم .
 (٧) من مد ، وفى الأصل و ظ : فى (٨-٨) من مد ، وفى الأصل : راعها و ،
 وفى ظ : راعاها و - كذا .

طاعته، بل رفعا لنفسه عن دقاة الإخلاد^١ إلى القاتى ومرة^٢ الاستئثار
على الضعيف المتبئى عن البخس وسفول الهمة - نال خيرا كبيرا، فانه
يوشك^٣ أن يحمره^٤ ذلك إلى أن يكون ممن يطيع الله (ومن يطع الله)
الحائز لصفى الجلال والإكرام (ورسوله) أى فى جميع طاعاته،
هذه وغيرها، بالإقبال عليها وترك ما سواها لأجله سبحانه، قال
الأصبهاني: 'من' عام ووقوعه عقيب هذه التكاليف الخاصة لا يخصمه.

/ ولما تشوف السامع بكتبه إلى الخبر* التفت إليه تعظيما للامر - / ٤٥٩
على قراءة نافع وابن عامر بالنون - فقال: (ندخله^٥ جنت) أى بساتين،
وقراءة الجماعة بالياء عظيمة^٦ أيضا لبناتها على الاسم الأعظم وإن كانت
١٠ هذه أشد تنشيطا بلذة الالتفات (تجرى من تحتها الأنهر) أى لأن
أرضها معدن^٧ المياه، ففى أى موضع أردت جرى نهر، فهى لا تزال
يانعة^٨ غضة^٩، وجمع الفائزين بدخول الجنة فى قوله: (تخلدين فيها ط)
تبشيرا بكثرة الواقف عند هذه الحدود. [و- ١١] لأن مناداة الإخوان
من أعلى نعيم الجنان.

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: الأخلاق (٢) من ظ و مد، وفى الأصل:
بعده - كذا (٣) من مد، وفى الأصل و ظ: السحرة - كذا (٤) من ظ
و مد، وفى الأصل: طاعته (٥) فى ظ: الخير (٦) ورد فى الأصول: يدخله -
كذا بالفتحة على قراءة الجماعة وهى الشائعة فى مصاحف بلادنا، ولكن أرجعناها
إلى انتكاه حسبما اختاره المعسر (٧) فى ظ: التعتانية (٨) فى مد: معادن (٩) فى
ظ: بابه. (١٠) فى ظ: غضة - كذا (١١) ريد من مد.

ولما كان اختصاصهم بالإرث عن النساء والأطفال من الفوز
عندهم ، بل لم يكن الفوز [العظيم - ١] عندهم إلا الاحتواء على الأموال
و بلوغ ما في البال منها من الآمال قال تعالى معظما بأداة البعد :
{ و ذلك } أى الأمر تعالى المرتبة من الطاعة المندوب إليها - الفوز
العظيم : { أى لا غيره من الاحتواء على ما لم يأذن به الله ٢ ، وهذا أنسب
شئ لتقديم الترغيب لتسمح ٣ نفوسهم بترك ما كانوا فيه مع ما فيه من
التلطف بهذه الأمة و التبشير له صلى الله عليه وسلم بأنها مطيعة راشدة .
ولما أشربت القلوب الصافية ذوات الهمم العالية حب نيل هذا
الفوز أتبعه الترهيب فطما لها عن تلك الفوائد بالكلية فقال : { ومن
يعص الله } أى الذى له العظمة كلها { ورسوله } أى فى ذلك وغيره ١٠
{ و يتعد حدوده } أى التى حددها فى هذه الأحكام وغيرها ، و أفرد
العاصى فى النيران ٦ فى قوله ٦ : { يدخله ناراً خالداً فيها } لأن لا تفرد
المقتضى للوحشة من العذاب و الهوان . ولما كان منعهم للنساء و الأطفال
من الإرث استهانة بهم ختم الآية بقوله : { وله عذاب مهين } .

ولما تقدم سبحانه فى الإيضاء بالنساء ، و كان الإحسان فى الدنيا ١٥
تارة يكون بالثواب . و تارة يكون بالزجر و لعتاب ٨ . لأن مدار الشرائع
على العدل و الإنصاف . و الاحتراس فى كل باب عن ضرى الإفراط
(١) زيد من مد (٢) سقط من ظ (٣) من مد ، و فى الأصل : تسمع . و فى
ظ : ليسمع (٤) فى ظ : و طيبة (٥) فى ظ : نفس (٦-٦) من ظ و مد . و فى
الأصل : فقال (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : الأفراد (٨) فى مد : العقاب .

والتفريط ، وختم سبحانه باهانة العاصي إحساناً إليه بكفه عن الفساد ،
ثلاثاً يليقه ذلك إلى الهلاك أبد الآباد ، وكان من أغش العصيان الزنا ،
وكان الفساد في النساء أكثر ، والفتنة بين أكبر ، والضرر منهن
أخطر ، وقد يُدخلن على الرجال من يرث منهم من غير أولادهم ؛
٥ قدمهن فيه اهتماماً بزجرهن فقال : ﴿ وَالَّتِي ﴾ وهو جمع ' التي ' ولعله
عبر فيهن بالجمع إشارة إلى كثرتهم - كما أشار إلى ذلك " مثى وثلاث
و رباع " وإلى كثرة الفساد منهن ﴿ ياتين ﴾ أى يفعلن - من ' إطلاق
السبب على المسبب ، والتعير به أبلغ ﴿ الفاحشة ﴾ أى الفعلة الشديدة
الشناعة ، وفي الآية - لأن من أعظم المراتد بنظمها عقب ^٢ [آيات - ^٣]
١٠ الإرث وما ^١ تقدمها الاحتياط للنسب - إشارة بذكر عقوبة الزانية من
غير تعرض لإرث الولد الآتي منها إلى أن الولد للفراش ، وأنه لا ينشأ
بالمظنة ، بل بعد التحقق على ما في سورة النور ، لأنه لا يلزم من وجود
الزنا نفيه ، وكونه من الزنى ، قال أبو حيان في النهر : والفاحشة هنا
الزنا باجماع المفسرين إلا ما ذهب إليه مجاهد و تبعه أبو مسلم الأصفهاني ^٦
١٥ من أنها المساحقة ^٧ ، ومن الرجال اللواط ، ثم بين الموصول بقوله :
(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : بمن (٢) في ظ عقيب (٣) زيد من ظ و مد .
(٤) في ظ : لا (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : لا ينبغي (٦) من ظ و مد
و معجم المصنفين ٩٧/٩ ، وفي الأصل : الاصبهاني (٧) وهي ما يجري في النساء
يجري اللواط في الرجال ، وفي تاج العروس : وقال الأزهرى : مساحقة النساء
لفظة مولدة .

{ من نساكنكم } أى الحرائر { فاستشهدوا } أى فاطلبوا أن تشهدوا
{ عليهن أربعة } من الرجال .

ولما كان تعالى قد جعل هذه الأمة وسطا يقبلون على غيرهم
ولا يقبل 'غيرهم' عليهم^١ قال : { منكم } أى من عدول المسلمين
بأنهن فعلنها { فإن شهدوا } أى بذلك { فامسكوهن } أى فاحبسوهن^٥
{ فى البيوت } أى وامنعوهن من الخروج ، فإن ذلك أصون لهن ،
وليستمر هذا المنع { حتى يتوفىهن الموت } أى يأتينهن ومن وفيات^٢ /
الاعراض^٣ { أو يجعل الله } أى المحيط علمه وحكمته { لهن سيلا^٤ }
أى للخروج قبل الموت بدين الحد أو بالنكاح ، وإن لم يشهد^٥ الأربعة
لم يفعل بين ذلك وإن تحقق الفعل .

١٠

ولما ذكر أمر النساء أتبعه حكم الرجال على وجه يعم النساء أيضا
فقال : { والذين } وهو تثنية 'الذى' وشدد نونه ابن كثير تقوية له^٦
ليقرب من الأسماء المتكسنة { ياتينها منكم } أى من بكر أو ثيب .
أو رجل أو امرأة ، ويثبت ذلك بشهادة الأربعة - كما تقدم - { فاذوهما }
وقد بين بحمل الأذى الصادق باللسان وغيره آية الجلد وسنة الرجم^{١٥}
{ فإن تابا } أى بالندم والإقلاع والعزم على عدم العود^٧ { أو أصلحا }
فانقطع

(١ - ١) من ظ و مد ، وفى الأصل : عليهم غيره (٢) من مد : ، وفى
الأصل : وافيض ، وفى ظ : باقيات - كذا (٣) فى ظ : الاعراض (٤) زيد فى
ظ : اى (٥) فى مد : لم تشهد (٦) سقط من ظ (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل :
الفرد - كذا .

أى بالاستمرار على ما عزم عليه^١، ومضت مدة علم فيها الصدق فى ذلك ﴿فاعرضوا عنهما﴾ أى عن أذاهما، وهو يدل على أن الأذى باللسان يستمر حتى^٢ يحصل الاستبراء، ثم علل ذلك بقوله: ﴿إن الله﴾ أى الذى له جميع صفات الكمال ﴿كان توابا﴾ أى رجاءا بمن رجع عن عصيائه إلى ما كان فيه من المنة ﴿رحيما﴾ أى يخص من يشاء من عباده بالتوفيق لما يرضاه له، فتخلقوا^٣ بفعله [سبحانه و ارحموا -^٤] المذنبين^٥ إذا تابوا، ولا يكن^٦ إذا كنتم لهم^٧ إلا الله^٨ ليرجعوا، وليكن أكثر كلامكم لهم الوعظ بما يقبل بقلوبهم^٩ إلى ما^{١٠} ترضاه الإلهية، ويؤيد أن المراد بهذا البكر والثيب من الرجال والنساء تفسير النبي صلى الله عليه وسلم بقوله فيما رواه مسلم والأربعة والدارمى عن عبادة ابن الصامت رضى الله عنه: قد جعل الله لمن سيلا، البكر بالبكر جلد مائة وتغريب عام والثيب [بالثيب -^{١١}] [جلد مائة و -^{١٢}] الرجم، فالحديث مبين لما أجهل فى الآية من ذكر السيل.

ولما ختم ذلك^{١٣} بذكر توبة الزناة، وكان الحامل على الزنا - على ما يقتضيه الطبع البتري^{١٤} - شدة الشبق وقلة النظر فى العواقب، وكان

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ: حين (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: فتخلقوا .
 (٤) زيد ما بين الحازنين من ظ ومد (٥) فى ظ: المؤمنين (٦) فى ظ: لم يكن (٧) فى ظ: له (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: الله (٩ - ١٠) فى ظ: بما .
 (١٠) زيد من ظ ومد والصحيح لمسلم - كتاب الحدود (١١) زيد من الصحيح لمسلم (١٢) زيد بعده فى ظ: يقوله (١٣) من مد، وفى الأصل وظ: البشر .

ذلك إنما هو في الشباب^١، وصل بذلك قوله تعالى معرقاً بوقت التوبة وشرطها مرغبا في تعجيلها مرهبا من تأخيرها: ﴿إِنَّمَا التَّوْبَةُ بِحَسْبِ مَا هِيَ وَرَجُوعُ الْعَبْدِ عَنِ الْمَعْصِيَةِ اعْتِذَارًا إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَالْمَرَادُ هُنَا قَبُولُهَا، سَمَاءُ بِاسْمِهَا^٢ لَأَنَّهَُا بَدُونِ الْقَبُولِ لَا تَقَعُ لَهَا، فَكَأَنَّهُ لَا حَقِيقَةَ لَهَا .

ولما شبه قوله لها بالواجب من حيث أنه أخبر بها، لأنه لا يدل ٥
القول لديه، عبر بحرف الاستعلاء المؤذن بالوجوب حث عليه و مرغبا
فيها فقال: ﴿عَلَى اللَّهِ بِحَسْبِ أَى الْجَامِعِ بَصَفَتْ كَمَالُ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ
السُّوءَ﴾ أى سوء كان من فسق أو كفر، وقال: ﴿بِحَسْبِ إِشَارَةٍ
إِلَى شِدَّةِ قُبْحِ الْعَصِيَانِ، لَا سِيَّامَا الزَّانِ مِنَ الْمَشَايِخِ. لِاتِّعَادِ السِّيَاقِ تَرْهِيًا
بِأَنَّ^٣ الْأَمْرَ فِيهِمْ لَيْسَ كَذَلِكَ - كَمَا صَرَّحَ بِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ١٠
فِيمَا رَوَاهُ الْبَزَّازُ بِإِسْنَادٍ جَيِّدٍ عَنْ سَلْمَانَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «ثَلَاثَةٌ لَا يَدْخُلُونَ
الْجَنَّةَ: الشَّيْخُ الزَّانِي، وَالْإِمَامُ الْكَذَّابُ. وَالْعَائِلُ الْمَرْهُوسُ»، وَهُوَ فِي مُسْلِمٍ
وغيره عن أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ «ثَلَاثَةٌ لَا يَكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ
[وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ - °] وَلَا يَزْكِيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ: شَيْخٌ زَانٍ،
وَمَلِكٌ كَذَّابٌ، وَعَائِلٌ مُسْتَكْبِرٌ، وَهُوَ عَنْ كَثِيرٍ مِنَ الصَّحَابَةِ مِنْ ١٥
طَرُقٍ كَثِيرَةٍ. وَذَلِكَ لِأَنَّ حُضُورَ الْمَوْتِ بِالْقُوَّةِ «قَرِيبَةً» مِنْ «فَعْرِ
(١) فِي مَدِّ: الشَّابُّ (٢) مِنْ ظَوْ مَدِّ، وَفِي الْأَصْلِ: بِسَمَاءُ (٣) مِنْ مَدِّ،
وَفِي الْأَصْلِ وَظَّ: لِأَنَّ (٤) مِنْ مَدِّ - بِمَعْنَى اسْتِكْبَارٍ، وَفِي الْأَصْلِ وَظَّ:
الزَّهْوُ (٥) زَيْدٌ مَا بَيْنَ الْحَاجِزَيْنِ مِنْ مَدِّ وَالصَّحِيحِ لِمَدِّ - كَتَبَ
الْإِيمَانَ.

وإضعاف القوى^١ الموهنة لداعية الشهوة^٢ قريب^٣ من حضوره بالفعل ،
 وذلك ينبغي أن يكون مذهباً لداعية الجهل ، ماحقاً لعرامة^٤ الشباب ،
 سواء قلنا : إن المراد بالجهالة^٥ ضد الحلم^٦ ، أو ضد العلم ؛ قال الإمام
 عبد الحق في كتابه الواعى : قال أبو عبد الله - يعنى القزاز^٧ : والجاهلية
 الجهلاء اسم وقع على^٨ أهل الشرك يكون مأخوذاً من الجهل الذى
 هو ضد العلم والذى هو ضد الحلم ، قال : وأصل الجهل من قولهم :
 استجهلت الرمح الفصن - إذا حركته ، فكأن الجهل إنما هو حركة تخرج
 عن الحق والعلم - انتهى . فالمعنى حيثئذ : يعملون السوء ملتبسين بسفه
 أو بحركة وخفة أخرجتهم^٩ / عن الحق والعلم ، فكانوا كأنهم لا يعملون -
 ١٠ بعملهم عمل أهل الجاهلية الذين لا يعملون ، وزاد فى التفسير من موافقة
 السوء والتحذير بقوله : (ثم يتوبون) [أى يحددون التوبة -^{١٠}] .

ولما كان المراد الترغيب فيها ولو قصر زمنها بمعاودة الذنب
 أثبت الجار فقال : (من) أى^١ من^٢ بعض زمان (قريب) أى
 من زمن المعصية وهم فى فسحة من الأجل ، وذلك كناية عن

- (١) فى ظ : القوة (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : الشهوة (٣) من ظ ومد -
 بمعنى : الشدة و الشراسة ، وفى الأصل : لقوامة - كذا (٤-٤) فى ظ : ضيد
 الحكم - كذا (٥) فى ظ : القزاز (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : قال .
 (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : أخرجتهم - كذا (٨) زيد ما بين الحاذرين
 من ظ ومد ، غير أن « أى » ليس فى ظ (٩) سقط من ظ (١٠) سقط
 من مد .

عدم الإصرار^١ إلى الموت . ولله عبر يتم إشارة إلى بُعد التوبة ولا منها
مع القرب ممن واقع المعصية . لأن الغالب أن الإنسان إذا ارتكب في
حياته^٢ لا يخلص إلا بعد عسر ، ولذلك أشار إلى تعظيمهم بأداة البعد
في قوله - مسيا عن توبتهم واعداء أنه فاعل ما أوجه على نفسه لا محالة
من غير خلف وإن كان لا يجب عليه شيء . ولا يفتح منه شيء - : ٥
(فاولئك) أي العظيمو الرتبة الصادقو الإيمان (يتوب الله) أي
الذى له جميع صفات الكمال (عليهم ط) أي يردهم إلى ما كانوا فيه
عندهم من مكانة القرب قبل واقعة الذنب (وكان الله) أي المحيط
علما و قدرة^٣ (علما) أي بالصادقين في التوبة والكاذبين و بنياتهم^٤ ،
فهو يعلمهم بحسب ما يقتضيه حالهم (حكما) فهو يضع الأشياء في ١٠
أحكم محل لها . فهما فعله لم يمكن تقضه .

ولما بين سبحانه المقول أتبعه المضرود فقال : (وليست التوبة)
أي قولها - للذين يعملون سيئات ح - أي وحدة بعد أخرى مصرير
عليها ، فسقة^٥ كانوا أو كفرة . غير راجعين من قريب . بل يملون
(حتى إذا حضروا) ولما كان تقديم المفعول - عى وجه يجوز كل ١٥
مع وقوعه عليه - أهول . لكونه بصير مرتقا حال فاعله ، خائف من
عاقبته قال : (أحدهم الموت) أي من وصل إلى حد "فرغة" . وهي
١١ من مد ، وفي الأصل وظ : الاصرار (من ظ ومد وفي الأصغر ح)
(من مد) في ظ : قدرة وعبد (ع) لعدرة من ع . إلى يقتضيه م . سقطت من
ظ (من مد) وفي الأصل : نية - كذا (من مد) وفي الأصل وض : فسقة .

حالة المماثلة (قال) أى بلساء كفرعون، أو قلبه^١ (أى ثبت
 الثن) فين أن^٢ ما قبل الاحتضار قريب مع الترضيب فى المسارعة
 جدا^٣ بالتعبير بقريب (ولا الذين) أى وليست التوبة للذين (يموتون
 وهم كفار ط) حقيقة أو مجازا، من غير أن يتوبوا، ولا عند الفرغة،
 ٥ فسوى بين الفسق والكفر تنفيرا من الفسق لصعوبة النزع عنه بعد
 موافقته،^٤ ولذلك جمعها^٥ فى العذاب بقوله - جوابا لمن كأنه قال:
 فما جزاء هذين الصنفين -: (اولئك) أى البعداء من الرحمة، الذين
 لم يتوبوا إلا حال الفرغة، والذين^٦ ماتوا مصرين (اعتدنا) أى هيأنا
 وأحضرنا (لهم عذابا) ولما كان تأخير التوبة لذة نفسانية ختم بقوله^٧:
 ١٠ (الياهو) أى نعذب به الكافرين ومن شئتنا من عصاة المؤمنين، لأن
 توبتهم فى تلك الحالة عدم^٨، والميت من غير توبة من المؤمنين فى المشيئة.
 ولما انقضى ما تخلل ذكر النساء والودات للوراث^٩، وختمه بهذا
 التهديد الهائل لمن فعل ما لا يحل له، وصل الكلام فيهن بأمر من
 فعله، فهو زان مصر على الزنا إلى الموت إن اعتقد [حرمة، أو كافر

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: قبله (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ و مد: حدا.
 (٤-٥) من ظ و مد، وفى الأصل: وكذلك جمعها (٥) زيد بعده فى الأصل:
 صاروا، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٦) زيد بعده فى الأصل:
 لهم عذابا، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها (٧) من ظ و مد. وفى
 الأصل: مهدم (٨) من مد، وفى الأصل وظ: الوارث.

[إن اعتقد - ١] حله ، فقال مشيراً بتخصيص المؤمنين عقب^٢ " ولا الذين
 يموتون وهم كفار " إلى أنه لا يرث كافر من مسلم ، وإلا لقال : بآياها
 الناس^٣ - مثلاً ، منفر من ذلك بالتقييد بما هو لأدنى الإيمان : ﴿ بآياها
 الذين آمنوا ﴾ أى فوقهم بهم الإيمان عند زواجنا ﴿ لا يحمل لكم ان
 ترثوا النساء ﴾ أى ما هن ﴿ كرها ﴾ أى كارهين لهن ، لا حامل لكم على
 نكاحهن إلا رجاء الإرث ، وذلك أنهم كانوا يتكهنون ليتامى للمهن ،
 وليس لهم فيهن رغبة إلا ترهب الموت لأخذ ما هن ميراثاً - كما سيأتى
 فى تفسير " ويستفتونك فى النساء^٤ " - الآية . أو يكون " فاعل واقعا على
 نفس النساء ، ويكون " كرها " على هذا حالاً مؤكدة ، أى كارهات ،
 أو ذوات كره ، وذلك لأن الرجل كان إذا مات وله امرأة جاء ابنه^٥ ١٠
 من غيرها أو قريبه^٦ من عصبته فيلقى ثوبه عليها ، فيصير أحق بها من
 نفسها ومن غيرها ، فإن شاء تزوجها بغير صداق إلا الصداق الأول / ٤٦٢
 الذى أصدقها الميت ، وإن شاء زوجها غيره وأخذ صداقها ، وإن
 شاء عضلها ومنعها من الأزواج ، يضارها لتفتدى منه بما ورثت من
 الميت ، أو تموت هى فيرثها ، وكان أهل المدينة على هذا حتى توفى ١٥

(١) زيد ما بين الحاجزين من مد (٢) فى ظ : اعقب (٣) زيد بعده فى الأصل :
 ضرب ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لخدمتها (٤) من مد ، وفى الأصل
 وظ : بالتعديد - كذا (٥) فى ظ : عن (٦) سورة آية ١٢٧ (٧) سقط من
 ظ (٨) من مد ، وفى الأصل وظ : ابنة (٩) فى مد : قريبة .

[أبو-^١] قين بن الأسلت، قتل ابنه^٢ حصن هذا مع زوجة له، فشكت ذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم، فأُنزل الله هذه الآية، روى البخارى فى التفسير عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: كانوا [إذا-^٣] مات الرجل كان أولياؤه أحق بامرأته، إن شاء بعضهم بزواجها، وإن شاؤا زوجوها، وإن شاؤا لم يزوجوها، وهم أحق بها من أهلها، فزلت هذه الآية فى ذلك "لا يحل لكم أن ترثوا النساء كرها" ولهذا أتبعه سبحانه قوله: ﴿ولا تصلون﴾ أى تمنوهن من التزوج بعد طلاقكم لمن أو بعد موت أزواجهن، أو تشددوا عليهن بالمضارة ومن [فى-^٤] حبالكم، قال البيضاوى: وأصل العضل: التضيق، يقال: عضلت الدجاجة يضنها - انتهى . والظاهر أن مدار مادته إنما هو على الاشتداد، من-^٥ عضلة الساق، وهى اللحم التى فى باطنه، ونقل عبد الحق أنها كل لحم اجتمع، قال: وقال الخليل: كل لحمه اشتملت على عصبه - انتهى . وتارة يكون الاشتداد ناظرا إلى المنع، وتارة إلى الغلبة والعنق، ثم عان ذلك بقوله: ﴿لتذهبوا بعض ما أتيتموهن﴾ أى^٥ أتم إن كن^٦ أزواجا لكم^٧، أو مورثوكم إن كن أزواجا لهم^٨ وعضلتموهن^٩ بعدهم، يذهب ذلك بسبب إفتقارهن نه على أنفسهن فى زمن العضل، () زيد من الإهابة ٧ / ٥٨ . وقد سقط من الأصول (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: ابنة (٣) زيد من مد والصحيح للبخارى (٤) زيد من مد . (٥) سقط مر ظ (٦) من مد وفى الأصل وظ: الامداد - كذا (٧-٧) فى ظ: ازواحكم (٨) من ظ ومد . وفى الأصل: لمن (٩) فى ظ: عضلتموهم .

أو (٥٦) ٢٢٤

- أو بسبب اقتدائهم لأفئسهن به منكم، ثم استثنى من نحریم العضل في^١
 جميع الحالات فقال: ﴿الآن﴾ أى لا تفعلوا ذلك لمة من الملل إلا لمة
 [أن -^٢] ﴿باتين فاحشة﴾ أى^٣ فعله زائدة القبح ﴿مينة﴾ أى
 بالشهود الأربعة إن كانت [زنا -^٤]، فاعضلوه بالإمساك في البيوت
 - كما مضى^٥ - لأن من تعجل شيئاً قبل أوانه عوقب بحرمانه، أو بمن يقبل
 من "شهود إن" كانت نشوزاً وسوء عشرة، فلكم العضل حيث إلى
 الصلاح أو الاقتداء بما تطيب به النفس، والأنسب لسباق الأمر في
 ﴿وعاشرهم﴾ أن^٦ يكون "تعصلون" منها، لا معطوفاً على "إن
 ترثوا" ﴿بالمعروف﴾ أى من القول و"فعل" بالثبوت والنفقة والموادة^٧
 قبل الإتيان بالفاحشة ﴿فإن﴾ أى إن^٨ كنتم لا تكرهونهن^٩ فلا امر
 واضح، وإن ﴿كرهتموهن﴾ فلا تادروا إلى المضجرة أو المفارقة،
 واصبروا عليها نظراً لما هو الأصل، لا لمجرد المير "نفسى" فإن الهوى
 شأنه أن لا يدعو إلى خير، ثم دل على هذه اللمة بقوله: ﴿فمضى﴾
 ولوضوح دلالتها على ذلك صح جعلها جوباً للشرط ﴿لا تكرهوا
 شيئاً﴾ أى من الأزواج أو غيرها، لم يقيده سبحانه تعميماً تميماً للقائدة^{١٠}
 ﴿ويجعل الله﴾ أى المحيط علماً وقدره، وغيب محكمته عنكم "عوقب"
- (١) من مد، وفي الأصل وظ: من (٢) زيد من ظ ومد (٣) من ظ ومد،
 وفي الأصل: أو (٤) زيد بعده في ظ: من (هـ) في ظ: يطيب (٦) من ظ ومد،
 وفي الأصل: أى (٧) من ظ، وفي الأصل ومد: الموادة (٨) سقط من ظ،
 (٩) من مد، وفي الأصل: لا تكرهوهن، وفي ظ: لا تكرهن - كذا.

ثلاثا تسكنوا^١ إلى مألوف^٢ ، أو تفروا من مكروه^٣ (فيه خيرا كثيرا) .
ولما نهى عن العضل تسبيا إلى إذهاب^٤ بعض ما^٥ أعطيته المرأة
أتبعه التصريح بالنهى عن أخذ شيء^٦ منه في غير الحالة التي أذن فيها
في المضارة فقال: ﴿وان﴾ أى إن^٧ لم تعضوا المرأة^٨ ، بل ﴿اردمتم

٥ استبدال زوج﴾ أى تسكنونها ﴿مكان زوج و﴾ [أى -^٩] فارقتموها
أو لا ، ولم يكن من قبلنا ما يبيح الضرار^{١٠} .
ولما كان المراد بزواج^{١١} الجنس جمع في قوله: ﴿واتيتم احدهن﴾
أى إحدى النساء اللاتي [وقع -^{١٢}] الإذن لكم في جمعهن في النكاح
سواء كانت بدلا^{١٣} أو مستبلا^{١٤} بها^{١٥} ﴿قطارا﴾ أى مالا جاعا ﴿فلا تأخذوا

١٠ منه شيئا﴾ أى بالمضارة عن غير طيب نفس منها ، ولا سبب
مباح ، ثم عظم أخذه باستفهام إنكار وتوبيخ فقال: ﴿اتخذونه﴾
أى على ذلك الوجه ، ولما تقدم أن من صور الغصب على الاقتداء
حال^{١٦} الإتيان بالفاحشة شبه الأخذ في هذه الحالة التي لا سبب لها
بالأخذ في تلك الحالة ، فجعل الأخذ على هذه الصورة قائما^{١٧}
(١-١) في ظ: بمألوف (٢-٢) من ظ ومد ، وفي الأصل: بعضها .
(٣) من مد ، وفي الأصل وظ: شيء (٤) سقط من ظ ومد (٥) زيد من مد .
(٦) في مد: الضرر (٧) في ظ: قزوج (٨) زيد من ظ ومد (٩-٩) من مد ،
وفي الأصل وظ: ويستبدلها - كذا (١٠) من مد ، وفي الأصل وظ:
وال (١١) من مد ، وفي الأصل وظ: سبيل (١٢) من ظ ومد ، وفي
الأصل: قائم .

المقام القذف بما لا حقيقة له فلذلك قال: ﴿ بهتاناً ﴾ ثم ميثاناً أي كذوباً
بهتاناً في أخذه و ﴿ ثم ميثاناً ﴾ نكوه لا سبب له - يورث شبهة فيه ،
ثم غلط ذلك باستفهام آخر كذلك فقال: ﴿ كيف تأخذونه ﴾ وقد
أي والحال أنه قد - افضى - أي بالملامة ﴿ بعضكم إلى بعض ﴾
أي فكذلك أن تصيروا جسد - أحد فزواخذكم أي النساء
﴿ منكم ﴾ أي بالافضة والاتحاد ﴿ ميثاقاً غليظاً ﴾ فزواخذكم أي
بتقوى الله في المعاشرة بالإحسان وعدم الإساءة ، لأن مبنى النكاح على
ذلك وإن لم يصرح به فيه .

ولما كرر ذكر الإذن في نكاحهن وما تضمنته منطقاً مفهوماً ،

و كان قد تقدم الإذن في نكاح ما طب من النساء ، و كان الطلب ١٠
شريعاً قد يحمل على الحل ، مست الحاجة إلى ما يحل منهن لذلك -
وما يحرم فقال: ﴿ لا تنكحوا ﴾ أي تزوجوا [وتهاجموا] -
﴿ ما نكح ﴾ أي بعد العقد في احره . و بالوطء في ملك الغير
﴿ أبأؤمكم ﴾ وبين " ما " قوله: ﴿ من تقدم به أي سواء كانت
إماءاً أو لا . بنكاح أو ملك يمين . وعبر عما بين " من " لما في النساء ١٥
غالب من نفسه المذنب لما [لا -] - يقص

ولما نفى عن ذمت فزعت العوس عمه كل قد اليفت عوده .

(١) من ظ ومده ، وفي الأصل: فكذلك (٢) في ظ: بذلك (٣) من ظ ومده ،
وفي الأصل: ينال به (٤) من ظ ومده ، وفي الأصل: يصيرو (٥) ريد
مده (٦) زيد من ظ ومده (٧) من ظ ومده ، وفي الأصل: فزعت (٨) من ظ
ومده ، وفي الأصل: بما (٩) من مده ، وفي الأصل: وظ: مده ، في ظ:
مته - كذا ، من ظ ومده ، وفي الأصل: مده ، وفي ظ: مده ، وفي مده:
مهاه - كذا .

فلاح أنه في غاية القباحة وأن الميل^١ إليه^٢ إنما هو^٣ شهوة بهيمة^٤،
لا شيء فيها من عقل ولا مروءة، وكانت عاداتهم في مثل ذلك مع
التأسف على ارتكابه السؤال عما مضى منه - كما وقع في استقبال بيت
المقدس وشرب الخمر، أتبعه الاستثناء من لازم الحكم وهو: فإنه
موجب لمقت^٥ من ارتكبه وعقابه فقال: ﴿إلا ما قد سلف^٦﴾ أي
لكم من فعل ذلك في أيام الجاهلية^٧ كما قال الشافعي رحمه الله في
الأم، قال السهيلي في روضه^٨: وكان ذلك مباحا في الجاهلية لشرع^٩
متقدم، ولم يكن من الحرمات التي انتهكوها - ثم علل النهي بقوله:
﴿إِنَّهُ﴾ أي هذا النكاح ﴿كَانَ﴾ أي الآن وما بعده كونا راعيا
١٠ ﴿فاحشة﴾ أي والفاحشة لا يقدم عليها تام العقل ﴿ومقتا﴾ أي
أثر^{١١} ما يكون بينكم وبين ذوي الممم لما انتهكتكم من حرمة آبائكم
﴿وساء سيلا﴾ أي قبح طريقا طريقه.

ولما ابتدأ بتعظيم الآباء واحترامهم في أن ينكح الابناء أزواجهم^{١٢}
على العموم ثم بخصوص الأم بقوله: ﴿حرمت عليكم﴾ ولما كان
١٥ أعظم مقصود من النساء النكاح، فكان إضافة التحريم إلى أعيانهن
لإفادة التأكيد غير قادح في فهمه، وكان مع ذلك قد تقدم ما يدل

- (١) من ظ و مد، وفي الأصل: الل (٢-٣) من مد، وفي الأصل: وظ : أنه
كان (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: بهيمة (٤) في مد: لمقتة (٥) العبارة من
هنا إلى « في الجاهلية » سقطت من ظ (٦) سقط من مد (٧) من مد، وفي
الأصل: روضة (٨) من مد، وفي الأصل: نزع، وفي ظ: شرع - كذا .
(٩) من ظ و مد، وفي الأصل: اسر - كذا (١٠) في ظ: ازواجهم .

على أن المراد النكاح ، أسند التحريم إلى الذات تأكيداً للتحريم فقال :
 ﴿ أمهاتكم ﴾ أى التمتع بهن بنكاح أو ملك يمين ، فكان تحريمها مذكوراً
 مرتين تأكيداً له وتعليقاً^٢ لآمره فى نفسه واحتراماً للأب وتعظيماً
 لقدره ﴿ وبنتكم ﴾ أى وإن سفلن^٣ لما فى ذلك من ضرار^٤ أمهاتهن ،
 وهذان الصنفان لم يحللن فى دين من الأديان ﴿ واخواتكم ﴾ أى أشقاء^٥
 أو لا ﴿ وعنتكم ﴾ كذلك ﴿ ونحلتكم ﴾ أيضاً ، والضابط لهما أن كل
 ذكر رجع نسبك إليه فأخته عمتك ، وقد تكون^٦ من جهة الأم وهى
 أخت أبى أمك ، وكل أنثى رجع نسبك إليها بالولادة فأختها عالتك ،
 وقد تكون الحالة من جهة الأب وهى أخت أم أباك ﴿ وبنت
 الاخ ﴾ شقيقاً كأم أو لا ﴿ وبنت الاخ ﴾ أى كذلك^٧ ، وفروعهن ١٠
 وإن سفلن .

ولما انقضى أمر النسب وهو سبعة أصناف أتبعه أمر السبب
 وهو ثمانية : أوله أزواج الآباء ، أفردوا وقدموا تعظيماً لحرمتها ، لما
 كانوا استهانوا من ذلك ، وآخره المحصنات . وبدأ من هذا القسم بالأم
 من الرضاع كما بدأ النسب بالأم فقال : ﴿ وأمهاتكم التى أرضعنكم ﴾ ١٥
 تزيلاً له منزلة السبب ، ولذلك سماها أما . فكل أنثى استسبت^٨ بالان
 ١١ من ظ و مد ، وفى الأصل : أشد^٩ من مد ، وفى الأصل وظ و « .
 ١٢ من ظ و مد ، وفى الأصل : تعظيماً^{١٠} من ظ و مد ، وفى الأصل :
 سلعت - كذا (٥) فى ط : ضرر^{١١} ، مد ، وفى الأصل وظ : له (٧) من
 مد . وفى الأصل وظ : يكون (٨) فى ظ : لذلك (٩) ن ظ : استسبت .

إليها فهي أمك، وهي من أرضعتك، أو أرضعت امرأة أرضعتك،
 أو رجلا أرضعتك [ببلائه من زوجته أو أم ولده، وكل امرأة ولدت
 امرأة أرضعتك أو رجلا أرضعتك -^١] فهي أمك من الرضاعة،
 والمرأضة^٢ أختك، وزوج المرضعة الذي أرضعت هي ببلائه أبوك
 ٥ وأبواه جدك، وأخته^٣ عمك، وكل ولد^٤ ولد له من غير المرضعة
 قبل الرضاع وبعده لإخوة الأب، وأم المرضعة جدتك /، وأختها
 خالتك، وكل من ولد لها من هذا الزوج لإخوة لأب^٥ وأم، [و-^١]
 من ولد لها من غيره فهم إخوته وأخواته لأم، فعلى ذلك ينزل قوله:
 ﴿وأخوتكم من الرضاعة﴾ كما في النسب بشرط أن يكون^٦ خمس
 ١٠ رضعات وفي الحولين. وبسمية^٧ المرضعة أما والمشاركة في الرضاع^٨
 أختا^٩ عليم أن الرضاع كالنسب - كما بينه النبي صلى الله عليه وسلم بقوله
 ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب، فالصورتان منبهتان^{١٠} على بقية^{١١}
 السبع، الأم منبهة^{١٢} على البنت بجامع الولادة، والأخوات على المات
 والحالات، بنات الأخ^{١٣} وبنات الأخت بجامع الأخوة.

١٥ ولما اقتضى ما هو كلحمة النسب أتبعه أمر ما بالمصاهرة فقال:

(١) زيد ما بين الحائزين من مد (٢-٢) سقطت من ظ (٣) من ظ ومد،
 وفي الأصل: له - كذا (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: اب (٥) في ظ: تكون.
 (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: تيمية (٧) في ظ: الرضاعة (٨) في الأصول:
 منيهان - كذا (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: بقيته (١٠) من مد، وفي الأصل:
 منه، وفي ظ: مه - كذا (١١) سقط من مد.

(وامهت نسائكم) أى دخلتم بهن أولا - لما فى ذلك من إفساد ذات البين غالبا (وربائبكم) وذكر سبب الحرمة فقال: (التي فى حجوركم) أى بالفعل أو بالقوة - لما فىهن من شبه الأولاد (من نسائكم) ولما كانت الإضافة تسوغ فى اللغة بأدنى ملاسة بين سبحانه أنه لا بد من الجماع الذى كفى عنه بالدخول لأنه يمكن لحكمه ٥ الأزواج^٢ الذى يصير به أولادها كأولاده فقال: (التي دخلتم بهن^٣) قيد بالدخول لأن غير الأم من ابنتها دون غير البنت من أمها.

ولما أشعر هذا القيد بجل بنت من عقد عليها ولم يدخل بها أفصح به آيها على عظيم حرمة الإرضاع فقال: (فان لم تكونوا دخلتم بهن^٤) أى الأمهات (فلا جناح عليكم^٥) أى فى نكاحهن؛ ولما افتتح ١٠ المحرمات على التأييد بزوجة الأب ختمها بزوجة الولد فقال: (و حلائل آبائكم^٦) أى زوجة كانت أو موطوءة بملك يمين؛ ولما لم يكن المتنبى^٧ مرادا قيد بقوله: (الذين من اصلا بكم^٨) أى وإن سفلوا، و "دخل ما" بالرضاع لأنه كلحمة^٩ النسب فلم يخرجها القيد.

ولما انقضى التحريم المؤبد أتبعه الموقت فقال: (و أن^{١٠}) أى ١٥ و حرم عليكم أن (تجمعوا^{١١}) بمقد^{١٢} نكاح لأن مقصوده الوطى،

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: أى (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: نسبة.

(٣) فى مد: الزواج (٤) فى ظ: لتبنى (٥ - ٥) من ظ و مد، وفى الأصل:

دخلها (٦) فى ظ: كسحة - كذا بتقديم الميم على الحاء (٧) من ظ و مد، وفى

الأصل: العقد.

أو بوطىء في ملك يمين { بين الاختين } فان كانت إحداهما منكوحة
والأخرى مملوكة حلت المنكوحة وحرمت المملوكة ما دام الحل،
لأن النكاح أقوى، فاذا زال الحل حلت الأخرى و«لو في» عدة التي
كانت حللا .

٥ ولما كان الجمع بين الأختين شرعا قديما قال: { إلا ما قد سلف ط }
أي فانه لا إثم عليكم فيه رحمة من الله لكم، ثم علل رفع حرجه فقال:
{ ان الله } أي المحيط بصلة الكمال { كان غفورا } أي ساترا لما
يريد من أعيان الزلل وآثاره { رحيمًا } أي معاملا بقاية الإكرام
الذي ترضاه الإلهية .

١٠ ولما ذكر مضارة الجمع أتبعه مضارة الإغارة على الحق،
والأول جمع بين [المنكوحتين وهذا جمع بين - °] الناكحتين
فقال - عاطفا على النائب عن فاعل "حرمت" - :

(١) و أراد جمعهما في النكاح . لا في ملك اليمين ، ولا فرق بين كونهما أختين
من النسب أو الرضاة حتى قالوا : لو كان له زوجتان رضيعتان أرضعتها أختيه
فنه نكاحهما ، وحكى عن الشافعي أنه يفسد نكاح الثانية فقط ، ولا يحرم الجمع
بين الأختين في ملك اليمين ، نعم جمعهما في الوطء بمالك اليمين ملحق به بطريق
الدلالة لاتحادهم في المدار يحرم عند الجمهور ، وعليه ابن مسعود وابن عمر وعمار
ابن ياسر رضي الله تعالى عنهم ، و خلت الرواية عن علي كرم الله تعالى وجهه
فأخرج البيهقي وأبو شيبة عنه أنه سئل عن رجل له أمتان أخذن وطئوا إحداها ،
ثم أراد أن يطأ الأخرى قال : لا حتى يخرجها من ملكه ، وأخر حبان طريق
أي صالح عنه أنه قال في لأختين المملوكتين : أحلتها آة وحرمتها آية ولا
آمر ولا أمهى ولا أمر ولا أمر ولا أمه ولا ولا أهل بيتي - روح
المعاني ٢٠ ٢ (٧) من ظ و مد . وفي الأصل : أحدهما (٣) في ظ : الآخر .
(٤-٤) من ظ و مد . وفي الأصل : وطئ في - كذا (٥) يريد ما بين الحائزين
من ظ و مد (٦) في ظ : المنكوحين .

(والمحصنت) أى الحرائر الزوجات لأنهن مُنِعَتْ فزوجهن بالنكاح عن غير الأزواج (من النساء إلا ما ملكت إيمانكم ع) أى من أزواج أهل الحرب، فإن الملك بالأسر يقطع النكاح.

ولما أتى ذلك قال مؤكدا له ومينا عظمت: (كتب الله).

أى أخذوا فرض الملك الأعظم الذى أوجبه عليكم لإيجاب ما هو موصول ٥ فى الشيء بقطعه منه، وأزموه غير ملتفتين إلى غيره، وزاد فى تأكيده بأداة الوجوب فقال: (عليكم ع) ولما أفهم ذلك حل ما سواه أفصح به احتياطا للإيضاح^٢ وتعليلًا لحرمتها فى قوله: (واحل لكم) وبين عظمة هذا التحريم^٣ بأداة البعد فقال: (ما وآء ذلكم) أى الذى ذكر لكم من المحرمات العظيمة.

١٥

ولما كان الكلام فى المنع لم يصرح بالفاعل بل قال "حرمت" - ترعفاً فى الخطاب حثا على الآداب^٤، فلما وصل الأمر إلى الحل أظهره تطييبا للقلوب وتأنيسا^٥ للنفوس فى قراءة ابن كثير ونافع وابن عمرو وابن عامر بفتح الهمزة والحاء^٦، وأبهمه فى قراءة الباقرين على نسق

، "حرمت" لأن فاعل الحل والحرمه عند أهل [هذا -^٨] الكتاب ١٥

معروف أنه الملك الأعلى الذى لا أمر لاحد معه أصلا، ثم أتبع التحليل^٩ علته فقال: (إن) أى إرادة أن (تبتغوا) أى تطلبوا

٤٦٥ /

متبعين^{١٠} من شئتم بما أحل لكم (بأموالكم) اللاتى / تدفعونها^{١١} مهورا

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: تأكيد (٢) فى الأصول: للإيضاح - كذا.

(٣) فى ظ: التحذير (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: ترعفا (٥) من ظ و مد،

وفى الأصل: الأداة (٦) فى ظ: تأسبا - كذا (٧) من مد، وفى الأصل وظ:

الهاء (٨) زيد من ظ و مد (٩) فى مد: التحليل (١٠) فى ظ: مثنيين، ولا يوضح

فى مد (١١) من ظ و مد، وفى الأصل: تدفعوها.

حال كونكم ﴿محسنين﴾ أى قاصدين بذلك العفة لأنفسكم و لمن ﴿غير
مُسفينين﴾^١ أى قاصدين قضاء الشهوة و صب الماء الدافق لذلك فقط ،
و هو على هذا الوجه لا يكون إلا زنا سرا و جهرا ، فيكون فيه حيثُ
إضاعة المال و إهلاك الدين ، و لا مفسدة أعظم مما يجمع هذين الخسراين .
٥ و لما تقدم أول السورة و أتمها الأمر بدفع الصداق و النهي
عن أخذ شيء مما دفع إلى المرأة^٢ ، و كان ذلك أعم من أن يكون بعد
الدخول أو قبله ، مسمى^٣ [أو لا - ٣] قال هنا مسيبا عن الابتغاء المذكور :
﴿فما استمتعتم﴾ أى أوجدتم المتاع و هو الانتفاع ﴿به منهن﴾ بالبناء
بها ، متطلبين لذلك^٤ من وجوهه الصحيحة راغبين فيه ﴿فاتوهن أجورهن﴾
١٠ أى عليه^٥ كاملة ، و هى المهور ﴿فرضة^٦﴾ أى حال كونها واجبة
من الله و مساة مقدرة قدرتموها على أنفسكم^٧ ، و يجوز كونه تأكيدا لا توا
بمصدر من معناه ﴿و لا جناح﴾ أى حرج و ميل ﴿عليكم فيما ترضين
به﴾^٨ أى^٩ أتم و الأزواج ﴿من بعد الفريضة^{١٠}﴾ أى من طلاق أو فراق
أو زيادة أو نقص إن كانت موجودة مقدرة ، أو من مهر المثل من بعد
١٥ تقديره إن لم تكن مساة فيمن عقد عليها من غير تسمية صداق .

و لما ذكر في هذه الآيات أنواعا من التكاليف هى^١ فى غاية الحكمة ،
و لتعبير عنها فى الذروة العليا من العظمة ، و ختمها بإسقاط الجناح عند
الرضى و كان الرضى أمرا باطنا لا يطلع عليه حقيقة إلا الله تعالى ،

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : البراءة - كذا (٢) من ظ و مد ، و فى
الأصل : سمي (٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد ، و فى الأصل :
كذلك (٥) فى ظ : عيلة - كذا (٦) فى ظ : نفسكم (٧) سقط من ظ (٨) زيدت
الواو بعده فى الأصل ، و لم تكن فى ظ و مد لحذفها (٩) فى ظ : هن .

حث على الورع في شأنه بنوط الحكم بغلبة الظن فقال مرغبا في امتثال أوامره ونواهي: ﴿ان الله﴾ أى الذى له الإحاطة التامة علما وقدرة ﴿كان عليا﴾ أى بمن يقدم^١ متحريرا لرضى صاحبه أو غير متحر لذلك ﴿حكيماه﴾ أى يضع الأشياء في أماكن مواضعها من الجزاء على الذنوب وغيره .

- ولما مضى ذلك على هذا الوجه الجليل عرف أنه كله في الحرائر لأنه الوجه الاحكم في النكاح، وأتبعه تعليم الحكمة في نكاح الإمام؛ فقال - عاطفا على ما تقديره: هذا حكم من استطاع نكاح حرة - : ﴿و من لم يستطع منكم﴾ أى أيها المؤمنون ﴿طولا﴾ أى سعة وزيادة، عبر فيما قبله بالمال تهوينا لبذله بأنه مبال^٢، لا ثبات له، وهنا بالطول^٣ الذى معناه: التى قل من يحددها ﴿ان﴾ أى لان^٤ ﴿ينكح المحصنت﴾ أى الحرائر، فان الحرة مظنة [العفة -^٥] الجماعة^٦ لما فيها هو كالحصن على مرید الفساد، لان العرب كانوا يصونون^٧ وهن^٨ يصن^٩ أنفسهن عن أن يكن كالإماء ﴿المؤمنت﴾ بسبب كثرة المؤنة وغلاء المهر ﴿فن﴾ أى فليتكح إن أراد من^{١٠} ﴿ما ملكت إيمانكم﴾ أى بما ملك غيركم من المؤمنين ﴿من فتيبتكم﴾ أى إمائكم، وأطلقت الفتوة
- (١) في ظ: تقدم (٢) من مد، وفي الأصل و ظ: مثال (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: الان (٤) زيد من ظ و مد (٥) من مد، وفي الأصل و ظ: ابلاحة (٦) من ظ، وفي الأصل و مد: هم (٧) من مد، وفي الأصل: يصن، وفي ظ: يضعن - كذا (٨) زيد بعده في الأصل: ما، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها .

- وهي الشباب - على الرقيق لأنه فعل ما فعل الشاب لتكليف السيد له إلى الخدمة وعدم توقيه وإن كان شيخاً^١، ثم وضع المراد بالإضاعة فقال: (المؤنت^٢) أى لا من الحرائر الكافرات ولا بما^٣ ملكتم من الإماء الكافرات^٤ ولا بما ملك الكفار حذرا من غائلة كفرة^٥ خوفا من الفتنة - كما مضى فى البقرة، و^٦ لئلا يكون الولد المسلم بحكم تبعية أمه فى الرق ملكا^٧ لكافر، هذا ما تفهمه العبارة ولكنهم قالوا: إن تقيد المحصنات بالمؤمنات لا مفهوم له، وإلا لصار نكاح الحرمة الكتابية المباح بآية المائدة مشروطا بفقده^٨ مسلمة، حرة كانت أو أمة، ولم يشترط ذلك، ومذهب الشافعى أنه لا يجوز نكاح الأمة مع القدرة على حرة كتابية، والظاهر أن فائدة التقييد التنب إلى مباحة الكفار، فلا ينكح منهن إلا لضرورة^٩، فكان هذه سورة^{١٠} المواصله، أسقط فيها أهل المباحة، والمائدة سورة تمام الدين، فذكر فيها ما يجوز [لأمله -^{١١}] فلا ضرر فى القيد، لأن المفهوم لا يقوى لمعارضة المنطوق مع ما فيه من فائدة التنب إلى الترك، وهذا كما أن قيد الإحسان^{١٢} هنا للتنب إلى عدم نكاح الزواني مع جوازه بآية النور^{١٣} "وانكحوا الإيائى منكم"^{١٤} - كما يأتى يائه هناك إن شاء الله تعالى .

/ ٤٠

(١) فى ظ : شبعنا - كذا (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) فى ظ : الكافرة (٤) سقط من ظ (٥) من مد، وفى الأصل : يفقد، وفى ظ : مقد - كذا (٦) من ظ ومد، وفى الأصل : الضرورة (٧) فى الأصول : صورة (٨) زيد من ظ ومد (٩) من مد، وفى الأصل وظ : الامكان (١٠) سورة ٢٤ (١١) آية ٣٢ - (١) فى ظ : شبعنا - كذا (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) فى ظ : الكافرة (٤) سقط من ظ (٥) من مد، وفى الأصل : يفقد، وفى ظ : مقد - كذا (٦) من ظ ومد، وفى الأصل : الضرورة (٧) فى الأصول : صورة (٨) زيد من ظ ومد (٩) من مد، وفى الأصل وظ : الامكان (١٠) سورة ٢٤ (١١) آية ٣٢ -

ولما (٥٩) ٢٣٦

ولما شرط في هذا النكاح الإيمان، وعبر فيه بالوصف، وكان
 أمرا قلبيا، لا يطلع على حقيقته إلا الله؛ أعقبه ببيان أنه يكتفي فيه
 بالظاهر فقال: ﴿ والله ﴾ أى الذى له الإحاطة التامة بالمعلومات
 والمقدورات ﴿ اعلم يايمانكم ﴾ فربما ظهر ضعف إيمان أحد و الباطن
 بخلافه، لكن في التعبير به و بالوصف لا بالفعل لإرشاد إلى مزيد التحرى ٥
 من جهة الدين « فافطر بذات الدين، تربت يداك ١ » . ولما اشترط الدين
 كان ١ كأنه قيل: فالتسبب؟ فأشير إلى عدم اشتراطه بقوله: ﴿ بعضكم
 من بعض ٢ ﴾ أى كلكم من آدم وإن تشبتم بعده ﴿ فانكحوا من ﴾ أى
 بشرط العجز ٣ ﴿ باذن اهلن ﴾ أى من ٢ موالين ٤، ولا يجوز نكاحن
 من غير إذنهم ٥ .

١٠

ولما كان مما لا يخفى أن السيد المالك للرقبة ٦ مالك للنفقة ٦ من
 باب الأولى ٧ كان الأمر ٧ بدفع المهور إليهن ٨ مفيدا لندب السيد إلى
 جبرها به من غير أن يوم أنها تملكه وهى لا تملك نفسها، فلذلك قال
 تعالى: ﴿ واتوهن اجورهن ﴾ وهى المهور ﴿ بالمعروف ﴾ أى من
 غير ضرار ٩، لا عليكم ولا عليهن ولا على اهلن، حال كونهن ١٥
 ﴿ محصنات ﴾ أى عفاف بأنفسهن أو بصون الموالى لهن ﴿ غير مسفحات ﴾

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ: المهر (٣) سقط من مد (٤) من ظ و مد، وفى
 الأصل: موالهن (٥) فى ظ: اذنه (٦-٧) من مد، وفى الأصل و ظ: ملك
 لتعة (٧-٧) سقط ما بين الرقين من ظ (٨) من ظ و مد، وفى الأصل:
 اليمين (٩) من ظ و مد، وفى الأصل: اضرار .

أى مجاهرات بالزنا لمن أراد، لا لشخص معين (ولا متخلت اخدان^٤)
 أى أخلاء^١ فى السر للزنا معينين، لا تعدو ذات^٢ الخدن خدتها إلى
 غيره، قال الأصهبانى: وهو^٣ - أى الخدن - الذى يكون معك^٥ فى
 كل ظاهر و باطن .

٥ ولما لم يتقدم بيان حد الإمام قال ميتا له^٦: (فاذا أحسن)
 مبينا للفاعل فى قراءة حمزة والكسائى وأبى بكر عن عاصم، والمفعول
 فى قراءة الباقرين، أى انتقلن من حيز التعريض للزنا بالإكراه إلى حيز
 الحرائر بأن حفظن فروجهن بكرهتهن للزنا، أو حفظهن^٧ الموالى
 بالرضى لمن بالعفة؛ وقال الشافعى فى أوائل الرسالة فى آخر الناسخ
 ١٠ والمنسوخ الذى يدل الكتاب على بعضه والسنة على بعضه: إن^٨ معنى
 "أحسن" هنا: أسلن، لا نكحن فأصبن بالنكاح، ولا أعتقن
 وإن لم يصبن، وقال: فان قال قائل: أراك^٩ توقع الإحسان^{١٠} على
 معان مختلفة؟ قيل: نعم، جماع الإحسان أن يكون دون التحسين
 مانع [من تناول المحرم، فالإسلام مانع، وكذلك الحرية مائة،
 ١٥ وكذلك الزوج والإصابة^{١١} مانع - ١٢] وكذلك الحبس فى البيوت

(١) فى ظ: اجلاء (٢-٣) من مد، وفى الأصل: لا تعدو ذوات، وفى ظ:
 لا تعد ذات (٣) فى ظ: هى (٤) من مد، وفى الأصل وظ: الخذلان - كذا .
 (٥) من مد، وفى الأصل وظ: معه (٦) سقط من ظ (٧) من مد، وفى الأصل
 وظ: حفظن (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: اذ (٩) فى ظ: وإن - كذا (١٠) زيد
 بعده فى ظ: لا (١١) ليس فى مد (١٢) زيد ما بين الحاجزين من مد والرسالة ٢١ .

مانع، و كل 'ما منع' أحسن، و قد قال الله عز وجل "وعلته صنعة لبوس لكم لتحسنكم من باسكم"^٢ و قال "لا يقاتلونكم جميعا الا في قرى محصنة"^٣، يعنى بمنوعة، قال: و آخر الكلام و أوله يدلان على أن معنى الإحصان المذكور عام، في موضع دون غيره، إذ الإحصان ههنا الإسلام دون النكاح و الحرية و التحصين بالحبس و العفاف، و هذه ٥
الاسماء التى يجمعها اسم الإحصان - انتهى . (فان اتين بفاحشة)
و لا تكون^٤ حيثئذ إلا عن رضى من غير إكراه .

و لما كان من شأن النكاح تغليظ الحد، فنلفظ^٥ في الحرار بالرجم،
بين تعالى أنه لا تغليظ على الإمام، بل حد من بعده هو حد من قبله،
فقال: (فعليه نصف ما على المحصنة) أى الحرار لأنهن في مظنة ١٠
العفة و إن كن بغير أزواج (من العذاب^٦) أى الحد - كما كان ذلك
عذابهن قبل الإحصان، و هذا يفهمه بطريق الأولى، و المراد هنا الجلد،
لأن الرجم لا يتصف .

و لما كان كأنه قيل: هل هذا لكل^٧ عاجز عن الحرة؟ استوفى
جواب هذا السؤال بقوله تعالى مشيرا بأداة البعد إلى أنه مما لا يحسن ١٥
قربه: (ذلك) أى حل نكاح الإمام الذى ينبغى البعد منه (لمن
خشى الفت) أى الوقوع في^٨ الزنا الموجب للآثم المقتضى للهلاك

(١-١) في ظ: مانع (٢) سورة ٢١ آية ٨٠ (٣) سورة ٥٩ آية ٤١ (٤) من الرسالة،
و في الأصول: عاما (٥) من الرسالة، و في الأصول: ان (٦) في ظ: لا يكون .
(٧) في مد: ققط (٨) من مد، و في الأصل و ظ: الكل (٩-٩) في ظ: في و نوع .

بالمذاب في الدنيا والآخرة بما عنده من عظيم الداعية إلى^١ النكاح
ومشقة العبر عنه؛ قالوا: وأصل العنت انكسار العظم بعد الجبر،
فاستعير لكل مشقة وضرر؛ قال الأصمهاني: وقيل: إن الشبق الشديد
والغلبة العظيمة قد يؤدي بالإنسان^٢ إلى الأمراض الشديدة، أما في حق
النساء فقد يؤدي إلى اختناق الرحم، وأما في حق الرجال / فقد يؤدي إلى
أوجاع^٣ الوركين والظهر.

ولما كان هذا التخفيف والتيسير خاصا بالمؤمنين [منا -^٤] قيد بقوله:
(منكم^٥) .

ولما بين إباحته وأشار إلى البعد عنه لما فيه من استرقاق الولد
١٠ صرح بالنadb إلى حبس النفس عنه فقال: ﴿ وان تصبروا ﴾ أي عن
نكاحهن متعفين ﴿ خير لكم ﴾ أي لثلاث تعيروا بهن، أو تسترق
أولادكم منهن، ثم أتبع ذلك بتأكيده^٦ لذوى البصائر والمهم في سياق
دال على رفع الحرج^٦ فقال: ﴿ والله ﴾ أي الذي له الجلال والإكرام
﴿ غفور ﴾ أي لمن^٧ لم يصبر^٧، والمغفرة^٨ تشير إلى نوع تقصير
١٥ ﴿ رحيم ﴾ أي فاعل به فعل الراحم منكم بالإذن في قضاء وطره
واللطف فيما^٩ يتبع ذلك من المحذور .

ولما أتم سبحانه بيان الحلال والحرام من هذه الحدود والاحكام،

(١) سقط من ظ (٢) في ظ: بالاستناد (٣) في ظ: إجماع (٤) زيد من ظ
ومد (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: بتأكيد (٦) من مد، وفي الأصل
و ظ: الجرح (٧-٧) في ظ ومد: يصبر (٨-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ .
٢٤٠ (٦٠) وختمها

و ختمها بصفة الرحمة بين ما أراد بها من موجبات الرحمة تذكيرا بالنعمة
 لشكر ، و تحذيرا من أن تنسى فتكفر^١ فقال تعالى : ﴿ يريد الله ﴾ أى
 الملك الاعظم إزال هذه الاحكام على هذا النظام ﴿ ليبين لكم ﴾ أى
 ليوقع لكم البيان الشافي فيما لكم و عليكم من شرائع الدين ﴿ و يهديكم ﴾
 أى يرفكم ﴿ سنن ﴾ أى طرق ﴿ الذين ﴾ و لما كان المراد بعض الماضين ٥
 قال : ﴿ من قبلكم ﴾ أى من أهل [الكتاب - ٢] : الأنبياء و أتباعهم
 ﴿ و توب عليكم^٣ ﴾ أى يرجع بكم عن كل ما لا يرضيه ، لا سيما ما يجر
 إلى المقاطعة^٢ - مثل منع^٤ النساء و الاطفال الإرث ، و مثل نكاح
 ما يحرم نكاحه و غير ذلك ، فأعلمهم بهذا أنهم لم يخصهم^٥ بهذه التكليف ،
 بل يسلك بهم فيها صراط الذين أنعم^٦ عليهم ليكون ذلك أدعى لهم إلى ١٠
 القبول و أعون على الامثال ، و ليتحققوا أن إلقاء أهل الكتاب الشبه إليهم
 و تذكيرهم بالاضغان^٧ لإرادة إلقاء العداوة محض حسد لمشاركتهم لهم
 فى منتهم [إذ - ٨] هدوا^٩ لسننهم^{١٠} ، و ما أحسن ختم ذلك بقوله :
 ﴿ والله ﴾ أى المحيط بأوصاف الكمال ﴿ عليم حكيم ٥ ﴾ فلا يشرع
 لكم [شيئا - ٨] إلا و هو فى غاية الإحكام ، فاعملوا به يوصلكم إلى ١٥
 دار السلام^{١١} .

بيان ذلك أن ما فى هذه السورة الأمر بالتقوى و الحث عليها ،

- (١) فى ظ : فتكر (٢) زيد من مد (٣) فى ظ : العاطفة (٤) سقط من ظ (٥) فى
 مد : لم يخصهم (٦) فى مد : انعمت (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : بالاحسان .
 (٨) زيد من ظ و مد (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : و ا ، كذا (١٠) من مد ،
 وفى الأصل : لسننهم ، وفى ظ : لسننهم (١١) فى ظ : الاسلام .

و بيان الفرائض و أمر الزناة ، و ما يحل و يحرم من النساء ، و التحرى
 فى الأموال ، و الإحسان إلى الناس ، لا سيما الأيتام و الوالدين ، و الإذعان
 للأحكام ، و تحريم القتل ، و الأمر بالعدل فى الشهادة و غيرها ، و كل
 ذلك مبين أصوله فى التوراة كما هو مبثوث^١ فى هذا الديوان عن نصوصها
 ٥ فى المواضع اللاتفة به ، لكن القرآن أحسن بيانا و أبلغ تبياناً و أبدع
 شأناً و أبلغ عبارة و أدق إشارة ، و أعجب^٢ ذلك أن سبب إزال
 فرائض الميراث فى شريعتنا النساء ، فى الصحيحين و غيرهما عن جابر
 رضى الله عنه قال : مرضت فعادنى^٣ رسول الله^٤ صلى الله عليه و سلم ،
 فأثنى و قد أغشى على^٥ ، و فى رواية البخارى فى التفسير : عادنى النبي
 ١٠ صلى الله عليه و سلم و أبو بكر فى بنى سلة ما شين ، فوجدنى النبي
 صلى الله عليه و سلم لا أعقل ، فدعا بماء فتوضأ فصب على^٦ وضوءه
 فأفقت ، فقلت : يا رسول الله ! كيف أصنع فى مالى ؟ - و فى رواية لمسلم :
 إنما يرثنى كلاله - فلم يجبنى بشيء ، و فى رواية الترمذى : و كانت لى^٧ تسع
 أخوات حتى نزلت آية الميراث ، و فى رواية للبخارى^٨ : فزلت ، و فى
 ١٥ رواية للترمذى : حتى نزلت " يوصيكم الله فى أولادكم " و فى رواية
 للترمذى : حتى نزلت آية الميراث " يستفتونك قل الله يفتيكم فى الكلالة " -
 الآية ، و قال : حديث صحيح - و لأبى داود و الترمذى و ابن ماجه
 و الدارقطنى عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال : جاءت
 (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : مشبوت (٢) فى ظ : اعب - كذا (٣-٢) فى
 ظ : النبي (٤) من مد ، و فى الأصل و ظ : فى (٥) فى ظ : البخارى .

امراة سعد بن ربيع بانتيها من سعد رضى الله عنهم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت^١: يا رسول الله! هاتان ابنتا سعد بن الربيع، قتل أبوهما معك يوم أحد شهيدا، وإن عمهما أخذ مالهما فلم يدع^٢ لهما مالا، ولا تنكحان^٣ إلا ولهما مال، قال: يقضى^٤ الله عز وجل في ذلك، فنزلت آية الميراث - وفي رواية أبي داود: ونزلت الآية في سورة النساء هـ "يوصيكم الله في أولادكم" وفي رواية الدارقطني: فنزلت سورة النساء، وفيها "يوصيكم الله في أولادكم" - إلى آخر الآية - فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى عمهما فقال: أعط^٥ ابنتي سعد الثلثين، وأعط أمهما الثمن، وما بقي فهو لك، وفي رواية للدارقطني^٦: إن امرأة سعد ابن الربيع قالت: يا رسول الله! إن سعدا هلك وترك ابنتين وأخاه، فعمد أخوه^٧ فقبض ما ترك سعد، وإنما تنكح النساء على أموالهن، فلم يجبهما رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلسه^٨ ذلك، ثم جهاته^٩ فقالت: يا رسول الله! ابنتا سعد؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ادعى لي أخاه! فجاء^{١٠} فقال: ادفع إلى ابنتيه الثلثين، وإلى امرأته الثمن،

(١) من مد والترمذى - الفرائض، وفي الأصل وظ: قال - كذا (٢) من مد والترمذى، وفي الأصل وظ: ولم يدع (٣) في ظ: لا ينكحان (٤) من ظ و مد والترمذى، ووقع في الأصل: يبنى - كذا مصحفا (هـ) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) من ظ و مد والترمذى، وفي الأصل: أعطى (٧) في مد: الدارقطني (٨) في مد: صهما (٩) من سنن الدارقطني - الفرائض، وفي الأصول: مجلسها (١٠) من ظ و مد والسنن، وفي الأصل: جاءت (١١) في مد: بلغاه .

و لك ما بقى . و قال شيخنا حافظ عصره أبو الفضل أحمد بن علي بن حجر
 في الإصابة في أسماء الصحابة : روى أبو الشيخ في تفسيره من طريق
 عبد الله بن الأجلع الكندي عن الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس
 رضى الله عنهما قال : كان أهل الجاهلية ' لا يورثون ' البنات و لا الأولاد^٢
 ٥ الصغار حتى يدركوا ، فأت رجل من الأنصار يقال له أوس بن ثابت ،
 و ترك بنتين و ابنا صغيرا ، فجاء ابنا عمه خالد و عرفطة فأخذوا ميراثه ،
 فقالت امرأته للنبي صلى الله عليه و سلم [ذلك - ٣] ، فأنزل الله تعالى
 " للرجال نصيب مما ترك الوالدان و الأقربون " فأرسل إلى خالد و عرفطة
 فقال : لا تحركا^٤ من الميراث شيئا . و رواه أبو الشيخ من وجه آخر
 ١٠ قال : قتادة و عرفطة ، و رواه الثعلبي في تفسيره^٥ فقال : سويد و عرفطة ،
^٦ و وقع^٧ عنده أنها أخوات^٨ أوس^٩ ، و رواه مقاتل في تفسيره فقال :
 إن أوس بن مالك توفى يوم^{١٠} أحد و ترك امرأته أم بكة^{١١} و بنتين -
 (١-١) من ظ و مد و الإصابة ٨١/١ ، و في الأصل : يورثون (٢) من الإصابة ،
 و في الأصول : الموالى (٣) زيد من الإصابة (٤) العبارة من هنا إلى « قتادة
 و عرفطة » - قطعت من مد (٥) سقط من ظ (٦) من ظ و مد و الإصابة ، و في
 الأصل : تفسير (٧-٧) في ظ : فوقع (٨) في ظ : اجزا - كذا (٩) من الإصابة ،
 و في الأصول : و ين - كذا ، و زيد بعده في الإصابة : و ذكر ابن منده في ترجمته
 أنه أوس بن ثابت أخو حسان ، و هو خطأ لأن أوسا ليس له أحد من إخوته
 و لا من أعمامه يسمى عرفطة و لا خالدا (١٠) في الأصل و مد : أم ككة ، و في
 ظ : أم لحه - كذا ، و التصحيح من ترجمتها في الإصابة ٢٧٠/٨ ، و أما هنا فقد
 ثبت في الإصابة أيضا : أم ككة .

فذكر القصة . وذكر شيخنا في تخریج أحاديث الكشف أن الثعلبي
والبغوی ساقا بلا سند أن أوس بن الصامت الأنصاري ترك امرأته
أم بكجة^١ وثلاث بنات، فزوى^٢ ابناعمه سويد وعرفلة أو قتادة وعرجة
ميراثه عنهن، وكان أهل الجاهلية لا يورثون النساء ولا الأطفال
ويقولون: لا يرث إلا من طاعن بالرماح، وذاد عن الحوزة، وحاز
الفتية، فجاءت أم بكجة^٣ إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد
الفضيخ، فشكت إليه، فقال: أرجى حتى أنظر ما يحدث الله، فزلت
”للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون“ فبعت إليهما: لا تفرقا
من مال أوس شيئا، فإن الله قد جعل لمن نصيبا، ولم يبين حتى نزلت
”يوصيكم الله في أولادكم“^٤ - الآية، فأعطى أم بكجة^٥ الثمن والبنات ١٠
الثلثين والباقي لانيء العم . ورواه الطبراني من طريق ابن جريح عن
عكرمة على غير هذا السياق، ولفظه: نزلت في أم بكجة^٦ و”ابنة أم بكجة“
و ثعلبة وأوس بن سويد، وهم من الأنصار، كان أحدهما زوجها
والآخر عم ولدها، فقالت: يا رسول الله! توفي زوجي وتركني وابنته
فلم نورث^٧، فقال عم ولدها: إن ولدها لا يركب فرسا ولا يحمل كلا ١٥

(١) من الإصابة، وفي الأصل ومد: أم بكجة، وفي ظ: أم بكجة - كذا .

(٢) زوى الشيء عنه: منعه، وفي الأصول: فزوى، والتصحيح من الكشف

١٩٢/١ (٣) زيد بعده في ظ: للذكر (٤) في الكشف: ابني (٥-٥) في الأصول:

ابنة بكجة، والتصحيح من الإصابة ٢٧١/٨، حيث سميت هذه الرواية إحالة

على الطبري بفرق يسير (٦) من مد والإصابة، وفي الأصل: فلم ترث، وفي

ظ: فلم ترث .

ولا يكتأعدوا، فولت "للرجال نصيب" - الآية، وروى من طريق السدى، قال في قوله "يوصيكم الله في اولادكم" - الآية: كان أهل الجاهلية لا يورثون الجوارى ولا الضملاء من الغلمان، ولا يورثون إلا من أطاق القتال، فأت عبد الرحمن أخو حسان الشاعر وترك امرأة يقال لها أم بكجة^١، وترك خمس أخوات، فجهات الورثة فأخذوا ماله، فشكت أم بكجة^٢ [ذلك -^٣] إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فأنزل الله "فإن كن نساء فوق اثنتين فلهن ثلثا ما ترك" ثم قال في أم بكجة^٤ "ولهن الربع مما تركن إن لم يكن لكم ولد" - الآية.

لجميع هذه الروايات - كما ترى - ناطقة بأن سبب نزول آيات الميراث النساء، ويمكن أن يكون المجموع سببا - والله أعلم - وذلك كما أن سبب إزال الفرائض في التوراة كان النساء أيضا، وذلك أنه جل أمره وعز اسمه وتعالى جده لما أمات من فكص عن أمره من بني إسرائيل ومن آلهم في التيه^٥ / وأخرج أبناهم منه، أمر موسى عليه الصلاة والسلام بقسمة أرض الكنعانيين بين بنيه^٦ بعد معركة عديم

/ ٤٦٩

٥ على منهاج ذكره^٧، ولم يذكر البنات، وكان فيهن بنات^٨ لا أب^٩ (١) من مد والإصابة، وفي الأصل وظ: قال (٢) من الإصابة، وفي الأصول: أم بكجة (٣) زيد من الإصابة، والعبارة من بعده إلى «عليه وسلم» ساطعة من مد (٤) من مد، وفي الأصل وظ: آية (٥) في ظ: حل (٦) من مد، وفي الأصل وظ: النية - كذا (٧) من مد، وفي الأصل وظ: بينهم (٨) من ظ ومد، وفي الأصل: ذكرهم (٩-١) من ظ ومد، وفي الأصل: لا ب.

[لمن - ١] فسألن ميراث أيهن ، فأنزل الله حكمهن ، قال في السفر الرابع من التوراة ما نصه : ولما كان بعد^٢ الموت^٣ الفاشي^٤ قال الرب لموسى ولبعازر^٥ بن هارون الحبر : احفظا^٦ عدد جماعة بني إسرائيل من ابن عشرين سنة إلى فوق ، كل من خرج للحاربة من بين بني إسرائيل ، فكلما^٧ الجماعة في^٨ عربات مؤاب^٩ التي عند أردن أريحا ، وأخبرهم^{١٠} بقول الرب ، ثم أحصياهم ، فكان عددهم^{١١} ستائة ألف و سبعمائة و ثلاثين رجلا غير اللاويين^{١٢} سبط موسى فانهم^{١٣} كانوا الحفظ قبة الزمان و خدمتها ، و كانوا ثلاث^{١٤} قبائل : أحدهم^{١٥} فنح^{١٦} فولد له عمران^{١٧} ، وكان اسم امرأة عمران^{١٨} حنة^{١٩} ابنة لوى ، ولدت له بأرض مصر هارون

(١) زيد من ظ و مد (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : بعض (٣) سقط من ظ .
(٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : الفاشي - كذا (٥) من مد و تاريخ يعقوبى ١ / ٤١ ، وفي الأصل : للعار ، وفي ظ : للعار (٦) من مد ، وفي الأصل و ظ : احفظ (٧) من ظ و مد وفي الأصل : فكلما (٨-٨) في الأصل : عربية مؤاب ، وفي ظ : عربته مرات ، وفي مد : عزية مؤاب ، والتصحيح من كتاب أسفار موسى الخمسة المطبوعة ببيروت سنة ١٨٦٢ م - الإصحاح الثاني والعشرون من السفر الرابع (٩) زيد في الأصل و مد : إحدى و ، وفي ظ : احدا و - كذا (١٠) من مد ، وفي الأصل : اللاويين ، وفي ظ : اثنين - كذا (١١) من مد ، وفي الأصل و ظ : بانهم (١٢) في الأصول : ثلاثة (١٣) من تاريخ يعقوبى ١ / ٣٣ ، وفي الأصل : فانات ، وفي ظ و مد : فاهات (١٤) من التاريخ ، وفي الأصل و مد : صرم ، وفي ظ : صوم - كذا (١٥) من التاريخ ٦٨ / ٢ . وفي الأصل و ظ : يوحان ، وفي مد : يوحانا .

وموسى ومرىم، وكان عددهم في هذا الوقت ثلاثة وعشرين ألفاً، كل ذكر منهم ابن شهر فافوق، ولم يكن في هؤلاء من أحصاه موسى وهارون حيث عدا^١ بنى إسرائيل في بركة سيناء، لأن الرب قال لهم: يقتلون^٢ في هذه المفازة، ولا يبق منهم رجل ما خلا^٣ كلاب بن يوفنا^٤ ويوشع^٥ بن نون، ودنا بنات^٦ صلفحد^٧ من قبيلة منشى^٨ ابن يوسف وقلن: أبونا توفى في البرية ولم يخلف ابناً، أعطنا^٩ ميراثنا، فرفع موسى أمرهن إلى الرب، فقال الرب لموسى: الحق قلن^{١٠} أعطهن ميراثاً^{١١} مع أعمامهن ليتبين ميراث أيهن، وقل لبنى إسرائيل: أى رجل مات ولم يخلف [ابناً - "] يعطى ميراثه ابنته، وإن لم يكن له^{١٢} ابنة^{١٣} يعطى ميراثه إخوته، ومن لم يكن له إخوة يعطى ميراثه أعمامه ومن لم يكن له أعمام يعطى^{١٤} ميراثه لمن كان قرابته من أهل عشيرته، وتكون هذه سنة لبنى إسرائيل في أحكامهم كما أمر الرب موسى، وقال في السفر الثالث منها ما نصه: سنة الخطايا^{١٥} التى^{١٦} إذا ارتكبها إنسان

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: عد (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: تقتلون. (٣-٤) من تاريخ الطبرى ١/٢٢٦، وفي الأصل ومد: كلاب بن يوفنا، وفي ظ: كلاب بن يوفنا (٤) من تاريخ الطبرى، وفي الأصل وظ: يسوع، وفي مد: يشوع (٥) في ظ: بنات - كذا (٦) في مد: صلفحد (٧) من ظ ومد وتاريخ يعقوبى ١/٣١، وفي الأصل: سنا (٨) في ظ: منشا - كذا (٩) سقط من ظ (١٠-١١) من ظ ومد، وفي الأصل: اعظمن ميراث (١٢) زيد من ظ ومد (١٣) في ظ: ابنة، وفي مد: بنت (١٤) من ظ ومد، وفي الأصل: فيعطى (١٥) في ظ: الخطا (١٦) من ظ ومد، وفي الأصل: الذى.

عوقب بالموت: وكلم الرب موسى وقال له: كلم بنى إسرائيل، وقل لهم: أنا الله ربكم! لا تعملوا مثل أعمال أهل مصر التى سكتتموها، ولا تعملوا مثل أعمال أهل كنعان التى أدخلكم إليها ولا تسيروا سلكهم^١ ولكن اعملوا بأحكامى، واحفظوا وصاياى، وسيروا بها، أنا الله ربكم! احفظوا شرائضى وأحكامى. لأن الذى يعمل بها يعيش، أنا الرب ٥
وليس إله غيرى! ولا يحسرن^٢ الرجل منكم أن يكشف عورة^٣ قرابته، أنا الرب وليس إله غيرى! ولا تكشفن^٤ عورة أهلك^٥ - ولا عورة أمك، لأنها أمك، ولا تفضح امرأة ابنك ولا تكشف عورتها، لأن عورتها عورة ابنك^٦، ولا تفضح أختك من أهلك ومن أمك التى ولدت من أهلك، أو أختك من أمك لا من أبك، لا تكشف ١٠
عورتها، لأن فضيحتها فضيحتك، ولا تكشف عورة بنت امرأة أهلك التى ولدت من أهلك، لأنها أختك، ولا تكشف عورة عمك، لأنها أخت أهلك، ولا تكشف^٨ عورة خالتك، لأنها أخت أمك، ولا تكشف^٩ عورة امرأة عمك ولا بدن من امرأته، لأنها امرأة عمك، ولا تكشف عورة كنتك^٩، لأنها^{١٠} امرأة أبك^{١٠}، ولا تكشف ١٥
(١) من ظ ومد، وفى الأصل: يبتهم - كذا (٢) فى ظ ومد: لا يحسرن.
(٣) فى ظ: عورته (٤) - قط من ظ ومد (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: لا تكشف (٦) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد (٧) فى ظ ومد: أهلك - كذا.
(٨) فى مد: لا تكشفن (٩) فى ظ: انتك (١٠-١٠) فى ظ: ابتك، والعبارة من بعده إلى «لا تزوج بهما» - ساقطة من ظ.

عورة امرأة أخيك، لأن فضيحتها فضيحة أخيك، ولا تكشف عورة امرأة
وبنتها، أى لا تزوج بها، ولا تكشف عورة بنت الابن ولا بنت
البنات، لأن فضيحتها فضيحتك، ولا تكشف عورتها، من^١ قرابتك
وارتكابين إثم، ولا تزوج أخت امرأتك فى حياتها فحزنها^٢،
ولا تكشف عورتها جميعا فى حياة امرأتك، والمرأة إذا حاضت وطشت^٣
لا تدن لتكشف عورتها، ولا تسفح بامرأة صاحبك ولا تنجس^٤،
ولا تنجس^٥ اسم^٦ إلهك، أنا الله ربكم لا تضاجعن^٧ الذكر^٨،
ولا ترتكب من الذكر ما ترتكب من المرأة، لأنه فعل [نجس، ولا بهيمة،
ولا تلق زرعك فيها فتجس بها، والمرأة أيضا لا تقوم بين يدى
١٠ بهيمة تطأها، لأنه فعل -^٩] نجس، لا تجسوا منها بشيء، فهذه كلها
تنجست^{١٠} الشعوب التى أهلكتها من بين أيديكم، وتنجست أرضهم
بفعلهم، وعاقبتها بأعما^{١١}، وتعطلت الأرض من سكانها لحال^{١٢}
خطاياهم، احفظوا/ عهودى وأحكامى، ولا ترتكبوا شيئا من هذه
الخطايا [لأن أهل البلاد التى ترثونها فعلوا هذه الأفاعيل كلها

/٤٧٠

(١) من مد، وفى الأصل و ظ : من (٢) من مد، وفى الأصل : فتعريمها،
وفى ظ : تعريمها (٣) فى ظ : طمت (٤) من مسد، وفى الأصل : لا تنجسن،
وفى ظ : لا تمسن - كذا (٥) فى ظ : لا نجس - كذا (٦) من ظ ومد، وفى
الأصل : ام (٧) فى ظ : لا يضاجعن (٨) فى مد : الذكور (٩) زيد ما بين
الحاجزين من ظ ومد (١٠) من ظ ومد، وفى الأصل : تنجس (١١) من
مد، وفى الأصل و ظ : باسمها (١٢) فى ظ : بحال .

وتنجست الأرض بهم، ولا تنجسوا الأرض لئلا تعطل منكم كما
 تعطلت من^١ الشعوب التي كانوا فيها قبلكم، لأن كل من يفعل هذه
 الخطايا -^٢ [يهلك^٣، احفظوا شرائي ولا تتركبوا^٤ شيئا من سير^٥
 الخطايا التي فعلها من كان قبلكم، ولا تنجسوها، أنا الله ربكم]
 ثم كلم الرب موسى وقال له: كلم جميع بني إسرائيل وقل لهم: ٥
 تقدسوا، لأنني قدوس^٦، أنا الله ربكم! يهاب كل امرئ منكم والديه
 ويكرمهما، واحفظوا وصاياي، لأنني أنا الله ربكم! لا تقبلوا إلى الشيطان
 ولا تتخذوا آلهة مسبوكة، أنا الله ربكم. وقال في السفر الثاني^٧:
 ولا تصدق الخبر الكاذب، لا توال الخبيث لتكون له شاهد زور،
 ولا لاتعن هوى الكبير فتفسى. ولا تشايعن الكبراء^٨ الذين يحفون ١٠
 في القضاء فتحيف^٩ معهم، ولا تمن المسكين على الظلم، لا تحيف^{١٠} في قضاء
 المسكين وتبعد عن القول الكاذب. وقال في السفر الخامس: ودعا
 موسى بجميع بني إسرائيل وقال لهم: اسمعوا يا بني إسرائيل السنن
 والأحكام التي أنلو عليكم لتعلموها وتحفظوها وتعملوها بها، وتعلمون

(١) ليس في ظ (٢) زيد ما بين الحاذرين من ظ ومد (٣) من مد، وفي الأصل
 وظ: يملك (٤) في مد: لا تركبوا (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: مسير (٦) في
 الأصول: قدس، والتصحيح من كتاب أسفار موسى الخمسة - الإصحاح
 التاسع عشر من السفر الثالث (٧) في ظ: الرابع (٨) سقطت الواو من مد.
 (٩) من مد، وفي الأصل: الكبير، وفي ظ: الكثير (١٠) من مد، وفي
 الأصل: فيحيف، وفي ظ: فتحيف - كذا (١١) في ظ: لا تحفين.

أن الله ربنا عاهدنا عهداً^١ بأرض حوريب، ولم يعاهد الله آبائنا^٢ بهذا
 العهد، بل إنما عاهدنا^٣، نحن الذين ههنا أحياناً سالمين، وجها قبل وجه
 كلنا الرب في النار عن الجبل، فأنا كنت قائماً بين يدي الرب و بينكم
 لأظهر لكم ذلك الزمان أقوال الله ربكم، حيث فرقتم من النار ولم تصعدوا
 ٥ إلى الجبل، وقال الرب: أنا الله ربكم الذي أخرجتكم من أرض
 مصر و خلصتكم من العبودية لا يكون لكم إله غيري، ولا تتخذوا
 أصناماً ولا أشباحاً، ولا تقسم باسم ربك كذباً، لأن الرب لا يزي
 من^٤ يحلف باسمه كذباً. احفظوا يوم السبت و طهروه^٥ - إلى أن
 قال: لا تعملوا فيه عملاً ليستريح عبيدكم و إماءكم معكم، و اذكروا أنكم
 ١٠ كنتم عبيداً بأرض مصر فأخرجكم الله ربكم من هناك يد^٦ منيعة و ذراع
 عظيمة، لذلك أمركم ربكم أن تحفظوا يوم السبت، فيكرم كل امرئ
 منكم والديه كما أمركم^٧ الله ربكم لتطول^٨ أعمالكم، و ينعم عليكم في
 الأرض التي يعطيكم، لا تقتلوا، لا تزنوا، لا تسرقوا، لا يشتهن الرجل
 منكم امرأة صاحبه - إلى أن قال: و لا شيئاً مما لصاحبك - هذه الآيات
 (١) زيد بعده في الأصل: رص - كذا، و لم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها.
 (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: أمنا (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: يعاهدنا.
 (٤) في مد: أخرجكم (وه) من ظ و مد، وفي الأصل: حلف بأحد - كذا.
 (٥) في ظ: طهروه - كذا (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: بد - كذا (٨) في
 ظ: امر (٩) من مد، وفي الأصل: و ظ: ليطول (١٠) من ظ و مد، وفي
 الأصل: سبياً.

التي أمر بها الرب بني إسرائيل ، وكلمهم بها في الجبل من النار بالسحاب
والضباب بصوت عظيم لا يوصف ولا يحدا ، وهي التي كتبها على لوحى
الحجارة ودفنها إلى موسى النبي - فلما سمعتم صوتا من الظلة ورأيتم نارا
تشتعل^٢ في الجبل تقدم إلى رؤسائكم^٣ ، وقالوا : قد أرانا^٤ الله ربنا
مجده وكرامته وعظمته ، اليوم رأينا أن كلم الله الناس وعاشوا ، إن
عدنا نسمع صوت الله ربنا متنا ، تقدم أنت واسمع ما يقول الله ربنا
وقص علينا ، [فسمع الرب صوت كلامكم حين كلمتموني -^٥] وقال
لى^٦ الرب : قد سمعت صوت الشعب وما قالوا لك^٧ ، نعم ما تكلموا
به^٨ يا ليت تكون لهم قلوب هكذا^٩ ، فتكون تسمع وتطيع
وتتقوى ، ويفزعون^{١٠} من قولى ، ويحفظون جميع وصاياى ، كلها^{١١}
احفظوا ، واعملوا بما^{١٢} أمركم الله ربكم ولا تحيدوا يمنة ولا يسرة ، بل
سيروا في كل الطريق الذى^{١٣} "أمركم ربكم لتعيشوا ، وينعم عليكم ، وتطول
(١) من مد ، وفي الأصل وظ : لا يجحد (٢) فى ظ : تشعل (٣) من مد ، وفى
الأصل وظ : روساوه (٤) فى ظ : رانا (٥) زيد ما بين الحاجرين من كتاب
أسفار موسى الخمسة لتستقيم العبارة - الإصحاح الخامس من السفر الخامس .
(٦) فى ظ : فى (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : ذلك (٨-٩) فى الأصول : انت
تكون لهم - كذا ، ومبنى التصحيح ما ورد فى أسفار موسى : يا ليت قلبهم
كان هكذا فيهم (٩) من ظ ومد ، وفى الأصل : يفزعن ، وفى مد : فزعون -
كذا (١٠) من ظ ومد ، وفى الأصل : بما (١١) من ظ ومد ، وفى الأصل :
الذين .

مدتكم في الأرض التي تراثون - هذه السنن والوصايا والاحكام التي
 أمرني الله ربكم أن أعلمكم لتعلموا وتتقوا الله ربكم [أنتم وبنوكم كل
 ٢ أيام حياتكم^١ فتطول أعماركم، اسمعوا يا بني إسرائيل! الله ربنا واحد،
 أحبوا الله ربكم - ٣] في كل قلوبكم، وتكن هذه الآيات التي أمركم
 ٤٧١ / ٥ في قلوبكم أبدا، وعلوها / بنيتكم، وتكلموا^٢ بها إذا حضرتم في منازلكم،
 وإذا سافرتهم، وإذا رقدتم، وإذا قمتم، و^٣ شدوها علامة^٤ على أيديكم،
 ويكون ميسرا بين أعينكم، واكتبوها على قوائم^٥ بيوتكم وعلى أبوابكم،
 لا تنسوا الله ربكم، وإياه فاعبدوا، [و- ٢] باسمه فاقسموا^٦، ولا تتبعوا
 الآلهة الأخرى التي تبدها^٧ الشعوب التي حولكم، لأن الله ربكم الحال^٨
 ١٠ فيكم هو إله غيور فاتقوه، لا يشتد^٩ غضبه عليكم، ويهلككم عن
 حديد الأرض، ولا تجروا الله ربكم كما جرتموه بالبلايا، ولكن
 احفظوا وصية الله ربكم وشهادته^{١٠} وسنته التي أمركم بها، فاعملوا الحسنات،
 وأنصفوا واعدلوا لينعم عليكم، وتدخلوا وترثوا^{١١} الأرض المخصصة

(١) من مد، وفي الأصل و ظ : امركم (٢-٢) في ظ : يوم حياتكم (٣) زيد
 ما بين الحاجزين من ظ و مد (٤) في ظ : تعلموا (٥-٥) من ظ و مد، وفي
 الأصل : شدوها طلامة - كذا (٦) من أسفار موسى - الإصحاح السادس من
 السفر الخامس، وفي الأصول : معاقم - كذا (٧) في ظ : اقتسموا (٨) في ظ :
 يعيدها (٩) في مد : لا تشتد (١٠) من ظ و مد، وفي الأصل : شهادة .
 (١١) من ظ و مد، وفي الأصل : تولوا - كذا .

التي أقسم الله لأبائكم، ويكرس^١ جميع أعدائكم و يهزمهم قدامكم^٢ كما قال الرب، فإذا سألكم بنوكم غدا وقالوا: ما الشهادة والسنة والحكومة التي أمركم الله بها؟ قولوا لبنيكم: إنا كنا عبيدا لفرعون بأرض مصر، وأخرجنا الرب من أرض مصر [يد منيعة، وأنزل بأهل مصر بلاء شديدا، وفعل ذلك بفرعون وجميع أهل بيته تجماعا - ٣]، وأخرجنا ٥ الرب من هناك ليدخلنا ويعطينا الأرض التي أقسم لأبائنا، وأمرنا الرب أن نعمل هذه السنن كلها، وأن نتق الله ربنا لينعم كل أيامنا^٤، ويحيينا بالخير^٥ والنعم، ويكون ربنا^٦ بنا برا^٦ إذا حفظنا هذه الوصية كلها، وعليناها^٧ أمام الله ربنا كما أمرنا. وقال في السفر الخامس^٨:

ولا تكف^٩ يدك عن العطاء والصدقة على^{١٠} أخيك المسكين، ولكن ١٠ يصدق بعضكم على بعض، ويعطى بعضكم بعضا، ولا يضيق قلبك، ولا تحزن^{١١} إذا صدقت على أخيك، لأنك إذا فعلت هذا القول وأوسعت على أخيك يبارك الله^{١٢} لك^{١٣} في جميع أعمالك، وفي كل ما تمت يدك إليه، من أجل أن الأرض لا تعدم^{١٤} المساكين، فلذلك

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: تكسر (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: اقدامكم (٣) زيد ما بين الحاجزين من مد (٤) من مد، وفي الأصل و ظ: اباينا (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: بغير - كذا (٦-٦) في ظ: تنايرا - كذا (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: عملناها (٨) في ظ: السادس (٩) في ظ: لانطلت - كذا (١٠) من ظ و مد، وفي الأصل: عن (١١) في ظ: لا يحزن (١٢) في ظ: اللهم (١٣) من ظ و مد، وفي الأصل: لكم (١٤) من مد، وفي الأصل و ظ: لا تقدم.

أمرك - والعزم^١ إليك - أن تمد يدك^٢ إلى أخيك المسكين ، و تصدق
على الفقير في الأرض . وقال فيه : أصفوا بين إخوانكم واحكموا بالحق
ولا تحيفوا في القضاء ، واسمعوا من الصغير كما تسمعون من الكبير ،
ولا تهايوا الرجل ولو عظم شأنه وكثرت أمواله ، لأن القضاء لله .
٥ وقال فيه : صبروا لكم قضاء^٣ و كتابا في جميع قراكم ، و تقضون للشعب
قضاء العدل والبر^٤ ، ولا تحيفن^٥ في القضاء ، ولا تهايوا ولا ترتشوا ،
لأن الرشوة تعمي^٦ أعين الحكام في القضاء ، ولكن أفضى بالحق
لتعيشوا و تقوا^٧ و ترثوا الأرض التي يعطيكم الله ربكم - فقد علم من
هذا أصول غالب ما ذكره تعالى في هذه السورة مع ما تقدم من إشكاله
١٠ في البقرة عند قوله تعالى ” واذ اخذنا ميثاق بني اسرائيل لا تعبدون
الا الله^٨ “ و غيرها من الآيات ، و في آل عمران أيضا ، و أما حد الزاني
و أمر القتل والجراح فيذكر إن شاء الله تعالى في المائة .

ولما قرر سبحانه و تعالى إرادته لصالحهم و رغب في اتباع الهدى
بعلبه و حكمته عطف على ذلك قوله : ﴿ و الله ﴾ . بلطف^٩ منه و عظم^{١٠}
١٥ سلطانه ﴿ يريد ﴾ أى بآزاله هذا الكتاب العظيم و إرساله هذا الرسول
(١) في ظ : انقدم (٢) في ظ : يدك (٣) من مد ، و في الأصل و ظ :
قضاء (٤) في ظ : الأمير - كذا (٥) من مد ، و في الأصل : لا تحيفن ، و في
ظ : لا يحفن - كذا (٦) في ظ : يعمي (٧) من ظ و مد ، و في الأصل : تتبعوا .
(٨) آية ٨٣ (٩) من مد ، و في الأصل و ظ : بلطف (١٠) من ظ و مد ، و في
الأصل : عظيم .

الكريم (ان يتوب عليكم) أى ' يرجع لكم بالبيان الشافى عما كنتم عليه من طرق الضلال لما كنتم فيه من العمى بالجهل ، وزادهم فى ذلك رغبة بقوله : (ويريد الذين يتوبون) أى على سبيل المبالغة والاستمرار (الشهوة) أى من أهل الكتاتين وغيرهم كشاش^٢ بن قيس وغيره من الاعداء^٣ (ان تميلوا) أى عن سبيل الرشاد (ميلا عظيما) ٥
أى إلى أن تصيروا إلى ما كنتم فيه من الشرك والضلال ، فقد أبلغ سبحانه فى الحل على الهدى بموافقة الولى المنعم^٤ الجليل الذى لا تلحقه^٥ شائبة نقص ، ومخالفة العدو^٦ الحسود الجاهل النازل من أوج العقل إلى حضيض طباع البهائم .

و لما كان الميل / متعبا لمرتكبه أخبرهم أن علة يئانه للهداية وإرادته ١٠ / ٧٢ .
التوبة الرفق بهم فقال^٧ : (يريد الله) أى [و - ^٨] هو الذى له الجلال والجمال وجميع العظمة والكمال (ان يخفف عنكم) أى يفعل^٩ فى هذا البيان وهذه الأحكام فعل من يريد ذلك ، فيضع عنكم الأصار التى كانت على من كان قبلكم الحاملة^{١٠} على الميل^{١١} ، ويرخص لكم فى
(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : انت (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل :
كساس (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : الاعداد (٤) سقط من ظ ، و زيد بعده فى الأصل : الى ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد لحذفها (٥) فى ظ : لا يلحقه .
(٦) زيدت الواو بعده فى الأصل و ظ ، ولم تكن فى مد لحذفها (٧) سقط من ظ (٨) زيدت الواو من ظ و مد (٩) زيد بعده فى ظ : هنا (١٠ - ١١) سقط ما بين الرقعين من ظ .

بعض الأشياء كـنكاح الامة - على ما تقدم ، ودل على علة^١ ذلك بالواو العاطفة ؛ لأنكم خلقتهم ضعفاء يشق عليكم الثقل (وخلق الانسان) أى الذى أنتم بعضه (ضعيفا) مبناه الحاجة ، فهو لا يصبر عن^٢ النكاح ولا غيره من الشهوات ، ولا يقوى على فعل^٣ شئ إلا بتأييد منه . سبحانه .

ولما كان غالب ما مضى مبني^٤ على الاموال تارة بالإرث ، وتارة بالجميل فى النكاح ، حلالات^٥ أو حراما ؛ قال تعالى - إنا جاء بما مضى بعد أن بين الحق من الباطل^٦ ، وبين ضعف هذا النوع كله ، فبطل تعليلهم لمنع النساء والصغار من الإرث بالضعف ، وبعد أن بين كيفية التصرف ١٠ فى [أمر -^٧] النكاح بالاموال وغيرها حفظا للأنساب^٨ ، ذاكرا كيفية^٩ التصرف فى الاموال ، تطهيرا للانسان^{١٠} ، مخاطبا لادنى الانسان فى الإيمان ، ترغيبا^{١١} لغيرهم عن مثل هذا الشأن^{١٢} - : (يتأبها الذين آمنوا) أى أقروا بالإيمان والتزام الاحكام .

ولما كان الأكل أعظم المقاصد بالمال ، وكان العرب يرون ١٥ التهافت على الأكل أعظم العار ، وإن كان حلالات^{١٣} كفى به التناول

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : على (٣) زيد بعده فى الأصل : ذلك ، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد تحذفها (٤) من مد ، وفى الأصل : مثبتا ، وفى ظ : مبيتا . (٥) فى ظ : حلالات (٦) زيد من ظ (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : للانسان . (٨) فى ظ : لفية (٩) فى مد : للأسباب ، وفى ظ : الأسباب (١٠) من مد ، وفى الأصل : وفى : ترغيبا (١١) من ظ ومد ، وفى الأصل : النيهان - كذا .

فقال: ﴿ لا تأكلوا ﴾ أى تناولوا ﴿ اموالكم ﴾ أى الاموال السق جعلها^١ الله قياما للناس ﴿ بينكم بالباطل ﴾ أى من التسبب فيها بأخذ نصيب النساء والصغار من الإرث، وبعض [بعض -^٢] النساء وغير ذلك مما تقدم النهى عنه وغيره .

ولما نهى عن^٣ الأكل بالباطل، استدرك ما ليس كذلك^٤ فقال: ٥
﴿ الآ ان تكون ﴾ أى المعاملة المدارة المتداولة بينكم ﴿ تجارة ﴾ هذا فى قراءة الكوفيين بالنصب، وعلى قراءة غيرهم: إلا أن توجد تجارة كاتئة ﴿ عن تراض منكم ﴾ أى غير منهى عنه من الشارع، ولعل الإتيان بأداة الاستثناء المتصل - والمعنى على المنقطع - للإشارة إلى أن تصرفات الدنيا كلها جديرة بأن يجرى^٥ عليها اسم الباطل ولو لم يكن ١٠
إلا^٦ معنيا بها^٦ تهيدا فيها وصدا عن الاستكشاف^٧ منها، وترغيا فيما يدوم ثقبه ببقائه، [و -^٨] هكذا كل^٩ استثناء منقطع فى القرآن، من^{١٠}
تأمله حق التأمل وجد للعدول عن الحرف الموضوع له - وهو ' لكن ' - إلى صورة الاستثناء حكمة بالغة - والله الموفق .

ولما كان المال عدل الروح ونهى عن إتلافه بالباطل، نهى عن ١٥

(١) من مد، وفى الأصل و ظ : جعل (٢) زيد من مد (٣) من ظ و مد، وفى الأصل : عنه (٤) فى ظ : لذلك (٥) فى الأصل : مجرى، وفى ظ و مد : مجرى - كذا (٦-٧) فى الأصل و مد : فنيها، وفى ظ : معنيها - كذا (٧) فى مد : الاستكبار (٨) زيدت الواو من ظ و مد (٩) زيد بعده فى ظ : من (١٠) من ظ و مد، وفى الأصل : منه .

إتلاف النفس ، لكون أكثر إتلافهم لها بالفارات لنهب الأموال و ما
كان بسببها^١ و تشيها^٢ على أن من أكل ماله ثارت نفسه فأدى ذلك
إلى الفتن التي ربما كان آخرها القتل ، فكان النهي عن ذلك أنسب
شيء لما بنيت^٣ عليه السورة من التعاطف والتواصل فقال تعالى :
٥ ﴿ وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ﴾ أي حقيقة بأن يياثر الإنسان قتل نفسه ،
أو مجازا بأن يقتل بعضكم بعضا ، فان الأنفس^٤ واحدة ، وذلك أيضا
يؤدي إلى قتل نفس القاتل ، فلا تغفلوا^٥ عن حظ أنفسكم من الشكر ،
فمن غفل عن حظها فكأنما^٦ قتلها ، [ثم علله - ٧] بما يلين أقي الناس
فقال : ﴿ إِنْ أَنْتُمْ ﴾ أي مع ما له من صفات العظمة التي لا تدانيها
١٠ عظمة ﴿ كَانَ بِكُمْ ﴾ أي خاصة حيث خفف عليكم ما شددته^٨ على من
كان قبلكم ﴿ رَحِيمًا ٥ ﴾ أي بليغ الرحمة حيث يسر لكم الطاعة
ووهكم لها فأبلغ^٩ سبحانه الترغيب في الامتثال ، ثم قال ترهيا من
مواقمة الضلال : ﴿ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ﴾ أي المهى عنه من القتل وغيره
العظيم الإبعاد عن حضرات الإله ﴿ عَدُوًّا وَظَلَمًا ﴾ أي بغير حق ،
١٥ وعطفه للوصف بالواو يدل على تنامي كل منهما ، هذا مع ما أفهمه
صفة الفعلان^{١٠} من المبالغة ، فكان المراد العدو الشديد المفرط المتجاوز

(١) في ظ : سببها (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : تشيها (٣) من مد ، وفي
الأصل و ظ : ثبت (٤) في ظ : الانسان (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل :
فلا تقتلوا (٦) من ظ ، وفي الأصل و مد : فطانها (٧) زيد من مد (٨) من مد ،
وفي الأصل و ظ : شدد (٩) في ظ : فاذا بلغ (١٠) من ظ و مد ، وفي الأصل :
الفعلات - كذا .

للحدود الناشئ عن العهد و تنامي / الظلم الذي لا شائبة فيه للحق
 ﴿ فسوف نصليه ناراً ﴾ أى دخله إياها بوعيد لا خلف فيه وإن
 طال إمهاله ^١ ﴿ وكان ذلك ﴾ أى الأمر العظيم الذى توعده ^٢ به
 ﴿ على الله ﴾ أى الذى له الجلال والجمال ﴿ يسيراً ﴾ أى لأنه لا ينقصه
 من ملكه شيئاً ، ولا يمنع منه مانع .

- ولما بين تعالى ما لفاعل ^٣ ذلك تحذيراً ، وكان قد تقدم جملة ^٤
 من الكبائر ، أتبعه ما للتبشير ^٥ جواباً لمن كأنه قال : هذا للفاعل
 فاللجنب ؟ فقال على وجه عام : ﴿ ان تجنبوا ﴾ أى تجهودوا أنفسكم
 بالقصد الصالح فى أن تتركوا تركاً عظيماً وتبعدوا ﴿ كبائر ما تنهون
 عنه ﴾ أى من أكل المال والقتل بالباطل والزنا وغير ذلك مما تقدم ، ١٠
 روى البزار - قال الهيثمى : ورجاله رجال الصحيح - عن عبد الله
 - يعنى ابن مسعود - أنه سئل عن الكبائر فقال : ما بين أول سورة النساء
 إلى رأس ثلاثين . قال الأصمهانى : وكل ذنب عظم الشرع ^٦ الوعيد
 عليه بالعذاب وشده ^٧ ، أو عظم ضرره فى الخس الضرورية : حفظ
 الدين والنفس والنسب والعقل والمال ، فهو كبيرة ، وما عداه صغيرة ١٥
 ﴿ نكفر عنكم سيئاتكم ﴾ أى التى هى دون الكبائر كلها ، فإن ارتكبتكم
 (١) من ظ و مد ، وفى الأصل : إمهاله (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : يوعده .
 (٣) فى ظ : لفعل - كذا (٤) فى ظ : جملة ، وفى مد : جملة (٥) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : بشيراً (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : السرعة (٧) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : سده .

شيئا من الكبائر وأنتم بالمكفرات من الصلوات الخمس والجمعة وصوم رمضان والحج، أو فرطتم في شيء منها فمن الله عليكم بأن أتاكم بالمرض، كفر ذلك المأني به الصغار، ولم يقاوم تلك الكبيرة فلم يكفر جميع السيئات، لعدم إتيانه على تلك الكبيرة (و ندخلكم مدخلا كريما) ٥
 أي يجمع الشرف والعمل والجود وكل معنى حسن، ومن فاته جميع ذلك لم يكفر عنه سيئاته، ولم يدخله هذا المدخل، ويكفي في انتفائه^١ حصول القصاص في وقت ما، وقال الإمام أحمد: المسلمون كلهم في الجنة - لهذه الآية وقول النبي صلى الله عليه وسلم «ادخرت شفاعتي لأهل الكبائر من أمتي» فافقه تعالى يغفر ما دون الكبائر، فالنبي صلى الله عليه وسلم يشفع في الكبائر، فأى ذنب على المسلمين ذكره عنه إلا صباهي، وهذا الحديث أخرجه أبو داود والترمذي وغيرهما عن أنس رضي الله عنه .

ولما نهى عن القتل [و- ٢] عن الأكل بالباطل بالفعل وهما من أعمال الجوارح، ليصير الظاهر طاهرا^٢ عن المعاصي الوخيمة، نهى ١٥
 عن التمني^٣ الذي هو مقدمة الأكل، ليكون نهيا عن الأكل بطريق الأولى، فإن التمني قد يكون حسدا، وهو المنهى عنه هنا كما هو ظاهر الآية، [وهو- ٦] حرام والرضى بالحرام حرام، والتمني^٤ على^٥ هذا

(١) في ظ: اجتبايه (٢) في ظ: بهذه (٣) زيدت الواو من ظ و مد (٤) من مد، وفي الأصل وظ: ظاهرا - كذا بالظاء المعجمة (هـ) سقط ما بين الرقين من ظ (٦) زيد من ظ و مد (٧) من مد، وفي الأصل وظ: النهي - كذا . (٨) في ظ: عن .

الوجه يمر إلى الأكل ، والأكل يعود إلى القتل ، فإن من يرتع حول الحمى يوشك أن يواقه ، والنهى هنا للتحريم عند أكثر العلماء فقال :
 ﴿ ولا تمنوا ﴾ أى تابخوا أنفسكم فى ذلك ﴿ ما فضل الله ﴾ أى الذى له العظمة كلها ، فلا ينقصه شيء ﴿ به ﴾ أى 'من المال' وغيره ﴿ بعضكم على بعض ﴾ أى فى الإرث^٢ وغيره من جميع الفضائل النفسانية^٥ المتعلقة^٢ بالقوة النظرية كالذكاء التام والحدس الكامل وزيادة المعارف بالكمية والكيفية ، أو بالقوة العملية كالمفة التى هى وسط بين الجود والفجور ، والشجاعة التى هى^٤ وسط بين التهور والجبن ، والسخاء

/ الذى هو^٥ وسط بين الإسراف والبخل ، وكاستعمال هذه^٦ القوى على الوجه الذى ينبغى وهو العدالة ، أو^٧ الفضائل البدنية كالصحة والجمال^{١٠} والعمر الطويل مع اللذة والبهجة ، أو^٨ الفضائل الخارجية مثل كثرة الأولاد الصالحين ، وكثرة العشائر والأصدقاء والأعوان ، والرئاسة التامة وفناذ القول ، وكونه محبوبا للناس حسن الذكر فيهم ؛ فهذه مجاميع السعادات ، وبعضها نظرية لا مدخل للكسب فيها ، وبعضها كسبية ، ومضى^٩ تأمل العاقل فى ذلك وجده^{١٠} محض عطاء من الله ، فن^{١٥}

(١ - ١) من مد ، وفى الأصل و ظ : بالمال (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 الأدب (٣) زيد بعده فى الأصل : به ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لخلافها .
 (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : هو (٥) فى ظ : هى (٦) فى ظ : هذا .
 (٧) فى ظ و مد « و » (٨) فى ظ « و » (٩) فى ظ : من (١٠) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : وحده .

شاهد غيره أرفع منه [في - ١] شيء من هذه الأحوال تألم قلبه وكانت
 [له - ١] حالتان : إحداهما أن يتمنى حصول مثل تلك السعادة [له - ٢] ،
 و الأخرى أن يتمنى زوالها عن صاحبها ، وهذا هو الحسد المذموم ،
 لأنه كالاغتراض على الله الذي قسم هذه القسمة ، فإن اعتقد أنه أحق
 ٥ منه فقد فتح على نفسه باب الكفر ، واستجلب ظلمات البدعة ، ومحاور
 الإيمان ، فإن الله فعال لما يريد ، لا يستل عما يفعل فلا اغتراض
 عليه ، [و - ٣] كما أن الحسد سبب الفساد في الدين فهو سبب
 الفساد في الدنيا ، فعلى كل أحد أن يرضى بما قسم له علما بأن ذلك *
 مصلحة ، ولو كان غير ذلك فسد ، فإن ذلك كله قسمة من الله صادرة
 ١٠ عن حكمه^٦ وتديره وعله بأحوال العباد فيما يصلحهم ويفسدهم . وأما
 تمنى المثل فإن كان دينياً^٧ كان حسناً^٨ ، كما قال صلى الله عليه وسلم
 « لا حسد إلا في اثنتين^٩ » ، وإن كان دنيوياً فمن الناس من جوز ذلك ،
 ومنهم من قال - وهم المحققون : لا يجوز ذلك ، لأن تلك^{١٠} النعمة ربما
 كانت مفسدة في حقه في الدين ومضرة في الدنيا كقصة^{١١} قارون - قال
 ١٥ معنى ذلك الإمام الرازي .

- (١) زيد من ظ و مد (٢) زيد من مد (٣) زيدت الواو من ظ و مد .
 (٤) في الأصول : فعل (٥) في ظ : صالحه - كذا (٦) في مد : حكمة (٧) من ظ
 و مد ، وفي الأصل : مبيتاً - كذا (٨) من مد ، وفي الأصل و ظ : حسداً .
 (٩) من مستند الإمام أحمد ٩/١ ، وفي الأصول : اثنتين (١٠) سقط من ظ .
 (١١) من مد ، وفي الأصل و ظ : لقصة - كذا .

ولما نهى سبحانه عن ذلك علله بما ينه على السعى في الاسترزاق والإجمال في الطلب ، كما قال صلى الله عليه وسلم فيما رواه أحمد والترمذي وابن ماجه عن شداد بن أوس رضى الله عنه « الكيس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت ، والعاجز من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله » ، وكما قال صلى الله عليه وسلم [فيما رواه مسلم - ٢] والنسائي ٥ وابن ماجه عن أبي هريرة رضى الله عنه « المؤمن القوى خير وأحب إلى الله من المؤمن الضعيف ، وفي كل خير احرص على ما ينفعك » ، واستعن بالله [ولا تعجز - ٤] ، وإن أصابك شيء فلا تقل : لو أنى فعلت [كان - ٥] كذا وكذا ، ولكن قل : قدر الله ، وما شاء فعل ، فان ٢ ' لو ' تفتح عمل الشيطان ، فقال مشيرا إلى أنه لا ينال أحد جميع ١٠ ما يؤمل ٨ : ﴿ للرجال نصيب ﴾ أى قد فرغ من تقديره فهو بحيث لا يزيد ولا ينقص ، وبين سبحانه أنه ينبنى الطلب والعمل ، كما أشار إليه الحديث [فقال - ٢] : ﴿ مما اكتسبوا ﴾ أى كلفوا أنفسهم وأتبعوها ٩ في كسبه من أمور الدارين من الثواب وأسبابه من الطاعات ومن الميراث و ١٠ السعى في المكاسب والأرباح « جعل رزقي تحت ١٥

(١) من ظ ومد ومستند الإمام أحمد ٤/١٢٤ . وفي الأصل : وان (٢) زيد ما بين الحاذرين من ظ ومد (٣) من ظ ومد والصحيح لمسلم - كتاب القدر ، وفي الأصل : يتعدى - كذا (٤) زيد من ظ ومد والصحيح لمسلم (٥) زيد من الصحيح لمسلم (٦) سقط من ظ (٧) في ظ : ان (٨) من ظ ومد ، وفي الأصل : يرسل (٩) من ظ ، وفي الأصل ومد : اتبعوها (١٠) سقطت الواو من ظ .

ظل رمي^١، «لرزقكم كما يرزق الطير، تندو خلاصا وتروح بطانا»
 ﴿وللنساء نصيب مما اكتسبن^٢﴾ أي^٣ وكذلك^٤، فالتنمى حيثن^٥
 غير نافع^٦، فالاشتغال^٧ به مجرد عناء.

ولما أشار بالتبويض إلى أن الحصول بتقديره، لا بالكسب الذي
 جعله سببا، فإنه تارة ينجحه وتارة يخيه^٨، فكان التقدير: فاكسبوا
 ولا تعجزوا فطلبوا^٩ بالتمنى^{١٠} / أمر بالإقبال - في التقى وكل^{١١} شيء - عليه
 / ٤٧٥ / إشارة إلى تحريك السبب مع الإجمال في الطلب فقال: ﴿وسئلوا الله﴾
 أي^{١٢} الذي له جميع صفات الكمال.

ولما كان سبحانه وتعالى عظمته لا ينقصه شيء وإن جل قال:
 ﴿من فضله^{١٣}﴾ أي من خزائنه التي لا تنفذ ولا يقضيها^{١٤} شيء، وفي
 ذلك تنبيه على عدم التعيين^{١٥}، لأنه ربما كان سبب الفساد، بل يكون
 الطلب لما هو له^{١٦} صلاح، وأحسن الدعاء المأثور، وأحسنه "ربنا آتنا
 في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار"^{١٧} ثم علل ذلك

(١) في ظ: رمي (٢-٢) في ظ و مد: لذلك (٣) في مد: منافع (٤) من ظ
 و مد، وفي الأصل: فالانتقال - كذا (٥) من ظ و مد، وفي الأصل:
 يجبه - كذا (٦) في ظ: و اطلبوا (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: في.
 (٨) سقط من مد (٩) من مد، وفي الأصل و ظ: الذي - كذا (١٠) في
 الأصل: لا يقضيها، وفي ظ: لا يقتضيها، وفي مد: لا يقضيها - كذا.
 (١١) من مد، وفي الأصل: التصير، وفي ظ: اليقين - كذا (١٢) سورة ٢
 آية ٢٠١.

بقوله : ﴿ ان الله ﴾ أى الملك الأعظم الذى يده مقاليد كل شئ
 ﴿ كان بكل شئ عليما ﴾ أى فكان على كل شئ قديرا ، فان كمال
 العلم يستلزم شمول القدرة - كما سيبين إن شاء الله تعالى فى سورة طه ،
 والمعنى أنه قد فعل بعبده ما يصلحكم فاسألوه^١ بعبده وقدرته ما ينفعكم ،
 فانه يعلم ما يصلح كل عبد وما يفسده . و عطف على ذلك ما هو من جملة ٥
 العلة فقال : ﴿ و لكل ﴾ أى من القيلتين صفارا كانوا أو كبارا
 ﴿ جعلنا ﴾ بعظمتنا التى لا تضاهى ﴿ موالى ﴾ أى حكمنا بأنهم هم الاولياء ،
 أى الأنصار . الأقرباء لأجل الإرث ، هم الذين يلون المال ويرثونه ،
 سواء كانوا عصبه خاصة وهم الوراث^٢ ، أو عصبه عامة وهم المسلمون .
 ولما كان الاهتمام بتوريث الصغار أكثر قال : ﴿ بما ﴾ أى من ١٠
 أجل ما ﴿ ترك ﴾ أى خلفه ﴿ الوالدان ﴾ أى لكم ، ثم أتبع ذلك
 ما يشمل حق الأصل [و الفرع فقال -^٣] : ﴿ و الأقربون^٤ ﴾ أى
 إليكم ، ثم [عطف -^٥] على ذلك قوله : ﴿ و الذين ﴾ أى و ما ترك^٦
 الذين ﴿ عقدت^٧ إيمانكم ﴾ أى بما تركه^٨ من تدلون إليه بنسب أو سبب
 بالحلف^٩ أو^{١٠} الولاء أو الصهر^{١١} ، و ذكر اليمين لأن العهد يكون مع ١٥

(١) فى الأصول : فسالوه (٢) فى مد : الوارث (٣) فى ظ « و » (٤) زيد من
 مد (٥) زيد من ظ و مد (٦) فى مد : تركه (٧) قرأ الكوفيون "عقدت"
 بغير ألف ، و الباقون "عاقدت" بالألف ، و قرأ بالتشديد أيضا - راجع روح
 المعانى ٨٣/٢ (٨) فى ظ و مد : ترك (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : و الحلف .
 (١٠) من مد ، وفى الأصل و ظ : الضمير .

المصافحة بها ، ثم سبب عن ذلك قوله : (فأتوهم) أى الموالى وإن كانوا
صغاراً أو^١ إناثاً على ما يفت^٢ لكم فى آية الموارث السابقة ، و أتركوا
كل ما خالف^٣ ذلك فقد نسخ بها (نصيهم^٤) أى الذى فرضناه لهم
من الإرث موفراً غير منقوص ، ولا تظنوا^٥ أن غيرهم أولى منهم أو مساو
لهم ، ثم رهب من المخالفة ، و أكد الأمر وعدا ووعدا بقوله :
(إن الله) أى المحيط بصفات الكمال (كان على كل شيء شهيداً)
أى فهو يعلم الولى من غيره والخائن من غيره وإن اجتهد فى الإخفاء ،
لأنه لا يخفى عليه شيء ، لأنه لا يغيب عن شيء ولا يغيب عنه شيء ،
فالخفى^٦ : إنا^٧ لم تفعل سوى ما قصدتم من إعطاء المال لمن يحى الدمار
١٠ و يذب عن الحوزة ، وأنتم كنتم غير منزليه حق منازلهم لقيبتكم^٨ عن
حقائق الأمور و غيبتها^٩ عنكم ، فأن لم نخرج شيئاً منه لغير الموالى - أى
الانصار - إما بالقرابة أو بالمعاهدة بالولاء أو المصاهرة ، فالخاصل أنه لمن^{١٠}
يحى بالفعل ، أو بالقوة القرية منه ، أو البعيدة الآتلة إلى القرب ، وأما
التفضيل^{١١} فى الانصاء فأمر استأثرنا^{١٢} بعلم مستحقه ، وفى البخارى فى
١٥ التفسير عن ابن عباس : موالى : ورتة^{١٣} والذين عاقدت [إيمانكم -^{١٤}] ،

(١) فى ظ « و » (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : يثبت (٣) من ظ ، وفى
الأصل : خالف ، وفى مد : جالف (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : لا تظلموا .
(٥) سقط من ظ (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : إن (٧) من مد ، وفى
الأصل و ظ : ليغتنكم - كذا (٨) فى ظ : عنها (٩) فى ظ : لم (١٠) من
مد ، وفى الأصل و ظ : التفضيل (١١) من ظ ومد ، وفى الأصل : استأثرنا -
كذا (١٢) زيد من صحيح البخارى .

كان^١ المهاجرون لما قدموا المدينة يرث المهاجري الانصارى^٢ دون ذوى
رحمه^٣ للاخوة التى آخى النبي صلى الله عليه وسلم بينهم، فلما نزلت "ولكل
جبلنا [موالى -^٤]" نسخت، ثم قال "والذين عاهدت [ايمانكم -^٥]"
من النصر والرفادة^٦ والنصيحة^٧، وقد ذهب الميراث، ويوصى له .

ثم بين سبحانه وجه استحقاق بعض المفضلين، فقال - جوابا هـ
لسؤال من كآته قال: ما للرجال فضلا؟ -: (الرجال قومون) أى
قيام الولاية (على النساء) فى التأديب والتعليم وكل أمر ونهى، وبين
سبب ذلك بقوله: (بما فضل الله) أى [الذى -^٨] له الحكمة البالغة
والكمال الذى لا يدانى، هبة منه وفضلا من غير تكسب (بعضهم)
وهم الرجال، فى العقل والقوة والشجاعة، ولهذا كان فيهم الانبياء ١٠
والولاية والإمامة^٩ الكبرى والولاية فى النكاح ونحو ذلك من كل
أمر يحتاج إلى فضل قوة فى البدن / والعقل والدين (على بعض)
يعنى النساء، فقال للرجال "انفروا خفافا وثقالا"^{١٠} وقال للنساء "و^{١١} قرن
فى بيوتكن^{١٢} " .

(١) من ظ و مد و صحيح البخارى، وفى الأصل: قال (٢) من ظ و مد
و صحيح البخارى، وفى الأصل: الانصار (٣) من ظ و مد و صحيح البخارى،
وفى الأصل: رحمة (٤) زيد من صحيح البخارى (٥) فى ظ و مد: الزيادة -
كذا (٦) فى ظ: النصيحة (٧) زيد من ظ و مد (٨) من مد، وفى الأصل
وظ: الاقامة (٩) سورة ٩ آية ٤١ (١٠) سقطت الواو من ظ (١١) سورة ٣٣
آية ٣٣ .

ولما ذكر السبب الموهبي أتبعه الكسبي فقال: ﴿وبما اتفقوا﴾
 أى من المهور والكسبي^١ وغيرها ﴿من أموالهم^٢﴾ أى عليهن ، فصارت
 الزيادة فى أحد^٣ الجانبين مقابلة بالزيادة من الجانب الآخر .

ولما بان بذلك^٤ فضلهم ، فأذعنت النفس^٥ لما فضلوا به فى الإرث
 ٥ وغيره ، وكان قد تقدم ذكر نكاحهم للنساء والحث على العدل فيهن ،

حسن بيان ما يلزم الزوجات من حقوقهم وتأديب من جحدت الحق ،
 فقال مسيا لما يلزمهن من حقوقهم عما ذكر من فضلهم : ﴿فالصالحات

قننست﴾ أى مختصات فى طاعة الأزواج ، ولذلك ترتب عليه ﴿أخفظت
 للغب﴾ أى لحقوق الأزواج من النفس واليوت والأموال فى غيبتهم

١٠ عنهن ﴿بما﴾ أى بالامر الذى ﴿حفظ الله^٦﴾ أى المحيط علما وقدره
 به غيبتهم بفعله فيه فعل من يحفظ من الترغيب فى طاعتهم فيما^٧ يرضى الله ،

و الترهيب^٨ من عصيانهم بما يستخطه ، ورعى الحدود التى أشار إليها
 سبحانه فى البقرة ، وشرحها سنة^٩ رسول الله صلى الله عليه وسلم .

ولما عرف^{١٠} بالصالحات لاستحقاق الإنفاق فى اللوازم أتبعه حكم

١٥ غيرهن فقال : ﴿واللتى تخافون نشوزهن﴾ أى ترفعن^{١١} عليكم عن

(١) جمع كسوة وكسوة ، وفى الأصول : الكساوى - كذا (٢) من مد ، وفى

الأصل و ظ : احدى (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : ذلك (٤ - ٤) فى ظ

و مد : فأذعنت النفس (٥) فى ظ : من (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل :

فما (٧) فى ظ : الترغيب (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : منه (٩ - ٩) فى مد :

فيه (١٠) فى ظ : عرقى (١١) فى ظ : ترفعن .

الربة التي أقامهن الله بها ، وصيانهن لكم فيما جعل الله لكم من الحق ،
و أصل النشوز : الانزعاج في ارتقاع ، قال الشافعي : دلالات النشوز
قد تكون^١ قولاً ، وقد تكون^٢ فعلاً ، فالقول مثل أن كانت تلييه إذا
دعاها ، وتضع له بالقول إذا غاطبها ، ثم تغيرت^٣ والفعل مثل^٤ أن كانت
تقوم له إذا دخل إليها ، أو^٥ كانت تسارع إلى أمره ، وتبادر إلى فراشه ه
بإستبشار إذا التمسها ، ثم إذا^٦ تغيرت لحققت ظن نشوزها ؛ ومقدمات
هذه الأحوال توجب خوف النشوز (ففظوهن) أي ذكروهن من
أمر الله بما يصدع قلوبهن و يرققها ويخففهن^٧ من جلال الله .

ولما كانت الوعظ موجبا لتحقيق الطاعة أو^٨ المحصية قال :
(واهجروهن) أي إن لم يرجعن بالوعظ (في المضاجع) أي التي ١٠
كنتم تبيتون معهن فيها من البيت ، وفي ضمن الحجر امتاعه من كلامها
قال الشافعي : ولا يزيد في حجة الكلام على ثلاث (واضربوهن ج)
أي إن أصررن^٩ ضرب تأديب غير مبرح ، وهو ما لا يكسر عظما
ولا يشين عضوا ، ويكون مفرقا على بدنها^{١٠} ولا يوالى به في موضع واحد ،
ويتق الوجه لأنه يجمع^{١١} المحاسن ، ويكون دون الأربعين ؛ قال الشافعي : ١٥
الضرب مباح وتركه أفضل (فان اطنعنكم) أي بشيء من الوعظ ،

(١) في ظ : يكون (٢) سقط من ظ (٣) في ظ « و » (٤) في ظ : لئسها .
(٥) في مد : أنها (٦-٧) من مد ، وفي الأصل : يرققها ويخففهن ، وفي ظ :
يرققنها ويخففهن - كذا (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : أصررت (٨) في ظ :
تديها (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : يجمع - كذا .

والخبر في موضع الميث من البيت، أو الضرب (فلا تبغوا) أى
 طلبوا (عليهن سبلاً^١) أى طريقاً إلى الأذى على ما سلف من العvisان
 من توبيع على ما سلف ونحوه، بما لكم عليهن من العلو، بل اغفروا^٢
 لمن ما سلف، ولا يحملنكم ما منعكم الله من العلو على المناقشة، ثم علل
 ذلك بقوله: (إن الله) أى وقد علمت ما له من الكمال (كان)
 ولم يزل (عليها كبراً^٣) أى له العلو والكبر على الإطلاق بكال القدرة
 وقوذا المشيشة، فهو^٤ لا يجب الباغى ولا يقره على بنيه، وقدرته
 عليكم أعظم من قدرتكم عليهن، وهو مع ذلك يغفر عن^٥ عصاه
 - وإن ملأ الأرض خطايا - إذا أطاعه، ولا يؤاخذ به شيئاً مما فرط في
 ١٠ حقه، بل يبدل سيئاته حسنات، فلو أخذكم بذنوبكم أهللكم، فتخلقوا
 بما قدرتم عليه من صفاته لتتالوا^٦ جليل هباته، وخافوا سطواته،
 واحذروا عقوبته، بما له من العلو والكبر .

/ ولما بين حال الوفاق وما غالطه من شيء من الأخلاق التي يقوم / ٤٧٧

باصلاحها الزوج، أتبعه حال المباينة والشقاق المخرج إلى من ينصف
 ١٥ أحدهما^٧ من الآخر فقال: (وإن خفتم) أى أيها المتقون القادرون
 على الإصلاح من الولاة وغيرهم (شقاق بينهما) أى الزوجين المفهومين
 من السياق، يكون كل واحد منهما في شق^٨ غير الشق^٩ الذي فيه الآخر،

(١) في ظ: اتقروا (٢) في ظ: فانه (٣) من مد، وفي الأصل: عن، وفي ظ:

من (٤) في ظ: لتعالوا (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: احدهم (٦-٧) سقط

ما بين الرقين من ظ .

و لا يكون ذلك إلا وأحدهما على باطل ، وأضاف الشقاق إلى البين
 ليفيد أن هذا العمل إنما يكون عند الخوف من شقاق خاص ، وهو أن
 يكون البين ^١ المضاف إليهما - وهو الذى يميز كل واحد منهما من الآخر -
 لا تمكن فى العادة ^٢ إزالته ليكونا ^٣ شيئا واحدا كما كانا ^٤ لا بين لهما ،
 وذلك بظن ^٥ أنه لا صلاح فى اجتماعهما (فاجتبرا) أى إليهما للاصلاح ^٥
 بينهما بانصاف المظلوم من الظالم (حكما من اهلك) أى الزوج (و حكما
 من اهلكا ج) أى الزوجة ، هذا أكمل لأن أهلها ^٦ أقرب إلى إزالة أسباب
 الشقاق من بينهما ، لأنهم أجدر ^٦ بالاطلاع على بواطن أمورهما وعلى
 حقائق أحوالهما ، والزوجان ^٧ أقرب إلى اطلاعهما إن كانا قريبين على
 ضمائرهما ، وأقرب إلى إخفاء ذلك عن الأجانب ، وفائدة الحكمين أن ^{١٠}
 يخلو كل منهما بصاحبه ويستكشف حقيقة الحال ليعرف ^٨ وجه الصلاح ،
 ثم أجاب من كأنه قال : وماذاصى أن يضيفا ؟ بقوله : (أن ^٩
 يريد آ) أى الحكمان (اصلاحا) أى بينهما ، وكأنه نكره لأن
 الإخلاص و ^{١٠} وجود الكمال قليل (يوفق الله) الذى له الإحاطة بعلم
 الغيب والشهادة (بينهما ^{١١}) أى الزوجين لأن ^{١١} صلاح النية أكبر معين ^{١٥}
 (١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : ليكون .
 (٣) من مد ، وفى الأصل وظ : كان (٤) من مد ، وفى الأصل وظ : يظن .
 (٥) فى ظ : أهلها (٦) فى ظ : احذر (٧) فى ظ : الزوجات (٨) فى ظ ومد :
 لتعرف (٩) سقط من ظ (١٠) من ظ ومد ، وفى الأصل : من (١١) فى
 ظ : لا .

على بلوغ المقاصد، وهذا دال على أنه لا يكون شيء إلا بالله، وأن الأسباب إنما هي بحنة من الله، يسعد بها^١ من يأسرها ويعتمد على الله دونها، ويشقى^٢ بها من يجعلها محط قصده^٣، فيعتمد عليها.

ولما كان المصلح قد يظن مفسدا [لصدته -^٤] يمر الحق من غير مداراة^٥، والمفسد قد يعد مصلحا لما يرى منه من المداينة والمراعاة^٦ والمكر، فيظن من يخلف الوعد بالتوفيق خير ما في نفس الأمر؛ قال تعالى مزبلا لهذا الوم مرغبا ومرها: ﴿ان الله﴾ أي المحيط بجميع صفات الكمال ﴿كان عليا﴾ أي مطلقا على ما يمكن الاطلاع عليه وإن غاب عن غيره ﴿خيبرا﴾ أي لا يخفى عليه من ذلك خفي، ١٠ ولا يغيب عنه خفي، فصارت هذه الآيات كفيلة بغالب أحوال التكاح، ولم يذكر سبحانه وتعالى الطلاق عندما^٨ ذكر الشقاق لتقدمه في البقرة، ولأن مبنى هذه السورة على التواصل^٩ والتواد دون التفاصيل والتراد- كما قال ابن الزبير، ولهذا - أي لبناء السورة على التواصل^٩ والاتلاف دون^{١١} التفاصيل والاختلاف - خصت من حكم تشاجر الزوجين بالإعلام بصورة الإصلاح والعدالة^{١٢} إبقاء لذلك التواصل، فلم يكن الطلاق

(١) زيد بعده في الأصل: منه، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (٢) في ظ: يستقى (٣) في ظ: فاصده - كذا (٤) زيد من ظ و مد (٥) في ظ: مداراة (٦) من ظ و مد، وفي الأصل: ما (٧) في الأصول: المراهة - كذا. (٨) من مد، وفي الأصل و ظ: نا - كذا (٩) سقط ما بين الرقيين من مد. (١٠) سقط من ظ (١١) في ظ و مد: العدة.

ليناسب هذا، فلم يقع له هنا^١ ذكر ولا إيماء إلا قوله "وإن يفرقا
يفن الله كلا من سمته" - انتهى .

ولما كثرت في هذه السورة الوصايا من أولها إلى هنا بنتيجة التقوى:
العدل و الفضل^٢، و الترغيب في نواله، و الترهيب^٣ من^٤ نكاله - إلى أن
ختم ذلك بارشاد الزوجين إلى المعاملة بالحسنى، و ختم الآية بما هو في ٥
الذروة من حسن الختام من صفى العلم و الخبر، و كان ذلك في معنى
ما ختم^٥ به الآية الأمرة بالتقوى من الوصف بالرقيب، اقتضى ذلك تكرير
التذكير بالتقوى التي اقتضت السورة بالأمر بها، فكان التقدير حتما:
فاتقوه، عطف عليه، أو على نحو "وسئلوا الله من فضله"، أو^٦ على
"اتقوا ربكم" الخلق المقصود^٧ من الخلق المبشرين على تلك الصفة، ١٠
و هو العبادة الخالصة التي هي الإحسان في معاملة الخالق، و أتبعها الإحسان
في معاملة الخلاق فقال: ﴿واعبدوا الله﴾ أى أطيعوا - الذى له الكمال
كله فلا يشبهه / شئ - طاعة محضنة من خير شائبة خلاف مع الذل
و الانكسار، لأن ملاك ذلك كله التبعيد بامتنال^٨ الأوامر و اجتناب
الزواجر .

١٥

و لما كان سبحانه غنيا لم يقبل إلا الخالص، فقال مؤكدا لما أفهمه

(١) من مد، و في الأصل و ظ : هناك (٢) من مد، و في الأصل و ظ :
الفصل (٣) من ظ و مد، و في الأصل : في (٤) من مد، و في الأصل و ظ :
تتم (٥) في ظ «و» (٦) زیدت الواو بعده في الأصل و ظ، و لم تكن في مد
لحذفها (٧) في ظ : بالامتنال .

ما قبله : ﴿ ولا تشركوا به شيئا ﴾ .

ولما أمر للواحد الحقيقى بما يبنى له ، وكان لذلك درجتان :
أولاهما ' الإيمان ، وأعلامها الإحسان ، فصار المأمور بذلك مخلصا
من عبادته ، أمره بالإحسان فى خلافته ، وبدأ بأولى الناس بذلك ، وهو
من جعله سببا لإيجاده ، فقال - مشيرا إلى أنه لا يرضى له من ^٢ ذلك إلا ٥
درجة الإحسان ، وإلى أن من أخلص له أعناه عن كل ما سواه ، فلا يزال
منعما على من عداه - : ﴿ وبالوالدين ﴾ أى وأحسنوا بهما ﴿ أحسانا ﴾
وكفى دلالة على تعظيم أمرهما جعل برهما قرين الأمر بتوحيده سبحانه .
ولما كان مبنى السورة على الصلة لا سيما ^٢ لذى الرحم ، قال مفصلا

لما ذكر أول السورة تأكيدا له ^٤ : ﴿ وبذى القربى ﴾ لتأكد حقهم بمزيد ١٠
قربهم ^٥ ، ولاقتضاء هذه السورة مزيد الحث على التعاطف أعاد الجار ،
ثم أتبع ذلك من تحب مراعاته لله ، أو لمعنى تفسد ^٦ بالإخلال به ذات
البين ، وبدأ بما [لله - ^٧] لأنه إذا صح تبعه غيره فقال : ﴿ واليتيمى
والمسكين ﴾ أى وإن لم تكن ^٨ رحمهم معروفة ، وخصهم لضعفهم ،
وقدم اليتيم لأنه أضعف ، لأنه ^٩ لصغره بضعف عن دفع حاجته ورفعها ١٥
إلى غيره ﴿ والجار ذى القربى ﴾ أى لأن له حقين ^{١٠} ﴿ والجار الجنب ﴾

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : اولاهما - كذا (٢) من ظ و مد ، وفى
الأصل : منه (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : لا - كذا (٤) سقط من ظ .
(٥) فى ظ : قرنهم (٦) فى ظ : يفسد (٧) زيد من ظ ومد (٨) من ظ و مد ،
وفى الأصل : لم يكن (٩) سقط من مد (١٠) فى ظ : معنى - كذا .

أى الذى لا قرابة له ، للبلوى بشرته^١ خوفا من بالغ مضرته والهم الذى
أعوذ بك من جوار^٢ السوء فى دار المقامة ، فان جار البادية يتحول ،
(والصاحب بالجانب) أى الملاحق المخالط فى أمر من الأمور الموجبة
لامتداد العشرة (وابن السيل^٣) أى المسافر لغربته وقلة ناصره
ووحشته (وما ملكت إيمانكم^٤) أى من العيد والإمام كذلك ، هـ
فان الإحسان إليهم طاعة عظيمة وآخر ما تكلم به النبي صلى الله عليه وسلم
الصلاة وما ملكت إيمانكم .

ولما ذكر الإحسان الذى عماده التواضع والكرم ، ختم الآية
ترغيا فيه وتحذيرا من^٥ منه مطلقا للأمر [به - ٢] بقوله : (ان الله)
أى بما له من الاسماء الحسنى والصفات العلى^٦ (لا يجب) أى لا يفعل ١٠
فعل المحب مع^٧ (من كان محتالا) أى متكبرا معجبا بنفسه متزينا^٨
بجليته مرائيا بما آتاه الله تعالى من فضله على وجه العظمة واحتقار الغير ،
يأتق من أن ينسب إليه أقاربه الفقراء ، ويقدر^٩ جيرانه إذا كانوا ضعفاء ،
فلا يحسن إليهم لئلا يلتموا به فيغير بهم .

ولما كان المختال ربما أحسن رياء ، قال معلما أنه لا يقبل إلا الخالص : ١٥
(نفوراه) مبالغا^{١٠} فى التمدح بالخصال ، يأتق من عشرة الفقراء ،

- (١) من ظ و مد ، وفى الأصل : بشرته (٢) فى ظ : الجار (٣) فى ظ : بمن .
(٤) زيد من ظ و مد (٥) فى ظ : العليا (٦) سقط من ظ (٧) فى ظ : ومرشا -
كذا (٨) من مد ، وفى الأصل : يقدم ، وفى ظ : يعذر - كذا (٩) فى ظ :
بالا - كذا .

وفي ذلك أمّ^١ ترهب من الخلق المانع من الإحسان ، وهو الاختيال
على عباد الله والافتخار عليهم ازدياء بهم^٢ فانه لا مقتضى لذلك^٣ لأن
الكل من نفس واحدة ، والفضل نعمة منه سبحانه ، يجب شكرها بالتواضع
لتدوم ، ويحذر^٤ كفرها بالفخار خوفا من أن تزول .

٥ ولما كان الاختيال والفخر^٥ على الفرح بالأعراض الغانية والركون
إليها والاعتماد عليها ، فكأن حاملين^٦ على البخل خوفا من زوالها ، قال
واصفاهم بجملة من الأخلاق الرديئة الجليلة^٧ ، ذلك منشأها : ﴿ الذين
ينخلون ﴾ أي^٨ يوقنون البخل بما حملهم من المتاع الفاني على الفخار ،
وقصره ليعم^٩ كتم العلم ونحوه^{١٠} ، ثم تلا ذلك بأسوء منه فقال :
١٠ ﴿ و يأمرون الناس بالبخل ﴾ مقتا للسخاء ، وفي التعبير بما هو من
النوس إشارة إلى أنهم لا يعلقون^{١١} أطماعهم بذلك إلا بذوى الهمم السافلة
والرتب القاصرة ، ويحتمل أن يكون الأمر كناية عن حملهم غيرهم على
البخل بما يرى من اختيالهم وافتخارهم عليهم ، ثم أتبع ذلك أخيب^{١٢}
منه ، وهو الشح بالكلام الذي لا يخفى قصه وجحد النعمة وإظهار
١٥ / ٤٧٩ الافتقار فقال : ﴿ و يكتمون ما آتاهم الله ﴾ أي^{١٣} الذي له الجلال

(١) في ظ : ثم (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : كذلك (٣) من مد ، وفي
الأصل و ظ : يهدر (٤) من ظ و مد ، وفي الأصل : الفخرة التي - كذا ،
و العبارة من بعده إلى « عليها فكانا » ساقطة من ظ (٥) في ظ : حاليين (٦) من
ظ و مد ، وفي الأصل : الخلية (٧) سقط من ظ (٨) في ظ : لعدم (٩) في ظ :
لا يعلقون (١٠) في ظ : احتب - كذا (١١) سقط من ظ و مد .

والإكرام ﴿ من فضله ^١ ﴾ أى من العلم جاحدين أن يكون لهم شيء يهودون به . قال الأصمهباني : ثم إن هذا الكتمان قد يقع على وجه يوجب الكفر ، مثل أن يظهر الشكاية لله ' سبحانه و تعالى ' ولا يرضى بالقضاء . ثم عطف على " إن الله لا يحب " ملتفتا إلى مقام التكلم ، دلالة على تنامي الغضب و تمييزا للتوعد ، مصرحا بمظهر العظمة الذى دل عليه هناك ٥ بالاسم الأعظم قوله : ﴿ واعتدنا ﴾ أى أحضرنا وهيانا ، و كان الأصل : لهم ، ولكنه قال - تمييزا ^٢ و تطبيقا للحكم بالوصف ، و إعلاما بأن ذلك حامل على الكفر - : ﴿ للكافرين ﴾ أى بفعل هذه الخصال ^٣ كفرا حقيقيا بما أوصلهم إليه لزوم الاخلاق الدنية ، أو مجازيا ، بكتمان النعمة ﴿ عذابا مهينا ﴾ أى بما اغتروا بالمال الحامل على الفخر والكبر ١٠ و الاختيال « لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال حبة من كبر » .

ولما ذم المقترين ، أتبعه ذم المسرفين المبذرين فقال - عطفًا على " الكافرين " أو " الذين ييخون " معرفاً ^٤ أن الذين لا يحسنون على الوجه المأمور به فيمن تقدم الأمر بالإحسان إليهم ^٥ فرقتان : فرقة ينعون النفقة أصلاً ، و فرقة ينعون وصفها و يفعلونها ^٦ رياء ، فيعدمون ^٧ بذلك ١٥ روحها - : ﴿ و الذين ينفقون ﴾ و أشار إلى عظيم رغبتهم في نفقتهم

(١-١) سقط ما بين الرقین من ظ و مد (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : الحصة - كذا (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : مجازاً (٥) في ظ : ميمراً (٦) من ظ و مد ، و في الأصل : اليه (٧) في ظ : يفعلون كما - كذا (٨) في ظ : فيقدمون .

بقوله : ﴿ اموالهم ﴾ وذل على خسة^١ مقاصدهم وسفول^٢ همهم بقوله :
﴿ رثاء الناس ﴾ أى لقصور نظرم وتقيده بالمحسوسات كالبهايم التى
لا تدرك إلا الجزئيات المشاهدات .

ولما ذكر لإخراج المال على وجه لا يرضاه ذو عقل ، ذكر الحامل
٥ عليه^٣ مشيرا إلى أنهم حرقوا أنفسهم بما عظموها به ، وذلك أنهم تعبدوا
للعبيد ، و تكبروا على خالقهم العزيز المجيد فقال : ﴿ ولا يؤمنون بالله ﴾
وهو الملك الأعظم . ولما كان المأمور بالإحسان إليهم هنا من الوالدين
ومن ذكر معهم أخص عن^٤ أشير إليهم فى البقرة ، أكد بزيادة النافى
فقال : ﴿ ولا باليوم الآخر ﴾ الحامل على كل خير^٥ ، و النازع عن
١٠ كل شر^٦ .

ولما كان التقدير : فكان^٧ الشيطان قرينهم ، لكفره بإجماعه وكبره ،
عطف [عليه -^٨] قوله : ﴿ ومن يكن الشيطان ﴾ أى^٩ وهو عدوه
البعيد من كل خير ، المحترق بكل ضير^{١٠} ﴿ له قرينا ﴾ فانه يحمله^{١١} على
كل شر ، ويمعه عن كل خير ، وإلى ذلك أشار بقوله^{١٢} :
١٥ ﴿ فسأ قرينا ﴾ .

ولما كان التقدير : فما ذالهم فى الكفر والإتفاق رياء لمن لا ضر^{١٣}

(١) فى ظ : حية (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : مبقول - كذا (٣) تأخر فى
الأصل عن « مشيرا » والترتيب من ظ و مد (٤) فى ظ : من (٥) فى ظ :
حبر (٦) فى ظ : شي (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : و كان (٨) زيد من
ظ و مد (٩) سقط من ظ (١٠) فى ظ : ضر (١١) فى مد : تحمله (١٢) فى ظ
و مد : قوله (١٣) فى ظ : ضرر .

ولا تقع يده؟ عطف عليه قوله تعنفا لهم ' وإنكارا عليهم :
(وما ذا عليهم) أى من حقير الأشياء وجليها (لو آمنوا بالله)
أى الذى له كل كمال ، ويده كل شيء (واليوم الآخر) الحامل
على كل صلاح (واقفوا) .

ولما وصفهم باتفاق جميع أموالهم للعدو الحقير أشار إلى شعهم^٥
فيا هو الله^٢ العلى الكبير بشيء يسير يحصل لهم به خير كثير ، فقال :
(مما رزقهم الله^٣) الذى له الغنى المطلق والجود الباهر . ولما كان
التقدير : فقد كان الله عليهم لما بذروا أموالهم قدرا^٤ ، عطف عليه قوله :
(وكان الله) أى^٦ المحيط^٧ بصفات الكمال^٨ (بهم) أى فى كلنا
الحالتين (عليهما) أى يبلغ العلم ، وللإعلام^٩ بعظمة العلم بهم^{١٠} قدم
الجار المفيد للاختصاص فى غير هذا الموضع .

ولما فرغ من توبيخهم قال معللا : (ان الله) أى الذى له كل
كمال ، فهو^{١١} الغنى المطلق (لا يظلم) أى لا يتصور أن يقع منه
ظلم ما^{١٢} (مثقال ذرة) أى فادونها ، وإنما ذكرها لأنها كناية
عن العدم ، لأنها مثل فى الصغر ، أى فلا ينقص أحدا شيئا مما عمله ،^{١٥}
ولا يثيب^{١٤} عليه شيئا لم يعمله ، فما ذا على من آمن به وهو

(١-١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) فى ظ : شعيم - كذا (٣) سقط من ظ ،
(٤) فى مد : تحصل (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : قدرا (٦) سقط من مد .
(٧-٧) فى ظ ومد : بالكمال (٨) فى ظ : الإعلام (٩) زيدت الواو بعده فى
ظ (١٠) من مد ، وفى الأصل : فهم ، وفى ظ : وهو (١١) فى ظ : لا يثيب .

بهذه الصفة العظمى .

ولما ذكر التخلّي من الظلم، أتبعه التحلّي بالفضل فقال عاطفا على ما تقديره : فإن تلك الذرة سيئة لم يزد عليها ، ولا يجرى بها^١ إلا مثلها :
 (٤٨٠ / وإن) ولما كان تصوف السامع / إلى ذلك عظيما ، حذف منه النون
 ٥ بعد حذف المعطوف عليه تقريبا لمرامه^٢ فقال : (تك) أى مثقال
 الذرة ، وأتمه لإضافته إلى مؤنث ، وتحقيرا له ، ليفهم تضعيف ما فوقه
 من باب الأولى^٣ ، وهذا يطرد في قراءة الحرمين برفع^٤ (حسنة)
 [أى -^٥] وإن صرت (يضعفها) أى من جنسها بشرة أمثالها إلى سبعين
 إلى سبعمائة [ضعف -^٦] إلى أزيد من ذلك بحسب ما يعلم من حسن
 ١٠ العمل بحسن النية (ويؤت من لده) أى من غريب ما عنده فضلا من
 غير عمل لمن يريد . قال الإمام : وبالجملة فذلك التضعيف إشارة إلى
 السعادات الجسمانية ، وهذا الاجر إلى السعادات الروحانية (اجرا
 عظيماء) وسماه أجرا - وهو من غير جنس تلك الحسنة - لابتناؤه^٧
 على الإيمان ، أى فمن كان هذا شأنه لا يسوغ لعاقل توجيه^٨ المهمة
 ١٥ إلا إليه^٩ ، ولا الاعتماد أصلا بأفاق وغيره إلا عليه .

ولما تم تحذيره من اليوم الآخر وما ذكره من إظهار العدل
 (١) في ظ : لها (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : لمرامها (٣) من ظ و مد ،
 وفي الأصل : أولى (٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ و مد (٦) زيد من
 ظ (٧) في ظ : لاسأله - كذا (٨) من ظ و مد ، وفي الأصل : توجب .
 (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : لهية - كذا .

و استقصائه فيه كان سببا للسؤال عن حال المبكتين في هذه الآيات
 'إذ ذاك'، قال^١: ﴿ فكيف ﴾ أى يكون حالهم وقد حملوا أمثال
 الجبال من مساوى الاعمال ! ﴿ اذا جئنا ﴾ على عظمتنا ﴿ من كل امة
 شهيد ﴾ أى يشهد^٢ عليهم ﴿ وجئنا بك ﴾ وأنت أشرف خلقنا
 ﴿ على هؤلاء ﴾ أى الذين أرسلناك إليهم وجعلناك شهيدا عليهم
 ﴿ شهيدا ﴾ وفى التفسير من البخارى عن عبد الله^٣ رضى الله تعالى
 عنه قال: قال [لى - *] رسول الله صلى الله عليه وسلم « اقرأ على »،
 قلت: اقرأ عليك و عليك أنزل؟ قال « إني أحب أن أسمعه من غيرى »،
 فقرأت عليه سورة النساء حتى بلغت " فكيف اذا جئنا من كل امة
 شهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا " قال « أمسك »، فاذا عيناه
 تدرقان . ثم استأنف الجواب عن ذلك بقوله: ﴿ يومئذ ﴾ أى تقوم^٤
 الاشهاد ﴿ يود الذين كفروا ﴾ أى ستروا ما تهدى إليه العقول من
 آياته، و بين أنهم مخاطبون بالفروع فى قوله: ﴿ وعصوا الرسول ﴾
 بعد ستر ما أظهر من بيناته ﴿ لو تسوى بهم الارض ﴾ أى تكون
 مستوية معتدلة بهم، ولا تكون كذلك إلا وقد ضيبتهم^٥ واستوت بهم، ١٥

(١-١) فى ظ: ابدال - كذا (٢) سقط من ظ (٣) من مد، وفى الأصل
 و ظ: شهيد (٤) زيد بعده فى الأصل: بن عمر، ولم تكن الزيادة فى ظ
 و مد و صحيح البخارى لحذفناها، لأنه: ابن مسعود، كما صرح به المحشى بين
 سطرى الصحيح ممزيا إلى « تس » أى شرح البخارى للخطيب القسطلانى
 رحمه الله (٥) زيد من الصحيح (٦) فى ظ: يقوم (٧) فى ظ: عيبتهم .

ولم يبق^١ فيها شيء من عرج ولا ثوب^٢ بسبب^٣ أحد منهم ولا شيء من أجسامهم^٤؛ وإنما ودوا ذلك خوفا مما يستقبلهم من القضيحة ببتائهم^٥ ثم الإهانة بعقابهم^٦.

ولما كان التقدير: فلا تسوى^٧ بهم، عطف عليه قوله:
 هـ ﴿ولا يكتُمون الله﴾ أى الملك الأعظم ﴿حديثاء﴾ أى شيئا أحدثوه
 بل يفتضحون بسيء أخبارهم، ويحملون جميع أوزارهم، جزاء لما كانوا
 يكتُمون من آياته وما نصب للناس من بيناته^٨.

ولما وصف الوقوف بين يديه فى يوم العرض والاهوال الذى
 أدت فيه سطوة الكبرياء والجلال إلى تمتى^٩ الدم، ومنعت قوة يد
 الجبر^{١٠} أن يكتُم حديثاء، وتضمن وصفه أنه لا ينجو فيه إلا
 من كان طاهر القلب والجوارح بالإيمان به والطاعة لرسوله صلى الله
 عليه وسلم؛ وصف الوقوف بين يديه فى الدنيا فى مقام الانس وحضرة
 القدس المنجى من هول الوقوف فى ذلك اليوم، والذى خطرت
 معانى اللطف والجمال فيه الالتفات إلى غيره، وأمر بالطهارة
 ١٥ فى حال التزين به عن الخبائث فقال: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ أى
 أفروا بالتصديق بالرسول وما أتوا به عن الله، وأوله^{١١} وأولاده^{١٢}.

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: لا يبق (٢) من ظ و مد، وفى الأصل:
 سو - كذا (٣) فى الأصل: تسبب، وفى ظ و مد: سبب - كذا (٤) سقط
 ما بين الرقيين من ظ (٥) فى ظ: فلا يسوى (٦) فى ظ: بما (٧) فى ظ:
 تبيانه (٨) فى ظ: بمين - كذا (٩) من ظ، وفى الأصل: الخير، وفى مد: خير.

أن لا تشركوا به شيئا من الإشراك (لا تقربوا الصلوة) أى بأن لا تكونوا
 فى موضعها فضلا عن أن تفعلوها (وانتم) أى والحال أنكم
 (سكرى) أى غائبو العقل^١ من الخمر أو نحوها، فانه يوشك أن
 يسبق اللسان - يتمكن الشيطان بزوال العقل^٢ - إلى شيء من الإشراك،
 فيكون شركا لسانيا وإن كان القلب / مطمئنا بالإيمان، فيوشك أن
 يعرض ذلك^٣ عليه يوم الوقوف الأكبر، فإن من أنتم^٤ بين يديه
 لا يكتفى حديثا، فيود^٥ من نطق لسانه بذلك - لما يحصل له من الألم -
 لو كان من أهل العدم^٦ وأصل السكر فى اللغة: سد الطريق، وسبب
 نزولها ما رواه مسدد بإسناد - قال شيخنا البوصيرى: رجاله ثقات - عن
 على رضى الله تعالى عنه أن رجلا من الأنصار دعاه وعبد الرحمن بن ١٠
 عوف رضى الله تعالى عنه فسقاها قبل أن تحرم^٧ الخمر، فأهمهم على
 رضى الله تعالى عنه فى المغرب وقرأ "قل بآياتها الكفرون"^٨ فزلت،
 هكذا رواه، وقد رواه أصحاب السنن الثلاثة وأحمد وعبد بن حميد
 والبزار والحاكم والطبرى، فبينوا المراد، وهو أن الذى صلى بهم
 قرأ: أعبد ما تعبدون، [وفى رواية الترمذى: ونحن نعبد ١٥
 ما تعبدون - ٧] .

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) من مسد، وفى
 الأصل: أيتم، وفى ظ: اسم - كذا (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: فيودى.
 (٥) فى ظ: تخمر (٦) سورة ١٠٩ آية ١ (٧) زيد ما بين الحاذرين من ظ
 ومد .

ولما أنهم النهى عن قربانها في هذا الحال زواله باقتضائه ، صرح به
 في قوله : ﴿ حتى ﴾ أى ولا يزال هذا النهى قائماً حتى ﴿ تعلوا ﴾
 بزوال السكر ﴿ ما تقولون ﴾ فلا يقع منكم حيثذ تبدل ، و عند الشافعى
 رضى الله تعالى عنه أن المراد بالصلاة نفسها وموضعها وهو المسجد ،
 ٥ و ذلك من أدلته على استعمال الشيء في حقيقته ومجازه ، نهى السكران
 أن يصل إلى أن ' يفهم ، أى ' يصحو ، ونهى ^٢ كل واحد ^٣ أن يكون في
 المسجد وهو جنب بقوله عطفاً على عمل " و اتم سكرى " : ﴿ ولا ﴾
 أى ولا تقربوا الصلاة بالكون في محالها ، فضلاً عنها ﴿ جنباً ﴾ أى
 عمنين بالفعل أو القوة القريبة منه بالتقاء الختانين ، لأن الجنابة المتى ^٤
 ١٠ سواء كان عن جماع أو لا في حال من أحوال الجنابة ﴿ الا عارى سبيل ﴾
 أى ما رين مردوا من غير مكث ولا صلاة ، ولما غيبت الجنابة بقوله :
 ﴿ حتى تغسلوا ^٥ ﴾ أى تغسلوا البدن عمداً ، و [لما - ^٦] كان للإنسان
 حالات يتصر أو يتعذر فيها ^٧ عليه ^٨ استعمال الماء ؛ ذكرها فقال مرتباً
 لها على الأخرج إلى الرخصة فالأخرج : ﴿ وان كنتم مرضى ﴾ أى
 ١٥ بجراحة أو غيرها مرضاً يمنع من طلب الماء أو استعماله ﴿ او على سفر ﴾
 كذلك ^٩ سواء كان السفر طويلاً أو قصيراً ﴿ او جاء احد منكم ﴾ أى

(١ - ١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) سقط من ظ (٣) في ظ : احد .

(٤) في ظ : مكانها (٥) من ظ و مد ، و في الأصل : اتى (٦) زيد من ظ .

(٧) من ظ و مد ، و في الأصل : فيها (٨) في ظ و مد : غلبة (٩) في ظ و مد :

لذلك .

أيها المؤمنون ! و لو كان حاضرا صحيحا (من الغائط) أى المكان
المطمئن من الأرض الواسع الذى يقصد للتخلي^١ ، [أى : أو جاء من
التخلي -^٢] قضى حاجته التى لا بد له منها ، فهو بها أخرج إلى التخفيف
كما بعده .

ولما تقدم أمر الجنباة التى هى التى أعم من أن تكون^٣ بجماع^٥
أو غيره ، ذكر هنا ما يعمها وغيرها من وجه فقال : (أو لستم النساء)
أى ' بمجرد التقاء البشريتين أو بالجماع سواء حصل إزال أو لا ، و آخر
هذا لأنه^٥ مما منه بد ، و^٦ لا يتكرر [تكرر -^٢] قضاء^٧ الحاجة
(فلم تجدوا ماء) أى إما بفقده أو بالعجز عن استعماله (فقيموا)
أى اقتصدوا قصدا صادقا بأن تلبسوا نوابين^٨ (صعيدا) أى ترابا^{١٠}
(طيبا) أى طهورا خالصا فهو بحيث ينبت " و البلد الطيب يخرج
نباته باذن ربه^٩ " (فامسحوا) وهذه عبادة خاصة بنا .

ولما كان التراب لا يتمكن من جميع العضو وإن اجتهد الإنسان
فى ذلك أدخل الباء قاصرا للفعل فى قوله : (بوجوهكم) أى أوقفوا
المسح بها سواء عم^{١١} التراب منبت الشجر أم لا (و ايدكم) أى منه ،^{١٥}

(١) فى ظ : المتغلى (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٣) فى ظ : يكون .
(٤) زيد بعده فى ظ : اعم (٥-٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : هذه الأمة -
كذا (٦) سقطت الواو من ظ (٧) فى ظ : القضا (٨) من مد ، وفى
الأصل و ظ : ماوين (٩) سورة ٧ آية ٥٨ (١٠) من ظ ، وفى الأصل
و مد : هم .

كما صرح به في المائدة ، لا فيه ولا عليه مثلا ، ليفهم التمتع ، أو أن الحجر^١ مثلا يكفي ، والملامة جوز الشافى رضى الله تعالى عنه أيضا أن يراد بها المس - أى ملاقة البشريتين - الذى هو حقيقة اللس و الجماع الذى هو مسبب^٢ عن المس ، أو^٣ هو عاسة خاصة ، فهو من تسمية الكل ٥ باسم البعض حيثئذ .

ولما نهى عما يذنب من^٤ وقوع صورة الذنب الذى هو جرى اللسان بما لا يليق به سبحانه وتعالى ، وخفف ما كان شديدا بالتيمم ؛ ختم الآية بقوله : ﴿ ان الله ﴾ أى الذى اختص بالكمال ﴿ كان عفوا ﴾ أى بترك العقاب / على الذنب ، وكان هذا راجع إلى ما وقع حالة السكر / ٤٨٢ ١٠ ﴿ غفورا ﴾ أى بترك العقاب^٥ و بمحو الذنب حتى لا يذكر بعد ذلك أصلا ، وكان هذا راجع إلى التيمم ، فإن الصلاة معه حسنة ، ولولاه كانت سيئة مذكورة ومعاقبا عليها ، إما على تركها لمشقة^٦ استعمال الماء عند التساهل ، أو على فعلها بغير طهارة في بعض وجوه^٧ التطوع ، و ذلك معنى قوله سبحانه وتعالى في المائدة ” ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج “ ١٥ و من كانت عادته العفو والمغفرة كان ميسرا غير ميسر .

ولما أنهم ختام هذه الآية أن التشديد في الأحكام تكون سببا للأجرام ، فيكون سببا في الانتقام ؛ قرر ذلك بحال اليهود الذين أوجبت

(١) في ظ : الحر (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : سبب (٣) في ظ : و .

(٤) سقط من ظ (٥-٥) سقط ما بين الرقعين من ظ (٦) في ظ : المشقة .

(٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : وجوده (٨) آية ٦ .

لهم الأصار عذاب النار^١ فقال - ليكون ذلك مرغبا في تقبل ما مر من
التكاليف ليسره^٢ ولرجاء الثواب، و سرها من تركها خوفا من العقاب،
و ليصير الكلام حلوا راقعا يهجا بتفصيل نظمه نارة بأحكام، و نارة
بأقاصيص عظام، فينشط الخاطر و تقوى القرينة -: (الم تر) أو يقال :
إنه لما حذر^٣ سبحانه و تعالى فيما مضى من أهل الكتاب بقوله سبحانه و تعالى ٥
”و يريد الذين يقعون الشهوات ان تميلوا ميلا عظيما“ و مر إلى أن
أنزل^٤ هذه فيمن^٥ حرف في الصلاة لسانه فقط لا عن عمد^٦ الكلم^٧
عن مواضعه؛ أتبعها التصريح بالتعجب^٨ من حال المخرفين بالقلب و اللسان
عمدا و عدوانا اجترأ على الله سبحانه و تعالى، الملوح إليهم بالآية السابقة
أنهم^٩ يريدون لنا الضلال عما هدينا إليه من سننهم، فقال: ”الم تر“ . ١٠
و لما كانوا بمحل البعد^{١٠} - بما لهم من اللعن - عن حضرته الشريفة،
عبر بأداة الانتهاء، صرية كانت الرؤية^{١١} أو^{١٢} قلية، فقال: (م إلى الذين
أوتوا) و حقر أمرهم بالبناء للفعول و^{١٣} بقوله: (نصيبا من الكتب)
أي^{١٤} كتاس^{١٥} بن قيس الذي أراد الخلف بين الأنصار، و في ذلك أن
أقل شيء من الكذب يكفى في ذم الضلال، لأنه كافٍ في الهداية ١٥

(١) سقط من: ظ (٢) من ظ و مد، و في الأصل: ليسره - كذا (م) في ظ :
تدر (٤) في ظ : نزل (٥) في ظ : من (٦) في ظ : عهد (٧) من مد، و في
الأصل و ظ : الكلام (٨) في ظ : بالتعجب (٩ - ١٠) من ظ و مد، و في
الأصل: يريه و انقاد - كذا (١٠) من ظ و مد، و في الأصل: التعمد (١١) من
ظ و مد، و في الأصل: الرويا (١٢) في ظ : كساس .

(يشتركون) أى يتكلفون ويلبسون^١ - بماس فيه من رئاسة الدنيا من المال والجاه - أن يأخذوا (الضللة) معرضين عن الهدى غير ذاكريه^٢ بوجه ، وسبب كثير من ذلك ما فى دينهم من الآصار والاعتقال ، كما أشار إليه [قوله - ٢] سبحانه وتعالى " تخلف من بعدهم خلف أضاعوا الصلوة " أى " بسبب ما شدد عليهم فيها بأنها لا تفعل إلا فى الموضع المبني لها ، وبغير ذلك من أنواع الشدة ، وكذا غيرها " المشار إليه بقوله سبحانه وتعالى " فيما تقضهم ميثاقهم " و غير ذلك ، ومن أعظمه ما يخفون من صفة النبي صلى الله عليه وسلم ، ليتقربوا بذلك إلى أهل دينهم ، و يأخذوا منهم الرشى على ذلك ، ويجعلونهم رؤساء .

١٠ و لما ذكر ضلالهم المتضمن لإضلالهم ، أتبعه ما يدل على إعرافهم

فيه ، فقال مخاطباً لمن يمكن توجيههم باضلال إليه : (ويريدون أن تضلوا^٣) أى يائسوا الذين آمنوا (السيل ط) حتى تساوهم ، فلذلك يذكرونكم بالاحقاد والاضغان والآنكاد - كما فعل شاس - لا حجة فيكم ، ويلقون^٤ إليكم الشبهة^٥ ، فافقه سبحانه وتعالى [أعلم - ٣] بهم حيث

(١) فى ظ : يلحقون (٢-٢) فى ظ : عن ذاكريه - كذا (٣) زيد من ظ ومد . (٤) سورة ١٩ آية ٥٠ (٥) سقط من ظ (٦) زيدت الواو بعده فى الأصل ، وزيد « هذا » فى ظ ، ولم تكن الزيادة فى مد لحذفها (٧) سورة ٤ آية ١٥٥ . (٨-٨) تأخر فى ظ عن « الذين آمنوا » (٩) فى ظ : يلقوا (١٠) من ظ ، وفى الأصل ومد : السنة - كذا .

حذرکم^١ منه بقوله "لا بالونکم خیالاً"^٢ وما بعده^٣ إلى هنا (و الله)
 أى المحيط علیه وقدرته (اعلم) أى من كل أحد (بعد أنکم^٤)
 أى کلهم مؤلاء وغيرهم، بما يعلم من البواطن، فن حذرکم منه کاتنا من
 کان فاحذروه .

ولما کان^٥ کل من^٦ قیلنى الانتصار قد^٧ والواناسا^٨ من اليهود
 ليعتروا بهم وليستنصروهم، قال تعالى فاطماً^٩ لهم عن موالاتهم: (وکنى)
 أى والحال أنه کنى به - هكذا کان الأصل، ولكنه أظهر الاسم
 [الأعظم -^{١٠}] لتستحضر^{١١} عظمته، فيستهان أمر الإعداء فقال: (بالله
 ولياً^{١٢}) أى قريباً بعمل جميع^{١٣} ما يفعله القريب الشفيق .

ولما کان الولی قد / تكون^{١٤} فيه قوة النصره^{١٥}، والنصير قد ١٥ / ٨٣
 لا يكون له شفقة الولی، وكانت النصره أعظم ما يحتاج إلى^{١٦} الولی
 فيه؛ أفردھا بالذكر إعلاماً باجتماع الوصفين مكرراً الفعل والاسم
 الأعظم اهتماماً بأمرها فقال: (وکنى بالله) أى^{١٧} الذى له العظمة کلها
 (نصيراه) أى لمن والاه فلا يضره عداوة أحد، فثقوا بولايته ونصرته
 دونهم، ولا تبالوا^{١٨} بأحد منهم ولا من غيرهم، فهو يكفيكم الجميع . ١٥

- (١) من ظ و مد، وفى الأصل: حذرهم (٢) سورة ٣ آية ١١٨ (٣) فى ظ:
 بعد (٤-٤) من ظ و مد، وفى الأصل: من كل (٥-٥) فى ظ: اولو مناسباً -
 كذا (٦) فى ظ: فاطماً (٧) زيد من ظ و مد (٨) فى ظ: ليستحضر (٩) فى
 ظ: بجميع (١٠) فى ظ: يكون (١١) من ظ و مد، وفى الأصل: النصره .
 (١٢) سقط من ظ (١٣) من ظ و مد، وفى الأصل: لا ينالوا .

ولما وفرت هذه الآيات الدواعى على تعيين^١ هؤلاء الذين يريدون الإضلال، قال بعد الاعتراض بما بين الميّن والميّن من الجبل لمزيد الاهتمام به: ﴿من الذين هادوا﴾ ثم بين ما يصلون به ويصلون بقوله - ويجوز أن يكون استئنافا بمعنى: بعضهم، أو منهم من^٢ -: ﴿يحرّفون الكلم﴾ أى الذى^٣ أتى به شرعهم من صفة النبي الأسمى^٤ صلى الله عليه وسلم وصفة دينه وأمه وغير ذلك مما يريدون^٥ تحريفه لغرض، فيتألفون في^٦ إمالته وتغييره عن حده وطرفه إلى حد^٧ آخر مجاوزين به ﴿عن﴾ ولما كانت الكلمة^٨ إذا غيّرت^٩ تبجها الكلام وهو المقصود بالذات، نه على ذلك بتذكير الضمير قال: ﴿مواضعه﴾ أى التى هى ١٠ به^{١٠} ألقى، فيتم ضلالهم وإضلالهم، وهو يشمل ما إذا كان المعنى المغير إليه بعيدا عن المغير أو^{١١} قريبا، فالذى فى المائة أخص.

ولما كان سبحانه وتعالى عالما بجميع تحريفهم، أشار إليه بالعطف على ما تقديره: فيقولون كذا^{١٢}، يقولون كذا^{١٣}: ﴿ويقولون سمعنا﴾ أى ما تقول^{١٤} ﴿وعصينا﴾ موهمين أنهم يريدون أن ذلك حكاية ١٥ ما وقع لأسلافهم قديما، وإنما يريدون أنهم هم سمعوا^{١٥} ما تقول^{١٦} وخالفوه عمدا ليظن من سمع ذلك أنهم على بصيرة فى المخالفة بسبب ما عندهم

(١) من ظ ومد، وفى الأصل: تغيير (٢) سقط من ظ (٣-٣) من ظ ومد، وفى الأصل: فالذى (٤) فى مد: يرون (٥) فى ظ: من (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: حد (٧-٧) سقط ما بين الرقين من ظ (٨) فى ظ: بها (٩) فى ظ: ام (١٠) من مد، وفى الأصل: يقولون، وفى ظ: يقول (١١-١١) فى ظ: لما يقول.

من العلم الرباني ليورثه ذلك شكاً في أمره وحيرة في شأنه ﴿واسمع﴾
 حال كونك ﴿غير مسمع﴾ موهمين عدم إسماعه ما يكره^١ من قولهم:
 فلان أسمع فلاناً^٢ الكلام، وإنما يريدون الدعاء، كما يقال: أسمع
 لا سمعت^٣ ﴿وراعنا﴾ موهمين إرادة المراجعة لهم والإقبال عليهم،
 وإنما يريدون الشتم بالرعونة^٤، وقال الأصفهاني: ويحتمل شبه كلمة
 عبرانية كانوا يتساوبون^٥ بها وهي: راعينا، فكانوا - بحرية بالدين
 وهزماً برسول الله صلى الله عليه وسلم - يكلمونه بكلام محتمل، ينوون
 به الشتم^٦ والإهانة ويظهرون التوقير والإكرام، ولذلك قال:
 ﴿لما بالستهم﴾ أي صرفاً لها عن مخارج الحروف التي تحقق لها في
 العربية إلى ما يفعله^٧ البرانيون من تغليظ بعض الحروف وشوب^٨ ١٠
 بعضها بغيره، لإرادة معانٍ عندهم قيحة^٩ مع احتمالها لإرادة معانٍ غير
 تلك يقصدها العرب مليحة^{١٠} ﴿وطعنا في الدين^{١١}﴾ أي بما يفسرونها
 به لمن يطعمون^{١٢} فيه من تلك المعاني الخبيثة.

ولما ذكر هذه الكلمات الموجهة^{١٣}، بين ما كان عليهم لو وقفوا^{١٤}

-
- (١) من ظ ومد، وفي الأصل: يكون (٢) من ظ، وفي الأصل ومد: فلان.
 (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: يتساوبون (٤) في ظ: الشتم (٥) في الأصل:
 تحق، وفي ظ: يحق، وفي مد: يحق (٦) من مد، وفي الأصل: يفعلها، وفي
 ظ: يفعل (٧) في ظ: صوب (٨) سقط من ظ (٩) في ظ: يطعمون - كذا؛
 بتقديم العين على الهم (١٠) من مد، وفي الأصل و ظ: المرجحة (١١) من ظ،
 وفي الأصل: وقفوا. وفي مد: وصوا - كذا.

فقال قاطعا جداهم^١: ﴿ولو انهم قالوا﴾ أى^٢ فى الجواب له صلى الله عليه وسلم ﴿سمعتنا واطعنا﴾ أى بسدل الكلمة الأولى ﴿واسمع وانظرننا﴾ بدل ما بعدها ﴿لكان﴾ أى هذا القول ﴿خييرا لهم﴾ أى من ذلك، لعدم^٣ استيجابهم الإثم ﴿واقوم لا﴾ أى لعدم الاحتمال^٤ الذم^٥ ﴿ولكن لعنهم الله﴾ أى طردهم الذى له جميع صفات العظمة والكمال، وأبدهم عن الخير ﴿بكفرهم﴾ أى بدناءتهم بما يخطون من أنوار الحق ودلائل الخير، فلم يقولوا ذلك.

ولما سبب عن طردهم استمرار كفرهم قال: ﴿فلا يؤمنون﴾ أى يتجدد لهم إيمان ﴿الا قليلا﴾ أى منهم، استثناء من الواو، فانهم ١٠ يؤمنون، أو^٦ هو استثناء مفرغ من مصدر 'يؤمن' أى^٧ من إيمانهم بعض الآيات^٨ الذى لا ينفعها^٩ لكفرهم بنبيها.

ولما بكتهم على فعلهم وقولهم^{١٠} وصرح بلعنهم، خوفاهم إظهار ذلك فى الصور المحسوسة فقال مقبلا عليهم إقبال الغضب: ﴿يأيها الذين﴾ مناديا لهم من محل البد ﴿أوتوا الكتب﴾ ولم يسند الإيتاء إليه تحقيرا لهم، ولم يكتف بنصيب^{١١} منه لأنه لا يكتفى^{١٢} فى العلم

- (١) فى ظ: بلجاهم (٢) سقط من ظ (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: العدم.
(٤) فى ظ: احتمال (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: الخدم (٦) فى ظ: «و».
(٧) من ظ ومد، وفى الأصل: ان (٨-٨) فى ظ: التى لا تنفعهم (٩-٩) من ظ ومد، وفى الأصل: قولهم وفعلهم (١٠) من ظ ومد، وفى الأصل: نصيب (١١) فى ظ: لا يلقى.

بالمصادقة إلا الجميع (امنوا بما نزلنا) أى تدريجاً كما^١ نزلنا التوراة كذلك ، على ما لنا من العظمة التى ظهرت فى إنجازها وإخباره بالمفنيات ودقائق العلوم بما عندكم وغيره على رشاقته وإيجازه ، وأعلم بعنادهم وحسدهم بقوله : (مصدقاً لما معكم) من حيث أنهم له مستحضرون ، وبه [فى - ٢] حد ذاته مُقَرَّون .

ولما أمرهم وقطع حجبتهم ، حذرهم فقال - عطفاً عنهم بالإشارة بحرف الجر إلى أنه متى وقع منهم إيمان فى زمن مما قبل الطمس أخره عنهم - : (من قبل ان نطمس) أى نمحو (وجوها) فان الطمس فى اللغة : المحو ، وهو يصدق بتغيير بعض الكيفيات ، ثم سبب عن ذلك قوله : (فأردوها) فالتقدير : من قبل أن نمحو أثر وجوه^٢ بأن زردها^٣ (على أديارها) أى بأن نهمل ما إلى جهة القبيل^٤ من الرأس إلى جهة الدبر ، وما إلى الدبر إلى جهة القبيل^٥ مع إبقاء صورة الوجه على ما هى عليه ، أو^٦ يكون المراد بالرد على الدبر النقل^٧ من حال إلى ما دونها من ضدها بجعلها على حال القفا ، ليس فيها معلم من فم ولا غيره ، ليكون المعنى بالطمس مسح ما فى الوجه من المعاني ، قال ابن هشام : نطمس : ١٥ نمسحها^٨ فنسويها ، فلا يرى فيها عين ولا أنف ولا فم ولا شيء مما يرى فى الوجه ، وكذلك "فطمستنا أعينهم"^٩ ، المطموس العين : الذى

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : لما (٢) زيد من ظ و مد (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : وجوده (٤ - ٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٥) فى ظ « و » . (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : القبيل (٧) سقط من ظ (٨) سورة ٤ آية ٣٧ .

ليس بين جنبيه شق^١، ويقال: طمست الكتاب والاثر^٢ فلا يرى
 منه شيء. ويكون الوجه في هذا التقدير على حقيقته^٣ ثم خوفهم نوعا
 آخر من الطمس فقال عاطفا على 'زدها': (او نلعنهم) أى
 نبعدهم جدا عن صورة البشر بأن قلب وجوههم أو جميع ذواتهم على
 صورة القردة^٤ (كما لنا أصحب السبت^٥) إذ قلنا لهم "كونوا قردة
 نحسين^٦" ويكون الوجه في هذا التقدير الأخير عبارة عن الجملة، فهو
 إذن مما استعمل في حقيقته ومجازه، ويموز أن يكون واحد الوجهاء^٧،
 فيكون عود الضمير إليه استخداما، ويكون المراد بالرد على الأدبار^٨
 جعلهم أدباء صغرة^٩ من الأسافل - والله سبحانه وتعالى أعلم.

١٠ ولما كان ذلك أمرا غريبا ومقدورا عجيبا، وكان التقدير: فقد
 كان أمر الله فيهم بذلك - كما علمتم - نافذا، أتبعه الإعلام بأن قدرته
 شاملة، وأن وجوه مقدوراته لا تنحصر، فقال عاطفا على ما قدرته:
 (وكان امر الله) أى حكمه^١ وقضاؤه ومراده في كل شيء شاء
 منهم ومن غيره بذلك وبغيره، لأن له العظمة التي لا حد لها والكبرياء
 ١٥ التي تبي الأوصاف^٢ دونها (مفعولا^٣) أى كائنا حتما، لا تخلف^٤

(١) من ظ وسيرة ابن هشام ٢٠٣/١، وفي الأصل ومد: شيء - كذا.
 (٢) في ظ: الاثرى (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: القرد (٤) سورة ٢ آية ٩٥.
 (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: اوجها - كذا (٦) زيدت الواو بعده في ظ.
 (٧) من ظ ومد، وفي الأصل: صغيرة (٨) من مد، وفي الأصل و ظ:
 حكمة (٩) زيد بعده في ظ: في (١٠) في ظ: لا يخلف.

له أصلاً ، فلا بد من وقوع أحد الأمرين إن لم يؤمنوا ، وقد آمن بعضهم فلم يصح أنهم لم يؤمنوا ، لأنه قد وقع منهم إيمان .
ولما كانوا^١ مع ارتكابهم العظام^٢ يقولون : سيغفر لنا ، وكان استألفهم لتحريف أحبارهم ورهبانهم شركاء بالله - كما قال سبحانه وتعالى " اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أرباباً من دون الله " ، قال - معللاً لتحقيقه وعيدهم ، معلماً أن ما أشير إليه من تعرضهم أدام إلى الشرك - :
(إن الله) أى الجامع لصفات العظمة (لا يغفر أن يشرك به) أى على سبيل التجديد المستمر إلى الموت سواء كان المشرك من أهل الكتاب أم لا ، وزاد ذلك حسناً أنه فى سياق " واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً " .

١٠

ولما أخبر بعده أخبر بفضلته فقال : (ويغفر ما دون ذلك) الأمر الكبير العظيم من كل معصيته سواء كانت / صغيرة أو كبيرة ، / سواء تاب^٣ فاعلها أو لا ، و رهب بقوله - إعلاما بأنه مختار ، لا يجب عليه شيء - : (لمن يشاء ع) .

ولما كان التقدير : فإن من أشرك بالله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً ، ١٥ عطف عليه قوله : (ومن يشرك) أى يوجد منه شرك فى الحال^٤ أو^٥ المآل ، وأما الماضى فبجنته التوبة (بالله) أى الذى كل شيء

(١) من ظ ، وفى الأصل ومد : كان (٢) فى ظ : العظيم (٣) سورة ٩ آية ٣١ .

(٤) سورة ٤ آية ٣٦ (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : كان (٦) فى ظ :

يات - كذا (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل : الحالة (٨) فى ظ « و » .

دونه (قد اقرى) أى تعدد كذباً (أثماً عظيماً) أى ظاهراً فى نفسه من جهة عظمته^١ أنه قد ملأ أقطار قسه وقلبه وروحه وبه مظهرها للغير أنه إثم، فهو فى نفسه منادٍ بأنه باطل مصر، فلم يدع الصلح موضعاً، فلم تقتض^٢ الحكمة العفو عنه، لأنه قادح فى الملك، وإنما طوى مقدمة^٣ الضلال وذكر مقدمة^٤ الافتراء - لكون السياق لاهل الكتاب الذين ضلّاهم على علم منهم وتمدّد وعناد، بخلاف ما يأتى عن العرب، وفى التعبير بالمضارع استكفاف مع استعطاف واستجلاب فى استرهاب.

ولما كان فى ذلك إشارة إلى أن المرادين بهذه الآيات من أهل الكتاب أضلّ الناس، وكانوا يقولون: إنهم أهدى الناس؛ عجب منهم منكراً عليهم بعد اقرارهم بتركبة أنفسهم فقال: (الم تر) وأبدهم بقوله: تر إلى الذين تركبوا أنفسهم^٥ أى بما^٦ ليس لهم من قولهم "لن تمسنا النار إلا ألباً معدودة"^٧ وقولهم "لن يدخل الجنة إلا من كان هوداً أو نصارى"^٨ وقوله^٩ "يآيها الذين آمنوا يحبون أن يحمّدوا بما لم يفعلوا"^{١٠}.
 ١٥ "ريد البديريّة والشهوات أن يحملوا ملباً عظيماً"^{١١} فإن إعاد غيرهم (١ من مد)، وفى الأصل: عظيمة - وفى ظ: عظيمة (٢ فى ظ: قد يقتصر - ٣ - ٤ سقط ما بين الرقيين من ظ ٤) فى ظ: المراد (٥ فى ظ: لنا (٦) مرّة ٢ آية ٨٠ (٧) سورة ٢ آية ١١ (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: قولهم (٩) ريدت الواو، ظ ومد والقرآن المجيد - سورة ٣ آية ١٨٨ . (١٠) سورة ٤ آية ٢٧ (١١) من ظ ومد، وفى الأصل: العباد .

١٠ لما أخبر تعالى أن الزكية إنما هي إليه بما له من [العظمة - ٩]
والمعلم الشامل، وكان ذلك أمرا لا نزاع فيه، وشهد عليهم بالضلال،
وبُت أن ذلك كلامه بما له من الإعجاز في حاشي الإطناب والإيجاز،
ثم تـ ١٠ ذنبهم فزاد في توخيخهم فقال معجبا لرسوله صلى الله عليه وسلم ١٥
١١ م مد ، وى الاصل وظ : اشارة (٢-٣) ن ظ : لاتساع (٣) فى ظ :
احد (٤) سقط من ظ ، ريت او ارها و الآخر ومد ، لم تكن فى
ظ بعد : (٦) فى ١٠ : الى (٧) شايدهو ودسى دسى : تفيع فما
وركاو و... و... ووا (م) راء و د هاه ١١
١١ م ... و ... و ... و ...

من وقاحتهم و اجترأهم على من يعلم كذبهم ، و يقدر على معاجلتهم بالعذاب ، مينا أن صلى الله عليه وسلم في الحضرة بعد بيان مُبْذَمٍّ :-
 ﴿ انظر كيف يفترون ﴾ أى يتعمدون ﴿ على الله ﴾ أى الذى لا يخفى عليه شيء ولا يحجزه شيء ﴿ الكذب ﴾ أى من غير خوف منهم
 ٥ لذلك عاقبة ٢ ﴿ وكفى ﴾ أى والحال أنه كفى ﴿ بة ﴾ أى بهذا الكذب
 ﴿ انما مينا ﴾ أى واضحاً في نفسه و منادياً عليها بالطلان .

ولما عجب من كذبهم دل عليه بقوله : ﴿ الم تر ﴾ و كان الاصل :
 إليهم ، ولكنه قال - لزيادة التقريع و التوبيخ و الإعلام بأن كفرهم
 عناد لكونه عن علم - : ﴿ الى الذين ﴾ و عبر بالى دلالة على بعدهم
 ١٠ عن الحضرات الشريفة ﴿ اوتوا نصيبا من الكتب ﴾ أى الذى هو
 الكتاب في الحقيقة لكونه من الله ﴿ يؤمنون بالجب ﴾ و هو الصنم
 و الكاهن و الساحر ٢ و الذى لا خير [فيه - ٤] و كل ما عبد من
 دون الله ﴿ و الطاغوت ﴾ و هو اللات و العزى و الكاهن و الشيطان
 و كل رأس ضلال و الأصنام و كل ما عبد من دون الله ٤ و كل هذه
 ١٥ المعانى تصح إرادتها هنا ، و هى ما نهى عنه في كتابهم - و أصله و مداره
 مجاوزة الحد عدوانا ، و هو واحد / و قد يكون جمعا ، قال سبحانه و تعالى
 / ٤ " اوليئهم الطاغوت يخرجونهم " - و الحال أن أقل نصيب من الكتاب
 كافٍ في النهى عن ذلك و تكفير فاعله .

١١ سقط من ظ (٢) من ظ و مد ، و في الأصل : عاقبة (ب) في ظ : السامر -

كذا (٤) زيد من ظ ١٥١ سورة ٢ - ية ٢٥٧ .

ولما دل على ضلالهم دل على إضلالهم بقوله - معبرا بصيغة المضارع دلالة على عدم توبتهم - : ﴿ ويقولون للذين كفروا ﴾ ودل بالتعبير بالإشارة دون الخطاب على أنهم يقولون ذلك فيهم حتى في غيبتهم، حيث لا حامل لهم على القول إلا بعض الكفر فقال : ﴿ هؤلاء ﴾ أى ' الكفرة العابدون للأصنام ﴾ اهدى ﴾ أى أقوم ' فى الهداية ﴾ من الذين هـ امنوا ﴾ أى أوقعوا هذه الحقيقة، ففهم ذمهم بالتفضيل^١ على الذين يؤمنون ومن فوقهم من باب الأولى ' ﴾ سيلا هـ ﴾ مع أن فى كتابهم من إبطال الشرك وهدمه وعيب مدانيه وذهمه فى غير موضع تأكيداً^٢ [أكيدا - ٦] و ' أمرا عظيما شديدا .

ولما أتج ذلك خزيم قال : ﴿ أولئك ﴾ أى البعداء عن الحضرات^٣ ١٠ الربانية ﴾ الذين لعنهم الله^٤ ﴾ أى طردهم بجميع ما له من صفات الكمال طردا هم جديرون بأن يختصوا به . ولما كان قصدهم بهذا القول مناصرة المشركين لهم ، و كان التقدير : قالوا^٥ بذلك اللعن الذل والصغار ، عطف عليه قوله : ﴿ ومن يلعن الله ﴾ أى الملك الذى له الامر كله منهم ومن غيرهم ﴾ فلن تجد له نصيرا هـ ﴾ أى فى وقت من الاوقات أصلا ، ١٥ و كرر التعبير بالاسم الأعظم لأن المقام يقتضيه إشعارا لتناهى الكفر

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : اقوام (٣) من ظ ، وفى الأصل ومد : بالتفصيل .
(٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : اولى (هـ) من ظ ومد ، وفى الأصل : تأكيد .
(٥) زيد من ظ ومد (٧) فى ظ : او (٨) فى ظ : حضرات (٩) من ظ ومد ، وفى الأصل فسالوا .

الذى هو أعظم المعاصي بتمامه الغضب .

ولما كان التقدير : كذلك^١ كان^٢ من إلزامهم الدل والصغيراء
[عطف عليه قوله - ٢] : (ام) أى ليس^٣ (لهم نصيب)
[أى - ٢] واحد من الانصباء (من الملك فأدّا) أى فيقتسب عن ذلك
٥ أنهم إذا كان لهم أدنى نصيب منه (لا يؤتون الناس) [أى الذين
آمنوا - ٢] (تقيرا لا) أى شيئا من الدنيا ولا الآخرة* من هدى
ولا من غيره ، والتقير : النقرة في ظهر^٤ النواة ، قيل : غاية في القلة ؛
[فهو كناية عن العدم ، فهو يان لأنهم لإفراط بخلمهم لا يصلحون إلا
لما هم فيه من الدل - ٢] فكيف بدرجة الملك لأن الملك والبخل
١٠ لا يجتمعان^٥ (ام) [أى - ٤] ليس لهم نصيب ما من الملك ، بل
ذلم لازم وصغارهم أبدا كائن دائم ، فهم^٦ (يحسدون الناس)
أى^٧ محمدا صلى الله عليه وسلم الذى جمع فضائل الناس كلهم [من - ١٢]
الأوليين والآخرين وزاد عليهم ما شاء الله ، أو العرب^٨ الذين لا ناس

(١) فى ظ : الذى (٢) سقط من مد (٣) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد .

(٤ - ٤) سقط ما بين الرقيين من ظ و مد (٥ - ٥) فى ظ و مد : دنيا ولا آخرة .

(٦) فى ظ : مد : ظاهر (٧ - ٧) تقدم ما بين الرقيين فى الأصل على (ام)

أى ليس (٨) زيد من مد (٩ - ٩) تقدم ما بين الرقيين فى الأصل على (أى

وسمه (١٠) زيد فى الأصل : ام ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها .

(١١) من ظ و مد . . . أصل : ان (١٢) زيد من ظ (١٣) من ظ و مد .

رأى الأصل : العرب

الآن غيرهم ، لأننا فضلناهم على العالمين - بأن يتمنوا دوام ذلهم كما دام لهم هم^١ ، ودل على نهاية حسدهم بأداة الاستملاء في قوله : ﴿ على ما أنتم الله ﴾ أى بما له من صفات الكمال ﴿ من فضله ﴾ حسدوم لما رأوا من إقبال جدهم وظهور سعدهم وأنهم سادة الناس وقادة أهل الندى^٢ والبأس :

٥

إن العرائين^٣ تلقاها محسدة ولن ترى^٤ للثام الناس حسادا وقد آتاهم الله سبحانه وتعالى جميع أنواع الملك ، فانه^٥ على ثلاثة أقسام : ملك على الظواهر والبواطن معا ، وهو للأنبياء عليهم الصلاة والسلام بما لهم من غاية الجود والكرم والرحمة والشفقة والشفاعة والبر واللفظ الذى كل منها سبب للاقتياد ، وذلك مع ما لهم بالله سبحانه ١٠ وتعالى من تمام الوصلة ، وملك على الظواهر فقط ، وهو ملك الملوك ، وملك على البواطن فقط ، وهو ملك العلماء .

ولما ذمهم سبحانه وتعالى أولا بالجهل ومدح النفس تشبعا بما لم يعصوا ، وذلك سبب لجميع^٦ النقائص ، وثانيا بأعظم منه : منع الحق^٧ من^٨ هله^٩ بخلا ، وثالثا بأعظم منهما : تمنى ألا يصل إلى أحد نعمة ١٥ وإن كانت لا تنقصهم ، فحازر^{١٠} بذلك أعلى^{١١} خلال الذم ، وكانت

- (١) من ظ ومد ، وفي الأصل : هر - كذا (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : الندم (٣) من عيون الأخبار للدينورى ٩/٢ ، وفي الأصول : اهرابين - كذا . (٤) في عيون الأخبار : لا ترى (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ومد ، وفي الأصل : الشجاعة (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : يلجم (٨-٨) في ظ : منه . (٩) من مد ، وفي الأصل و ظ : يفتازوا (١٠) في ظ : على .

٩.

المساوى تضع و المحاسن ترفع، تسبب عن هذا توقع السامع^١ الإعلاء
العرب^٢ و إدامة ذل اليهود و موتهم بحسبهم فقال^٣: ﴿ فقد ﴾ أى
فتسبب عن هذا و تعقبه أنا قد آتيناهم - هكذا كان الأصل، ولكنه
أظهر للتنبيه على التوصيف الذى شاركهم به فى استحقاق الفضائل فقال:

٥ / ٤٨٧ ﴿ آتَيْنَا ﴾ أى بما لنا من العظمة ﴿ آل إبراهيم ﴾ أى / الذى^٤ أعلنناكم
فى كتابكم أنا أقسمنا له أنا نمر^٥ ذريته و نهديهم و نجعل ابنه إسماعيل حالاً^٦
على جميع حدود إخوته، و يده^٧ فى جميع الناس و يده على كل^٨ أحد
و يد كل^٩ به ﴿ الكتب ﴾ أى الذى لا كتاب إلا هو لما له من الحفظ
و الفضل بالإيجاز و الفصل ﴿ و الحكمة ﴾ أى النبوة التى ثمرتها العمل
١٠. المتقن بالملم^{١٠} الله و المحكم ﴿ و آتَيْنَاهُمْ ﴾ مع ذلك ﴿ ملوكاً عظماء ﴾
أى^{١١} ضخمها و اسما باقيا إلى أن تقوم الساعة ﴿ فمنهم ﴾ أى من آل إبراهيم
﴿ من أم به ﴾ و هم أغلب العرب ﴿ و منهم من صد عنه^{١٢} ﴾ أى أعرض
بنفسه، و صد غيره كبنى إسرائيل و بعض العرب .

و لما كان قد علم من السياق أن الطاعن فيه ميت بحسبه من غير
١٥ أن يضره بأمر دينوى، و كان التقدير لبيان أمرهم فى الآخرة: لحكمتنا
أن تسعر بهم النار^{١٣} سد الذل فى هذه الدار و الهوان و الصغار، عطف

(١-١) فى ظ: لاعلى القرب - كذا (٢) فى الأصول: قال (٣) من ظ و مد،
و فى الأصل: الذين (٤) فى ظ: سز - كذا (٥) فى ظ: كالا (٦) من نص
التوراة الوارد فى نظم الدرر ١٧٤/٢، و فى الأصول: يد (٧-٧) سقط ما بين
الرقمين من ظ (٨) فى ظ: بالعمل (٩) سقط من ظ (١٠) من ظ و مد، و فى
الأصل: الناس .

عليه قوله: ﴿و كفى بهم سعياء﴾ أى توقدا و التهايا فى غاية الإحراق و العسر و الإسراع إلى الأذى ، و فى آية الطافوت أنهم سمحوا بيدل الدين - و هو لا أعز منه عند الإنسان - فى شهادتهم للكفرة بالهداية ، و فى آية الملك الإيماء إلى أنهم فى الحضيض من الشح بالحسيس الفانى ، و فى آية الحسد أنه^١ لم يكفهم التوطن فى حضيض الشح بما أوتوا مع ٥ الغنى حتى سفلوا^٢ عنه إلى أدنى من ذلك بالحسد لمن آتاه الله ما لا ينقصهم . و لما أثبت لمن صد عنه النار علله بقوله: ﴿ان الذين كفروا بائنا﴾ أى ستروا ما^٣ أظهرته عقولهم بسيها ﴿سوف نصليهم﴾ أى بوعيد ثابت وإن طال معه الإمهال، ﴿نارا﴾ و لما كانت النار - على ما نعهد^٤ - مغنية^٥ ماحقة، استأنف قوله ردا لذلك^٦: ﴿كلما نضجت جلودهم﴾ أى صارت^٧ بحرّها^٨ إلى حالة اللحم النضيج الذى^٩ أدرك أن يؤكل ، فصارت كاللحم الميت الذى^{١٠} يكون فى الجرح ، فلا يحس^{١١} ؛ ذلم ز به^{١٢} لهم﴾ أى "جعلنا لهم" ﴿جلودا غيرها﴾ أى غير النضيجة بدلا منه بأن أعدناها لى ما كانت عليه قبل تسلط النار عليها ،

(١) - مقط من ظ (٢) فى ظ : سافوا (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل : لما . (٤-٤) موضع ما بين الرقين فى ظ «معنيته ماحقه استأنف قوله ردا لذلك ، كذا ، و سبأى بعد « ما نعهد » (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : يعده (٦) فى ظ : خمه - كذا^٧ . ريد بعده فى الأصل : نارا ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفها . (٨-٨) سقط ما بين الرقين من ظ (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : نحوها - كذا . (١٠) من ظ و مد ، وفى الأصل : فلا يجبر - كذا (١١-١١) من ظ و مد ، وفى الأصل : جعلهم .

[كما إذا صُنعت من عاتم عاتما على غير هيئته ، فإنه ^١ هو الاول لأن الفضة واحدة ، وهو غيره لأن الهيئة متغيرة ، وهكذا الجلد الثاني مغاير للضيق في الهيئة - ^٢] (ليذوقوا) [أى أصحاب الجلود المقصودون بالعذاب - ^٣] (العذاب ^٤) أى ليذوم لهم تجدد ذوقه ، فتجدد ^٥ لهم مشاهدته الإعادة بعد البلى ^٦ كل وقت ، كما كانوا يحددون التكذيب بذلك كل وقت ، ليكون الجزاء من جنس العمل ، [فإنه لو لم يُعِدْ منهم ما وَهَى لاداءه وهى إلى البلى ^٧ ، ولو بلى منهم شيء لبوا كلهم فانقطع عذابهم - ^٨] .

ولما كان هذا أمرا ^٩ لم يهد مثله ، دل على قدرته عليه ^{١٠} بقوله : (ان الله) أى الملك الاعظم (كان) ولم يزل (عزيزا) أى يغلِب كل [شيء - ^{١١}] ولا يغلبه شيء (حكيم) أى يتقن صنعه ، فجعل عذابهم على قدر ذنوبهم ، لأن عذابهم ^{١٢} كانت على دوامهم على ما استحقوا به ذلك ما بقوا .

ولما ذكر الترهيب بعقاب الكافرين أتبعه الترغيب بثواب المؤمنين ١٥ فقال : (و الذين آمنوا) أى أقروا بالإيمان (وعملوا) ياتنا لصدقهم فيه (الصلحت سندخلهم) أى بوعد لا خلف فيه ، وربما أنهم التفتيس ^{١٦} لهم بالسين دون سوف - كما فى الكافرين - أنهم أقصر الأمم

(١) فى ظ و مد : فان (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٣) فى ظ و مد : فيتجدد (٤) زيدت الواو بعده فى الأصل ، ولم تكن فى ظ و مد فحذفناها . (٥) سقط من ظ (٦) زيد بعده فى ظ : بقدرته (٧) فى ظ : عذابهم (٨) من ظ و مد - أى الإمهال ، وفى الأصل : التفتيس .

مدة، أو^١ أنهم أقصرهم أعماراً إراحة^٢ لهم من دار الكدر إلى محل
الصفاء، [وأنهم يدخلون الجنة قبل جميع الفرق الناجية من أهل الموقف -^٣]
(جنت) أي بساتين، ووصفها بما يسديم بهجتها ويعظم نضرتها
ودهرتها فقال: (تجرى من تحتها الأنهر) أي إن أرضها في غاية
الري، كل موضع منها صالح لأن تجري منه نهر .

ولما ذكر قيامها وما به دوامها، أتبعه ما تهواه النفوس من استمرار
الإقامة بها فقال^٤: (أخلدين فيها أبداً) .

ولما وصف حسن الدار ذكر حسن الجار فقال: (لهم فيها
ازواج) [والمطرد في وصف جمع^٥ القلة لمن يفضل الألف والثاء^٦،
فعدل هنا^٧ عن ذلك إلى الوحدة لإنهم أنهم لشدة المواقفة في الطهر
كذات واحد^٨ قليل -^٩] : (مطهرة د) أي متكرر طهرها، لا توجد
وقتها على غير ذلك . ولما كانت الجنان في الدنيا لا تحسن^{١٠} إلا بتمكن
الشمس^{١١} منها، وكانت الشمس تفسخ الظل فتخرج^{١٢} إلى التحول إلى
مكان آخر، وربما آذى حرها، آمن من ذلك فيها بقوله: (وندخلهم)
أي فيها / (ظلاً) [أي عظيماً، وأكده^{١٣} بقوله -^{١٤}] : (ظليلاً) ١٥ / ١٨٨

(١) في ظ «و» (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: رادة - كذا (٣) زيد
ما بين الحاجزين من ظ ومد (٤) في ظ: قال (٥) في ظ: جميع (٦) في ظ: الباء .
(٧) سقط من ظ (٨) في ظ: واحدة (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: لا يحسن .
(١٠) في ظ: الشيء (١١) في ظ: فيخرج (١٢) من مد، وفي ظ: اكدها .

أى [متصلا لا فرج^١ فيه، منبسطا لا ضيق منه دائما -^٢] لا تصيه^٣
الشمس يوما [ما -^٤] ، و [لا حر فيه ولا برد، بل هو فى غاية
الاعتدال^٥ .

ولما -^٦] تقدم فى هذه السورة الأمر بالإحسان والعدل فى
النساء و^٦ اليتامى فى الإرث وغيره، وفى غير ذلك من الدماء والأموال
والأقوال والأفعال، وذكر خيانة^٧ أهل الكتاب وما أحل لهم لذلك
من العقاب، وذكر أنه آتى هذه الأمة المملك المتقضى للحكم، وآتاهم
الحكمة بعد جهلهم وضعفهم، أقبل عليهم بلذبة^٨ خطابه بعد ما وعدم
على امتثال أمره من كريم ثوابه^٩ بما ختمه بالفضل الموعود على العدل
١٠. [فى حديث سبعة يظلمهم الله فى ظله -^{١٠}] فقال: ﴿ان الله﴾ [أى
الذى له صفات الكمال -^{١١}] ﴿يامرکم﴾ أى أيتها^{١٢} الأمة ﴿ان تؤدوا
الامئت الى اهلها﴾ أى من غير خيانة^{١٣} ما، كما فعل أهل الكتاب
[فى كتاب ما عندهم و الإخبار بغيره، والامامة: كل ما وجب
لغيرك عليك .

١٥ ولما أمر بما يحق للانسان فى نفسه، أمر بما يحق له فى معاملة غيره -^{١٤}] ،

(١) فى ظ: فرخ (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٣) من ظ و مد،
وفى الأصل: لا تقبله (٤) زيد من مد (٥) فى ظ: الاعتداد (٦-٧) سقط ما بين
الرقعين من ظ (٧) من ظ و مد، وفى الأصل: جناية (٨) فى ظ: بلين (٩) من
ظ و مد، وفى الأصل: بقرابة - كذا (١٠) فى ظ: ايها (١١) فى مد: جناية .

و حقق لهم^١ ما لم يكونوا يروونه^٢ من أمر الملك بقوله بأداة القطع
[عاطفا شيئين على شيئين - ٢] : ﴿ واذا حكمت ﴾ وبين عموم ملكهم
لسائر الأسم بقوله : ﴿ بين الناس ﴾ [وبين المأمور به بقوله - ٣] :
﴿ ان تحكموا بالعدل ﴾ أى [السواء بأن تأمروا من وجب عليه حق
بأدائه إلى من هو له - ٤] ، فان ذلك من أعظم الصالحات الموجبة
لحسن المقيّل في الظل^٥ الظليل ، أخرج الشيخان وغيرهما عن أبي هريرة
رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « سبعة يظلهم الله في ظله يوم
لا ظل إلا ظله : إمام عادل ، الحديث .

ولما أخبرهم بأمره^٦ زادهم رغبة^٧ بقوله : ﴿ ان الله ﴾ معبرا
أيضا بالاسم الأعظم ﴿ نما ﴾ [أى نعم شيئا عظيما - ١٠] ﴿ يعظمكم به ﴾ ١٠ .
وحثهم على المبادرة إلى حسن الامتثال بقوله : ﴿ ان الله ﴾ مكررا لهذا
الاسم الشريف [ليجتهدوا في الترقى في طهارة الاخلاق إلى حد لم يبلغه
غيرهم . ولما كان الرقيب في الأمانات لا بد له من " أن يكون له من
يد سمع وعلم قال - ٢] : ﴿ كان ﴾ [أى ولم يزل " ولا يزال - ٣]
(١) في ظ : له (٢) من مد ، وفي الأصل و ظ : يروونه (٣) زيد ما بين
الحاجزين من مد ، وموضعه في ظ : بين على سين - كذا (٤) من ظ و مد ،
وفي الأصل : سائر (٥) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٦) زيدت الواو
بعده في ظ (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : بأمرهم (٨) سقط من ظ .
(٩) العبارة من هنا إلى " ان الله " سقطت من ظ (١٠) زيد ما بين الحاجزين
من مد (١١) سقط من مد (١٢) في ظ : لم تزل .

(سميعاً) أى بالغ السمع لكل ما يقولونه جواباً لأمره وغير ذلك
(بصيراً) أى بالغ البصر والعلم بكل ما يفعلونه فى ذلك وغيره
من أمثال وغيره .

ولما أمر سبحانه بالعدل و رغب فيه^١، و رهب من تركه^٢، أمر
٥ بطاعة المنتصين لذلك^٣ الحاملة لهم على الرفق بهم و الشفقة عليهم فقال:
(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أى أقروا بالإيمان، و بدأ بما هو العمدة فى الحل
على ذلك فقال: (اطيعوا) أى [بمواظفة الأمر-^٤] تصديقاً لدعواكم
الإيمان^٥ (الله) أى [فيما أمركم به فى كتابه-^٦] مستحضرين ما له
من الأسماء الحسنى، و عظم رتبة نبيه صلى الله عليه و سلم بأعادة العامل
١٠ فقال: (واطيعوا الرسول) [فيما حده لكم فى سنته عن الله و بينه
من كتابه-^٧] لأن منصب^٨ الرسالة مقتضى^٩ لذلك، و لهذا^{١٠} عبر به
دون النبى (و أولى الأمر منكم ج) أى الأحكام، فإن طاعتهم [فيما لم يكن
معصية- كما أشير إلى ذلك بعدم إعادة العامل-^{١١}] من طاعة رسول الله
صلى الله عليه و سلم، و طاعته من طاعة الله عز و جل؛ [و العلماء من
١٥ أولى الأمر أيضاً، و هم العاملون فانهم يأمرؤن بأمر الله و رسوله
(١) من ظ و مد، و فى الأصل: فيهم (٢) من ظ و مد، و فى الأصل: ترك.
(٣) فى ظ: كذلك (٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٥) زيد بعده فى
الأصل: ايكم، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لخدفتها (٦-٧) فى ظ: نبيه و -
كذا (٧) من مد، و فى الأصل و ظ: تنصيب (٨) من مد، و فى الأصل:
مقضى، و فى ظ: مقتضى (٩) فى ظ: كذا، و فى مد: لذا .

صلى الله عليه وسلم .

- ولما أبان هذا الحكم^١ الأصول الثلاثة أتبعها القياس ، فسبب عما
تقديره : هذا - [٢] في الأمور البينة [من الكتاب و السنة و التي وقع
الإجماع^٣ عليها ، قوله - [٢] : { فان تنازعتم في شئ } أى لإلباسه
[فاختلقت فيه آراءكم - [٢] { فردوه الى الله } [أى المحيط علما و قدرة
بالتضرع بين يديه بما شرعه لكم من الدعاء و العبادة ، ليفتح لكم ما أغلق
منه و يهديكم إلى الحق منه - [٢] { و الرسول } أى [الكامل الرسالة - [٢]
بالبحث عن آثار رسالته من نص [في ذلك بعينه - [٢] أو^٤ أولى قياس ،
[و دلت الآية على ترتيب الأصول الأربعة على ما هو فيها و على إبطال
ما سواها ، و علم من إفراده تعالى و جمع النبي صلى الله عليه وسلم مع ١٠
أعلام أمته أن الأدب توحيد الله حتى في مجرد ذكره - [٢] ، و أكد
البيان لدعوى الطاعة بقوله : { ان كنتم تؤمنون } أى دائمين على
الإيمان بتجديده^٥ في كل أوان { بالله } [أى الملك الأعظم الذى
لا كفؤ له - [٢] { و اليوم الآخر^٦ } الحامل على الطاعة الحاجز عن
المعصية ، ثم دل على عظمة هذا الأمر^٦ و عيم نفعه بقوله [مخصا رسوله ١٥
صلى الله عليه وسلم - [٢] : { ذلك } [أى الأمر العالى الرتبة - [٢]
{ خير } أى و غيره^٧ شر { و احسن تاويلا } أى [عاقبة أو - [٢]
(١) ليس فى ظ (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٣) فى ظ : الا -
كذا (٤) فى ظ « و » (٥) فى ظ : بتجديده (٦) زيد بعده فى ظ : العظيم .
(٧) فى ظ : غير .

ترجيماً [وردا - ^١] من ردكم إلى ما يقتضيه قوم العقل من غير ملاحظة
لآثار^٢ الرسالة من الكتاب و السنة^٣، فان في^٤ الأحكام ما لا يستل
العقل بإدراكه^٥ إلا بموعة الشرع، [روى البخارى فى التفسير عن
ابن عباس رضى الله عنهما قال: نزلت هذه الآية "اطيعوا الله" فى عبد الله
ابن حذافة^٦ بن قيس بن عدى^٧ إذ بعثه^٨ النبي صلى الله عليه وسلم
فى سرية - يعنى فأمرهم أن يدخلوا فى النار - ^٩] .

ولما كان التصدير - كما أفهمه آخر الآية [و - ^{١٠}] أشعر به أولها
[بعد أن جمع الخلق على طاعته بالطريق الذى ذكره - ^{١١}] : فن أبى ذلك
فليس بمؤمن، دل عليه بقوله^{١٢} معجبا^{١٣} مخاطبا لا كمل الخلق الذى
١٠ عرفه الله المناققين فى لحن القول : ﴿الم تر ﴾ وأشار إلى بعدهم
عن على حضرته^{١٤} بقوله : ﴿الى الذين ﴾ وإلى كذبهم و دوام
فناقمهم بقوله : ﴿يزعمون أنهم آمنوا ﴾ [أى أوجدوا هذه الحقيقة
وأوقعوها فى أنفسهم - ^{١٥}] ﴿بما أنزل اليك ﴾ [ودل على أن هذا
الزاعم المنافق كان من أهل الكتاب قبل ادعاء الإسلام بقوله - ^{١٦}] :
١٥ ﴿وما ﴾ أى و يزعمون أنهم آمنوا بما ﴿أنزل من قبلك ﴾ أى من
التوراة والإنجيل، [قال الأصهبانى : ولا يستعمل - أى^{١٧} الزعم - فى الأكثر

(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٢) من مد، وفى الأصل و ظ :
الآثار (٣) سقط من ظ (٤) من ظ و مد، وفى الأصل : بإدراك (٥) فى ظ :
حوايه - كذا (٦ - ٧) فى ظ : إذا بعثهم (٧) من ظ و مد، وفى الأصل :
تعبجا (٨) زيد فى ظ و مد : السله .

إلا في القول الذي لا يتحقق، يقال: زعم فلان - إذا شك فيه فلم يعرف كذبه أو صدقه، والمراد أن هؤلاء قالوا قولاً هو عند من لا يعلم البواطن أمل لأن يشك فيه بدليل أنهم -^١ (يريدون أن يتحاكوا) أي هم وغرماؤكم (إلى الطاغوت) أي إلى^٢ الباطل المعرق في البطلان (وقد) أي والحال أنهم قد (امرؤاً) ممن له الأمر^٣ (أن) يكفروا به^٤ (في كل ما أزل من كتابك وما قبله ، ومتى تحاكوا إليه كانوا مؤمنين به كافرين بآفه ، وهو معنى قوله -^١ :) (ويريد / الشيطان) بارادتهم ذلك التحاكم (أن يضلهم) [أي بالتحاكم إليه -^١] ١٨٩ / (ضللاً بعيداً) بحيث لا يمكنهم معه الرجوع إلى الهدى^٥ . [وهذه

الآية سبب تسمية عمر رضي الله عنه بالفاروق لضربه عنق منافق لم يرض ١٠ بحكم رسول الله صلى الله عليه وسلم في قصة ذكرها الثعلبي من رواية الكلبي عن أبي صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما -^١ .

ولما ذكر ضلالهم^٦ بالإرادة و رغبتهم في التحاكم إلى الطاغوت ، ذكر فعلهم فيه في فقرتهم عن^٦ التحاكم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: (وإذا قيل لهم) أي من أي قائل كان (تعالوا) أي أقبلوا ١٥ رافعين أنفسهم من وهاد الجهل إلى شرف العلم (إلى ما أنزل الله)

(١) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٢) سقط من ظ و مد (٣) في ظ : الاوامر (٤) زيد بعده في الأصل : الهدى ، ولم تكن الزيادة في ظ و مد فخذناها . (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : اضلالهم (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : من .

أى الذى عنده كل شىء (والى الرسول) أى الذى تجب طاعته
 لأجل مرسله مع أنه أكل الرسل الذين هم أكمل الخلق رسالة،
 رأيتمهم - هكذا كان الأصل، ولكنه أظهر الوصف الذى دل على
 كذبهم فيما زعموه من الإيمان فقال: (رايت المتفقين يصدون) أى
 يعرضون (عنك) وأكد ذلك بقوله: (صدودا) أى هو فى
 أعلى طبقات الصدود.

ولما تسبب عن هذا تهديدهم، قال - مهولا لوعيدهم بالإيهام
 والتعجب منه بالاستفهام، معلما بأنهم سيندمون حين لا يفهم الندم،
 ولا يفنى عنهم الاعتذار:- (فكيف) أى يكون حالهم (إذا
 ١٠ أصابهم مصيبة) أى عقوبة هائلة (بما قدمت أيديهم) بما ذكرنا
 ومن غيره^٢. ولما كان الذى يفنى أن يكون تناقضهم بعيدا^٣، لأن
 الكذب عند العرب كان شديدا^٤، قال: (ثم جاءوك) أى غاضعين
 بما لينت^٥ منهم تلك المصيبة حال كونهم (يحلفون بالله) أى الحامى
 لصفات الكمال من الجلال والجمال غير مستحضرين لصفة من صفاته
 ١٥ (إن) أى [ما-^٦] (أردنا) أى فى جميع أحوالنا وبأسأر^٧
 أفعالنا (الاحسانا وتوفيقاه) أى أن تكون^٨ الأمور على الوجه
 الأحسن والأوفق لما رأينا فى ذلك مما خفى على غيرنا - وقد كذبوا فى
 جميع ذلك.

- (١) سقط من ظ (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: غيرهم (٣) من ظ و مد،
 وفى الأصل: بعيد (٤) فى ظ: شديد (٥) من مد، وفى الأصل و ظ: لنت.
 (٦) زيد من ظ و مد (٧) فى ظ: سائرنا - كذا (٨) فى ظ: يكون.

ولما ذكر سبحانه وتعالى بعض ما يصدر منهم من التناقضات
 وهم غير محتشمين ولا هائبين، قال معلبا بشأنهم معلبا لما 'يصنع بهم':
 ﴿اولئك﴾ أى البعداء عن الخير ﴿الذين يعلم الله﴾ أى الحاوى
 لنعوت العظمة ﴿ما فى قلوبهم﴾ أى من شدة البغض للاسلام وأهله
 وإن اجتهدوا فى إخفائه عنه^٢، [ثم سبب -^٣] تعليلها لما يصنع بهم ٥
 وإعلاما بأنهم لا يضرون إلا أنفسهم قوله: ﴿فاعرض عنهم﴾ أى
 عن عقابهم وعن الخشية منهم وعن عتابهم، لأنهم أقل من أن يحسب
 لهم حساب ﴿وعظهم﴾ أى وإن ظننت أن ذلك لا يؤثر، لأن القلوب
 بيد الله سبحانه وتعالى يصطعها لما أراد متى أراد ﴿وقل لهم فى-
 انفسهم﴾ أى بسببها وما يشرح أحوالها وبين^٤ نقائصها من نقائصها، ١٠
 أو غالبا معهم، فإن ذلك أقرب إلى تزييقهم ﴿قولا بليغا﴾ أى
 يكون فى غاية البلاغة فى حد ذاته.

ولما أمر بطاعة الرسول صلى الله عليه وسلم، وذم من حاكم إلى
 غيره وهدده، وختم تهديده بأمر النبي صلى الله عليه وسلم بالإعراض
 عنه والوعظ له، فكان التنديد: فما أرسلناك وغيرك من الرسل إلا ١٥
 للرفق بالامة والصفح عنهم والدعاء لهم على غاية الجهد والنصيحة،
 عطف عليه قوله: ﴿وما أرسلنا﴾ أى بما لنا من العظمة، ودل على
 الإعراق فى الاستغراق بقوله: ﴿من رسول﴾. ولما كان ما يؤتيهم

(١-١) فى ظ: يضع لهم - كذا (٢) سقط من ظ (٣) زيد من مد (٤) من ظ
 و مد، و وقع فى الأصل: يجب - كذا مصحفا (٥) فى ظ: يتبين.

سبحانه و تعالى من الآيات و يمنحهم به من المعجرات حاملا في ذاته على الطاعة، شبهه بالحامل على إرساله فقال: ﴿الاطاع﴾ أى لأن^١ منصبه^٢ الشريف مقتضى لذلك أمر به داع إليه ﴿بأذن الله^٣﴾ أى بلم الملك الأعظم الذى له الإحاطة بكل شئ في تمكينه من أن يظلم لما جعلنا له من المزية بالصفات العظيمة^٤ و المناصب الجليلة و الاخلاق الشريفة كما قال صلى الله عليه وسلم «ما من الإنبياء نبي إلا و قد أوتى من الآيات ما مثله آمن عليه البشر» أخرجه الشيخان عن أبي هريرة رضى الله عنه .

/ ٤٩٠

و لما كان التقدير: فلو أطاعوك / لكان خيرا لهم ، عطف عليه ١٠ قوله: ﴿ولو انهم اذ﴾ أى [حين] ﴿ظلموا انفسهم﴾ أى بالتحاكم إلى الطاغوت أو غيره ﴿جاءوك﴾ أى مبادرين ﴿فاستغفروا الله﴾ أى - [٥] عقبوا^٥ مجيئهم بطلب المغفرة من الملك الاكرم^٦ لما استحضروه له من الجلال ﴿واستغفر لهم الرسول﴾ أى ما فرطوا بعصيانته فيما استحقه عليهم من الطاعة ﴿لوجدوا الله﴾ أى الملك الأعظم ﴿توابا ١٥ رحيمًا﴾ أى بليغ التوبة على عييده^٧ و الرحمة، لإحاطته بجميع صفات الكمال، فقبل توبتهم و محاذيرهم و أكرمهم .

(١) زيد بعده في ظ: من (٢) من ظ، و في الأصل و مد: منصب (٣) في ظ: العلية (٤) سقطت الواو من ظ و مد (٥) زيد ما بين الحاذرين من ظ و مد (٦) العبارة من هنا إلى «من الجلال» سقطت من ظ (٧) من مد، و في الأصل: الاكرام (٨) في ظ: غيره .

ولما أنهم ذلك أن إباءهم لقبول حكمه و الاعتراف بالذنب لديه
سبب مانع لهم من الإيمان ، قال - مؤكدا للكلام غاية التأكيد بالقسم
المؤكد لإثبات مضمونه و 'لا' النافية لتقيضه - : ﴿ فلا وربك ﴾
أى المحسن إليك ﴿ لا يؤمنون ﴾ أى يوجدون هذا الوصف و يحددونه
﴿ حتى يحكموك ﴾ أى يمحلك حكما ﴿ فيما شجر ﴾ أى اختلط و اختلف ٥
﴿ بينهم ﴾ من كلام بعضهم لبعض للتنازع حتى كانوا كأغصان الشجر
فى التداخل و التعنق .

ولما كان الإذعان للحكم بما^١ يخالف الهوى فى غاية الشدة على
النفس ، أشار^٢ إليه بأداة التراخى فقال : ﴿ ثم لا يحدوا فى أنفسهم
حرجا ﴾ أى نوعا من الضيق ﴿ عما قضيت ﴾ أى عليهم به ، و أكد ١٠
إسلامهم^٣ لأنفسهم بصيغة التفعيل فقال : ﴿ و يسلموا ﴾ أى يوقعوا
التسليم البليغ لكل ما^٤ هو لهم من أنفسهم و غيرها لله و رسوله صلى الله
عليه و سلم خالصا عن شوب كره ، ثم زاده تأكيدا بقوله : ﴿ تسليما ٥ ﴾
و فى الصحيح أن الآية نزلت فى الزبير و خصم له من الأنصار ، فلا التفات
إلى من قال : إنه حاطب رضى الله تعالى عنه .

ولما كان التقدير : فقد كتبنا عليهم طاعتك و التسليم لك فى هذه
الحنيفية السمحة التى دعوتهم إليها و حملتهم عليها ، عطف عليه قوله :
﴿ و لو انا كتبنا عليهم ﴾ أى هذا المخاصم للزبير رضى الله تعالى عنه
(١) فى ظ : كما (٢) فى ظ : اشارة (٣) فى ظ : سلامهم (٤) من ظ و مد ،
و فى الأصل : بما .

وأشبه هذا المخاصم من ضعف إيمانه كتابة^١ مفروضة (إن اقتلوا أنفسكم)
 أي كما كان في التوراة في كفارة بعض الذنوب مباشرة حقيقة^٢، وكما
 فعل المهاجرون بتعرض أنفسهم لذلك ثلاث عشرة سنة، [م - ٢]
 فيها عند أعداء الله مضغة لحم بين يدي نصور يتخاطعونها (أو اخرجوا)
 ٥ كما فعل المهاجرون -^٣ رضى الله تعالى عنهم^٤ - الذين الزير من رؤوسهم
 (من دياركم) أي التي هي لأشباحكم كأشباحكم لأرواحكم - توبة لربكم
 (ما فعلوه) أي لقصور إيمانهم وضعف إيمانهم، ولو كتبناه عليهم
 ولم يرضوا به كفروا، فاستحقوا [القتل - ٢].

ولما كان كل كدر لا يخلو عن خلاصه، قال: (الاقليل منهم)
 ١٠ أي وهم^٥ العالمون بأن الله سبحانه وتعالى خير^٦ لهم من أنفسهم، وأن
 حياتهم إنما هي في طاعته^٧، روى أن من هؤلاء ثابت بن قيس بن شماس^٨
 رضى الله تعالى عنه، قال: أما والله! إن الله ليعلم منى الصدق، لو أمرني
 محمد أن أقتل نفسي لقتلتها! وكذا قال ابن مسعود وعمار بن ياسر
 رضى الله تعالى عنهما، وروى عن^٩ عمر رضى الله تعالى عنه أنه قال:
 ١٥ والله لو أمرنا ربنا لفعلنا! والمحدث الذي لم يفعل بنا ذلك. ولا ريب
 في أن التقدير: ولكننا لم نكتب عليهم فليشكروا لنا ويستمسكوا^{١٠}

(١) في ظ: بآية - كذا (٢) في ظ: حقيقة (٣) زيد من ظ ومد (٤-٤) سقط
 ما بين الرقعين من ظ ومد (٥-٥) في ظ: العالمون بالله تعالى خيرا - كذا.
 (٦) زيدت الواو بعده في ظ (٧) من ظ ومد وتهذيب التهذيب، ووقع
 في الأصل: شهاب - مصحفا (٨) سقط من ظ (٩) في ظ: تستمسكوا.

بهذه الخفيفة السمحة .

ولما كان مبنى السورة على الائتلاف وكان السياق للاستعطاف ،
قال مرغباً : ﴿ ولو انهم ﴾ أى هؤلاء المناقين ﴿ فعلوا ما يوعظون ﴾
أى يحدد لهم الوعظ فى كل حين ﴿ به لكان ﴾ أى ' فلهم ذلك
﴿ خيراً لهم ﴾ أى بما اختاروه لأنفسهم ﴿ واشد تثبيتاً ﴾ أى بما ثبتوا^٥
به أنفسهم بالإيمان الحاشية : ﴿ وإذا لا ينهم ﴾ أى وإذا فعلوا ما يوعظون
به^١ آتيناهم بما لنا من العظمة إتياء مؤكدا لا مرية فيه . وأشار بقوله :
﴿ من لدنا ﴾ إلى أنه من غرائب ما^٢ عنده من خوارق خوارق^٣
العادات و نواقض نواقض^٤ المطردات^٥ ﴿ اجرا عظيماً ﴾ ولحديثهم
أى بما لنا من العظمة ﴿ صراطاً مستقيماً ﴾ أى يوصلهم / إلى مرادهم ، ١٠ / ١١
وقد عظم سبحانه و تعالى هذا الأجر ترضياً فى الطاعة أنواعاً من
العظمة^٦ ، منها التنبيه بـ 'إذا' والإتيان بصيغة العظمة و 'لدى' مع العظمة
و الوصف بالعظيم .

ولما رغب فى العمل بمواعظه ، و كان الوعد^٧ قد يكون لفظ
فى الموعوظ^٨ ، و كان ما^٩ قدمه فى وعظه أمراً بجملاً ، رغب بعد ترفيقه^{١٥}
بالوعظ^{١١} فى مطلق الطاعة التى المقام كله لها ، مفصلاً "إجمال ما وعد"

(١) سقط من ظ (٢) زيد بعده فى ظ : يحدد (٣) فى ظ : اثبتوا (٤) من ظ
و مد ، و فى الأصل : الجائية (٥) فى ظ : كما (٦) فى ظ : المطردات (٧) من
ظ و مد ، و فى الأصل : العظمة (٨) فى ظ : الوعظ (٩) فى ظ : المواعظ .
(١٠) زيد بعده فى الأصول : رعب (١١ - ١٢) فى ظ : إجمالاً ما وعى .

عليها قال : ﴿ ومن يلح الله ﴾ أى فى امثال أوامره والوقوف
عند زواجه مستحضرا عظمت - طاعة هى على سبيل التجدد والاستمرار
﴿ والرسول ﴾ أى فى كل ما أرادته ، فان منصب الرسالة يقتضى
ذلك ، لا سيما من بلغ نهايتها ﴿ فاولئك ﴾ [أى - ١] العالو^٢ الرتبة
٥ العظيمو الشرف ﴿ مع الذين انعم الله^٣ ﴾ أى بما له من صفات الجلال
والجمال ﴿ عليهم ﴾ أى معدود من حزيهم^٤ ، فهو بحيث إذا أراد زيارتهم
أو رؤيتهم وصل إليها بسهولة ، لا أنه يلزم أن يكون فى درجاتهم
وإن كانت أعماله قاصرة . ثم بينهم بقوله : ﴿ من النبيين ﴾ أى الذين
أنبأهم الله بدقائق الحكم ، وأنبأوا^٥ الناس بمجمل الكلم ، بما لهم من
١٠ طهارة الشيم والعلو والمظم ﴿ والصدقين ﴾ أى الذين صدقوا أول
الناس ما^٦ أنامهم عن الله وصدقواهم فى أقوالهم وأفعالهم ، فكانوا قدوة
لمن بعدهم ﴿ والشهداء ﴾ أى الذين لم يغيروا أصلا^٧ عن حضرات
القدس ومواطن الأنس طرفة عين ، بل هم مع الناس مجسومهم ومع الله
سبحانه وتعالى مجلومهم [وعلومهم - ٨] سواء شهدوا لدين الله بالحق ،
١٥ ولسواء بالبطلان بالهجة أو^٩ بالسيف ، ثم قتلوا فى سبيل^{١٠} الله ﴿ والصالحين ﴾
أى الذين لا يعتريهم فى ظاهر ولا باطن بحول الله فساد أصلا ، وإلى

- (١) من ظ و مد ، وفى الأصل : ارادة (٢) زيد من مد (٣) سقط من ظ .
(٤) فى ظ : حزنهم - كذا (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : انبساط - كذا .
(٦) من مد ، وفى الأصل و ظ : بما (٧) فى ظ : أبدا (٨) زيد من ظ و مد .
(٩) من ظ ، وفى الأصل و مد : لو (١٠) سقط من ظ و مد .

هذا يشير كلام العارف الشيخ رسلان^١ [حيث - ٢] قال: ما صلحت ما دامت فيك بقية لسواه . وقد تجتمع^٣ الصفات الأربع في شخص وقد لا تجتمع ، وأبو بكر رضى الله تعالى عنه أحق الأمة بالصدقية وإن قلنا: إن عليا وزيدا رضى الله تعالى عنهما أسلما قبله، لأنه -^٤ لكبره وكونه^٥ لم يكن قبل الإسلام تابعا للنبي صلى الله عليه وسلم - كان قدوة^٥ لغيره، ولذلك كان سينا [لإسلام - ٢] ناس^٦ كثير وأوثك كانوا سينا لإسلام غيرهم، فكان له مثل أجر الكل، وكان فيه حين إسلامه قوة الجهاد في الله سبحانه وتعالى بالمدافعة عن النبي صلى الله عليه وسلم - وغير ذلك من الأفعال الدالة على صدقه، وملاحظة هذه الأمور كانت رتبها تلى رتبة النبوة، ورفع^٦ الوسطة بينهما وفق^٧ الله سبحانه ١٠ وتعالى هذه الأمة التي اختارها بتولية الصديق رضى الله تعالى عنه بعد نبيهم صلى الله عليه وسلم ودفعه إلى جانبه، ومن عظيم رتبهم تنويه^٨ النبي صلى الله عليه وسلم في آخر عمره بهم فقال «مع الرفيق الأعلى»، روى البخارى في التفسير عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت: سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول «ما من نبي يمرض إلا خير بين الدنيا ١٥

(١) من مد والأعلام هـ زكلى، وفي الأصل: مرسلان، وفي ظ: زسلان - كذا (٢) زيد من ظ ومد (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: يجتمع (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: لكونه وكبره (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: لناس (٦) في ظ: رفع (٧) في ظ: قوة (٨) من ظ ومد، وفي الأصل: نبوته .

و الآخرة ، ، و كان في شكواه الذي قبض فيه أخذه بحة^١ شديدة ، فسمعه يقول " مع الذين انعم الله عليهم من النبيين و الصديقين و الشهداء و الصالحين " فقلت أنه خيّر .

و لما أنجز أن المطيع مع هؤلاء ، لم يكتف^٢ بما أنهم ذكروا من جلالهم و جلال من معهم ، بل زاد في بيان علو مقامهم و مقام كل من معهم بقوله : (و حسن) أى و ما أحسن (أولئك) أى العالو الاخلاق السابقون يوم السابق (رقيقا^٣) من الرفق ، و هو لفة : لين الجانب و لطافة العمل ، و هو مما يستوى واحده^٤ و جمعه . ثم أشار إلى تعظيم ما منحهم به مرغبا في العمل بما^٥ يؤدي إليه بأداة البعد فقال : (ذلك الفضل) و زاد في الترغيب فيه بالإخبار عن هذا الابتداء [بالاسم - *] الاعظم فقال : (من الله^٦) .

و لما كان مدار التفضيل على العلم ، قال - بانيا^٧ / على ما تقديره :
لما يعلم من صحة يواطنهم اللازم منها شرف ظواهرهم - : (و كفى بالله)
أى الذى له الإحاطة الكاملة (عليا^٨) يعلم من^٩ الظواهر و الضائر^{١٠}
١٥ ما يستحق به التفضيل^{١١} من فضله على غيره .

و لما دل على درجة الشهادة بعد ما ذكر من ثواب من قبل مواعظته
(١) أى خشوة و عظ في الصوت ، و في ظ : بعد (٢) من ظ و مد ، و في
الأصل : لم يكن (٣) من مد ، و في الأصل و ظ : واحدة (٤) من ظ و مد ،
و في الأصل : ما (٥) زيد من ظ و مد (٦) في ظ : ثانيا (٧ - ٧) في ظ و مد :
الضائر و الظواهر (٨) في ظ : التفضل .

و لو فى قتل نفسه ، و ذم من أبى ذلك بعد ما حذر من الاعداء من أهل الكتاب و المشركين و المناهقين المخادعين ، فتوفرت دواعى الراغبين فى المكارم على ارتقابها^١ ، التفت إلى المؤمنين ملذذا لهم بحسن^٢ خطابه^٣ نادبا إلى الجهاد مع الإرشاد إلى الاستعداد له^٤ بما يروع^٥ الأضداد ، فقال سبحانه و تعالى - منها بأداة البعد و صيغة المضى إلى أن الراسخ لا ينبغى^٥ له أن يحتاج إلى تنبيه على مثل هذا - : ﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ﴾ أى أقروا بالإيمان .

و لما كان سبحانه و تعالى قد خلق للانسان عقلا يحمله على التيقظ و التحرز^٦ من الخوف ، فكان^٦ كالآلة له^٦ ، و كان - لما عنده من السهو و النسيان فى غالب الأوقات - مهملًا له ، فكان كأنه قد ترك آلة^٧ ١٠ كانت منه ، قال سبحانه و تعالى : ﴿ خذُوا حِذْرَكُمْ ﴾ أى من الاعداء الذين^٨ ذكرتهم لكم و حذرتكم منهم : المشاقين^٩ منهم و المناهقين^{١٠} ﴿ فاقفروا ﴾ أى اخرجوا تصديقا لما ادعيتم إلى جهادهم مسرعين ﴿ ثبات ﴾ أى جماعات متفرقين سرية فى إثر سرية ، لا تملوا ذلك أصلا^{١١} ﴿ او انفروا جميعا ﴾ أى عسكرا واحدا ، و لا تتخاذلوا^{١٢} تهلكوا ، فكأنه قال : خفت^{١٥}

(١) فى ظ : ارتقابها (٢) فى ظ : حسن (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : خطابه .

(٤-٥) فى ظ : من يردع (٥) من ظ و مد ، و فى الأصل : التحرز (٦-٧) من

ظ و مد ، و فى الأصل : كالآلة - كذا (٧) فى ظ : اله (٨) فى ظ : الذى .

(٩) من ظ و مد ، و فى الأصل : المساقين (١٠) سقط من ظ (١١) فى ظ :

لا تتخاذلوا .

عنكم قتل الاتص على الصفة التي كتبها صلى من قبلكم ، ولم آمركم
[إلا - ^١] بما تألفوه [وتمادحون به - ^٢] فيما بينكم و تدمون تاركه ،
من موارد القتال ، الذي ^٣ هو مناهج الأبطال ، و مشاريع لحول الرجال ،
و جعلت للباقي منكم المحبوبين من الظفر و حل ^٤ المغنم ، وللاضى أحب
٥ المحبوب ، و هو الدرجة التي ما بعدها إلا درجة النبوة ، مع أنه لم ينقص
من أجله شيء ، و لو لم يقتل في ذلك السيل المرضى لقتل ^٥ في غيره
في ذلك الوقت .

و لما كان التقدير : فان منكم الخارج إلى الجهاد عن غير حزم
و لا حذر ، عطف عليه قوله - مبينا لما هو من أجل مقاصد هذه الآيات
١٠ من تبكيت ^١ المناقذين للتحذير منهم ، و وصفهم يحض ما يخفون ، مؤكدا
لأن كل من ادعى الإيمان ينكر أن يكون كذلك - : (و ان منكم)
أى يا أيها الذين آمنوا و عزتنا ^٢ (لمن ليطن ج) ^٣ أى يتأقل ^٤ في نفسه
عن الجهاد لضعفه في الإيمان أو نفاقه ، و يأمر غيره بذلك أمرا مؤكدا
إظهارا للشفقة عليكم و هو عين الغش ^٥ فانه يشر الضعف المؤدى إلى
١٥ جرأة العدو المفضى إلى التلاشى .

و لما كان لمن يتأقل عنهم حالنا نصر و كسر ^١ ، سبب عن تناقله ^٢

(١) زيد من ظ و مد (٢) زيد من ظ (٣) في ظ : القى (٤) في ظ : على .
(٥) في ظ : للقتل (٦) من ظ و مد ، و في الأصل : تنكيب (٧) في ظ : غربت -
كذا (٨-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) من ظ و مد ، و في الأصل :
الغش (١٠) من ظ و مد ، و في الأصل : كب - كذا (١١) في ظ : تشافله .

مقسماً لقوله^١ فيها: ﴿فَإِنْ أَصَابَكُمْ مَصِيبَةٌ﴾ أى فى وجهكم الذى قدوا عنه ﴿قَالَ﴾ ذلك القاعد جهلامته وغلظه ﴿قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ﴾ أى الملك الأعظم، ذاكراً لهذا الاسم غير عارف بمعناه ﴿عَلَىٰ إِذٍ﴾ أى حين، أو لآنى^٢ ﴿لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا﴾ أى حاضراً، ويجوز أن يريد الشهيد الشرعى، ويكون إطلاقه من باب التثنية، فكأنه يقول: هذا الذى هو أعلى ما عندهم أعدو فواته منى نعمة عظيمة ﴿وَأَنْتَ أَصَابَكُمْ فَضْلٌ﴾ أى فتح^٣ وظفر وغبية ﴿مِنْ اللَّهِ﴾ أى الملك الأعلى الذى كل شئ يده .

ولما كان تحسره إنما هو على فوات الأغراض الدنيوية أكد قوله: ﴿لَيَقُولَنَّ﴾ أى فى غيبتكم، واعترض بين القول ومقوله^٢ ١٠ تأكيداً لدمهم بقوله: ﴿كَانَ﴾ أى كأنه ﴿لَمْ﴾ أى مشبها حاله حال من [لم-^٤] ﴿يَكُنْ﴾ بينكم وبينه مودة ﴿أى بسبب قوله: ﴿يَلْتَقَى كُنْتُ مَعَهُمْ فَافُوزَ﴾ أى بمشاركتهم فى ذلك ﴿فَوْزًا عَظِيمًا﴾ وذلك لأنه لو كان ذا مودة لقال حال المصيبة: يا ليتها لم تصبهم^{١٦} أو لو كنت معهم لدافعت عنهم^١ وحال الظفر: لقد سرتنى عزهم، ولكنه لم يحمل ١٥

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: لقول (٢) سقط من ظ (٣) من مد، وفى الأصل: مقولة، وفى ظ: مقولهم (٤) زيد من ظ و مد (٥) قرأ ابن كثير وحض عن حاصم ورويس عن يعقوب بالتاء القوافية لتأنيث لفظ المودة - كما هى فى مصاحفنا المتداولة؛ وقرأ الباقون بالياء للفصل ولأنها بمعنى الود . (٦) من مد، وفى الأصل: لم يصبهم، وفى ظ: لم نضم - كذا .

عط همه في كلنا الحالتين غير المطلوب الديوى، ولله خص الحالة الثانية بالتشبيه لأن ما نسب إليه فيها / لا يقتصر عليه عب، وأما الحالة الأولى فربما اقتصر المحب فيها على ذلك قصدا للبقاء لأخذ الثأر^١ ونكال الكفار، وذكر المودة لأن المناقشين كانوا يبالغون في إظهار الود
 ٥. والشفقة والنصيحة للؤمنين .

ولما بين أن محط حال القاعد عن الجهاد الدنيا، علم أن قصد المجاهد الآخرة، فسبب عن ذلك قوله: ﴿ فليقاتل في سبيل الله ﴾ أى بسبب تسهيل طريق الملك الذى له الأمر كله وحفظ الناس عليه ﴿ الذين يشرون ﴾ أى يبيعون^٢ برغبة ولجاجة وهم المؤمنون، أو يأخذون^٣ ١٠. وهم المناقشون - استمالا للشرك^٤ في مدلوله^٥ ﴿ الحياة الدنيا ﴾ فيتركونها ﴿ بالآخرة^٦ ﴾ .

ولما كان التقدير : فانه من قصد عن الجهاد فقد رضى في الآخرة بالدنيا، عطف عليه قوله: ﴿ ومن يقاتل في سبيل الله ﴾ أى فيريد إعلاء كلمة الملك المحيط بصفات^٧ الجلال والجلال^٨ ﴿ فيقتل ﴾ أى ١٥. فى ذلك الوجه وهو على تلك النية بعد أن يغلب القضاء والقدر على نفسه ﴿ أو يغلب ﴾ أى الكفار فيسلم ﴿ فسوف يؤتية^٩ ﴾ أى بوعده لا خلف فيه بما لنا من العظمة المحيطة بالخير والشر، والآية من الاحتباك :

(١) فى الأصول : النار (٢) فى ظ : يغفون (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : للشترى (٤) من ظ ، وفى الأصل و مد : مدلوله (٥) فى ظ و مد : اجلال و اجمال (٦) فى ظ : يؤتية .

ذكر القتلى أولاً دليل على السلامة ثانياً، وذكر الغالية ثانياً دليل على المغلوية أولاً؛ وربما دل التعمير بسوف على طول عمر المجاهد غالباً - خلافاً لما يتوهمه كثير من الناس - إعلاماً بأن المدار على فعل الفاعل المختار، لا على الأسباب ﴿اجرا عظيماً﴾ أى فى الدارين على اجتهداه^١ فى إعزاز^٢ دين الله سبحانه وتعالى، واقتصاره على هذين القسمين - ح ٥ - على الثبات ولو كان العدو أكثر من الضعف^٣ فكم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة^٤ "والله يؤيد بنصره من يشاء"^٥ "والله مع الصبرين"^٦ .
ولما كان التقدير: فالكم لا تقاتلون فى سبيل الله لهذا الاجر الكثير ممن لا يخلف الميعاد، وكانوا يقولون^٧: إنا لا نعطي الميراث إلا لمن يحى الذمار، ويذب عن الجار، ويمنع الحوزة؛ قال عاطفاً ١٠
على هذا المقدر^٨ ملها لهم^٩ ومهيجا^{١٠}، ومبكتا^{١١} للقاعدين وموبخا^{١٢}:
﴿وما﴾ أى وأى شيء ﴿لكم﴾ من دنيا أو آخرة حال كونكم ﴿لا تقاتلون﴾ أى تجددون القتال فى كل وقت، لا تملونه ﴿فى سبيل الله﴾ أى بسبب تسهيل طريق الملك الذى له العظمة الكاملة والغنى المطلق وبسبب خلاص ﴿والمستضعفين﴾ أى^{١٣} المطلوب من الكفار ١٥
ضعفهم حتى صار موجوداً، ويجوز - وهو أقدم - أن يكون منصوباً

(١) فى ظ: اجتهاده (٢) من ظ و مد، وفى الأصل: اعدار (م) اقتباس من سورة ٢ آية ٢٤٩ (٤) سورة ٣ آية ١٣ (٥) من ظ و مد، وفى الأصل: لا يقولون (٦) من مد، وفى الأصل: اللقدار، وفى ظ: مقدر (٧-٧) من ظ و مد، وفى الأصل: مهيجا وسكيا - كذا (٨) سقط من مد (٩) سقط من ظ .

على الاختصاص تنبها على أنه من أجل ما في^١ سبيل الله .

ولما [كان -^٢] الإنكاء من هذا ما لمن كان رجاء نفعه أعظم^٣ ،
ثم ما لمن يكون العار به أقوى وأحكم ؛ رتبهم هذا الترتيب فقال : ﴿ من
الرجال والنساء والولدان ﴾ أى المسلمين الذين حبسهم الكفار عن
الهجرة ، وكانوا يعذبونهم ويفتنونهم عن دينهم^٤ ، وكل منهما كافٍ
فى بمت ذوى المهمم العالية والمكارم على القتال . ثم وصفهم بما يهيج
إلى نصرهم ويحث^٥ على غيائهم فقال : ﴿ الذين يقولون ﴾ أى لا يفترون
﴿ ربنا ﴾ أى أيها المحسن إلينا باخراجنا من الظلمات إلى النور ﴿ اخرجنا
من هذه القرية ﴾ ثم وصفوها بالحامل على هذا الدعاء فقالوا : ﴿ الظالم
١٠ اهلهاج ﴾ أى بما تيسره لنا من الأسباب ﴿ واجعل لنا من لدنك ﴾
أى من أمورك العجبية فى الأمور الخارقة للعادات ﴿ وليا^٦ ﴾ يتولى
مصالحنا .

ولما كان الولى قد لا يكون فيه قوة النصر قالوا : ﴿ واجعل لنا ﴾
ولما كانوا يريدون^٧ أن يأتهم خوارج [كرروا قولهم^٨ : ﴿ من لدنك
١٥ نصيرا^٩ ﴾ أى بليغ النصر إلى حد تعجب منه المعتادون -^{١٠}] للخوارج ،
فكان بهذا الكلام^{١١} كأنه سبحانه وتعالى [قال -^{١٢}] : قد جعلت لكم

(١) سقط من ظ (٢) زيد من ظ (٣) من ظ ، وفى الأصل و مد : عظم -
كذا (٤) فى ظ و مد : فكانوا (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : دينه (٦) فى
ظ : يجب - كذا (٧) فى ظ : يريد (٨) فى ظ : قوله (٩) زيد ما بين الحاجزين
من ظ و مد (١٠-١١) سقط ما بين الرقيين من ظ .

الحظ الاوفر من الميراث ، لما لكم لا تقاتلون في سبيل^١ شكرا لنعق^١
 و أين ما تدعون من الحية والحياة اما لكم لا تقاتلون^٢ / في نصر هؤلاء
 الضعفاء لتحقق^٣ حمايتكم للذمار^٤ و منكم للحوزة و ذبكم عن الجار^٥ !

ولما أخبر عن افتقارهم إلى الانتصار و ظلمهم^٦ من الكفار ،
 استأنف^٧ الإخبار عن الفريقين فقال مؤكدا للترغيب في الجهاد : ﴿ الذين ه
 آمنوا ﴾ أى صدقوا في دعوائهم الإيمان ﴿ يقاتلون ﴾ أى تصديقا لدعوائهم
 من غير قرة أصلا ﴿ في سبيل الله ﴾ أى الذى له الإحاطة بجميع صفات
 الكمال قاصدين وجهه^٨ بحماية الذمار^٩ وغيره ، و أما من لم يصدق دعواه
 بهذا فما^{١٠} آمن ﴿ والذين كفروا يقاتلون ﴾ أى كذلك ﴿ في سبيل
 الطاغوت ﴾ فلا ولى لهم ولا ناصر .
 ١٠

ولما كان الطاغوت الشيطان أو من زينه^{١١} الشيطان ، و كان كل
 من عصى الله منه و^{١٢} بمن أغواه حقيرا ؛ سبب عن ذلك قوله : ﴿ قاتلوا
 أولياء الشيطان ﴾ ثم علل الجرأة عليهم بقوله : ﴿ ان كيد الشيطان ﴾
 أى الذى هو رأس العصاة ﴿ كان ﴾ جبلة و طبعا ﴿ ضعيفا ﴾ .

ولما عرفهم هذه المقارن الأخروية والمفاخر الدنيوية ، و ختم بما ١٥

(١) من مد ، و فى الأصل و ظ : سبيل الله (٢) زيد بعده فى ظ : فى سبيل الله .

(٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : ليحقق (٤) فى ظ : للذمار - كذا (٥) فى ظ :

يظلمهم (٦) زيدت الواو قبله فى الأصل ، ولم تكن فى ظ و مد فغذفناها .

(٧-٧) فى ظ : لحماية الذمار - كذا (٨) فى ظ : فهل (٩) من ظ و مد ، و فى

الأصل : رينة (١٠) فى ظ : او .

ينهض الجبان^١، ويقوى الجنان، و رغبهم بما شوق إليه من نعيم الجنان؛
 عجب من حال من تواتى بعد ذلك واستكان، فقال تعالى مقبلاً بالخطاب
 على^٢ أعبد خلقه^٣ له^٤ وأطوعهم لأمره: ﴿الم تر﴾ وأشار إلى أنهم
 يحمل بعد عن^٥ حضرته تنهضاً لهم بقوله: ﴿الى الذين قيل لهم﴾ أى
 جواباً لقولهم: إنا نريد أن نبسط^٦ أيدينا إلى الكفار بالقتال لأن امتحاننا^٧
 بهم قد طال ﴿كفوا أيديكم﴾ أى ولا تبسطوها إليهم^٨ فإنا لم نأمر
 بهذا ﴿واقبوا الصلوة﴾ أى صلة بالخالق^٩ و^{١٠} استنصاراً على المشاقق^{١١}
 ﴿واتوا الزكوة﴾ مناة لئلا وطهرة للاخلاق و صلة للخلائق ﴿فلما
 كتب عليهم القتال﴾ أى الذى طلبوه وهم يؤمرون بالصفح، كتابة^{١٢}
 ١٠. لا تنفك^{١٣} إلى آخر الدهر ﴿إذا فريق منهم﴾ أى ناس تلزم^{١٤} عن
 فعلهم الفرقة، فأجبا^{١٥} هذا الكتب بأنهم ﴿يخشون الناس﴾ أى الذين
 هم مثلهم، أن يضروهم^{١٦}، والحال أنه يقبح عليهم أن يكونوا أجراً منهم
 وهم ناس مثلهم ﴿كخشية الله﴾ أى مثل ما يخشون الله الذى هو
 القادر لا غيره.

(١) من مد، وفي الأصل: الجنان، وفي ظ: الجنان (٢-٣) من ظ و مد،
 وفي الأصل: عبد خليفة (٣) سقط من ظ (٤) من ظ و مد، وفي الأصل:
 سديعاً - كذا (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: يبسط (٦) في الأصول:
 امتحاناً - كذا (٧) زيد بعده الأصل: أبى، ولم تكن الزيادة في ظ و مد
 لحذفها (٨) في ظ: فخالق (٩) من مد، وفي الأصل و ظ: استنصاراً (١٠) في
 ظ: التشاقي (١١) في ظ: لا تفعل (١٢) في ظ و مد: يلزم (١٣) في مد:
 فاحشوا (١٤) في مد: لا يضروهم، وفي ظ: لا يضرمهم.

ولما كان كفهم عن القتال شديداً يوجب لمن يراه منهم^١ أن يظن بهم من الجبن ما يتردد به في الموازنة بين^٢ خوفهم من الناس و خوفهم من الله ، عبر بأداة الشك فقال : ﴿ أو اشد خشية ج ﴾ أى أو كانت خشيتهم لهم عند الناظر لهم أشد من خشيتهم من الله ، فقد أفاد هذا أن خوفهم من الناس ليس بأقل من خوفهم من الله جزماً بل إما مثله أو أشد منه^٤ وقد يكون الإيهام للتفاوت^٣ بالنسبة إلى وقتين ، فيكون خوفهم منه^٤ في وقت متساوياً ، وفي آخر أزيد^٥ ، فهو متردد بين هذين الحالين^٤ ويجوز أن يكون ذلك كناية عن كراحتهم القتال في ذلك الوقت وتمنيهم لتأخيرته إلى وقت ما . وأيد ما تقدم من الظن بقوله ما هو كالتعليل للكرامة : ﴿ وقالوا ﴾ جزعا من الموت أو المتاعبة^٦ - إن كانوا مؤمنين ، ١٠ أو اعتراضاً - إن كانوا منافقين ، على تقدير صحة ما يقول الرسول صلى الله عليه وسلم ﴿ ربنا ﴾ أى أيها المحسن إلينا القريب منا ﴿ ليم^٧ ﴾ كتبت علينا القتال ج ﴾ أى ونحن الضعفاء^٨ ﴿ لولا ﴾ أى [هلا -^٩] - ﴿ اخترتاً ﴾ أى عن الأمر بالقتال ﴿ إلى أجل قريب^{١٠} ﴾ أى لناخذ راحة مما كنا فيه^{١١} من الجهد من الكفار بمكة ، و سبب نزولها أن عبد الرحمن بن ١٥

عوف و المقداد بن الأسود الكندى و قدامة بن مظعون و سعد بن

- (١) من ظ ، و في الأصل و مد : منه (٢) في ظ : نيين (٣) من مد ، و في الأصل : بالتفاوت ، و في ظ : للتفاوت - كذا (٤) في ظ : منهم (٥) في ظ : أيد (٦) في ظ : الباعث (٧) تقدم في الأصل على « أى أيها » (٨) من ظ ، و في الأصل : الإضعفاء ، و في مد : ضعفاء (٩) زيد من ظ و مد (١٠) في ظ : منه .

أبي وقاص و جماعة رضى الله عنهم كانوا يلقون من المشركين بمكة أذى كثيراً قبل أن يهاجروا ، ويقولون : يا رسول الله ! ائذن لنا في قتالهم فانهم قد آذونا ، / فيقول [لهم - ٢] رسول الله صلى الله عليه وسلم / كفوا أيديكم ، فاني لم أؤمر بقتالهم ، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ، فلما هاجروا إلى المدينة وأمرهم الله سبحانه وتعالى بقتال المشركين شق ذلك على بعضهم - حكاه البخارى عن الكلبي ، و حكاه الواحدى عنه بنحوه ، و روى بسنده عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن عبد الرحمن بن عوف وأصحابه رضى الله تعالى عنهم أتوا النبي صلى الله عليه وسلم بمكة فقالوا : يا رسول الله ! كنا في عز ونحن مشركون ، فلما آمننا صرنا أذلة ، ١٠ فقال : إني أمرت بالعمو ، فلا تقاتلوا القوم ، فلما حوله الله تعالى إلى المدينة أمره بالقتال فكفوا ، فأنزل الله عز وجل " ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم " - الآية . وهذا يفهم أن نسبة القول إليهم إنما هي لأن حالهم في التأخر عن المبادرة إلى القتال حال من يقول ذلك ، فالمراد من الآية إلهابهم إلى القتال و تهيجهم ^٢ ، ليس غير .

١٠ ولما عجب عليه الصلاة والسلام منهم إنكارا عليهم كان كأنه قال : فإقول لهم ؟ أمره ^٣ بوعظهم وتضليل عقولهم وتفتيل آرائهم ^٤

(١) في الأصول : كثير (٢) زيد من ظ و مد (٣) في ظ و مد : تهيجهم .
(٤) في الأصل و مد : يحبه ، وفي ظ : تمجته - كذا (٥) من إظ و مد ، وفي الأصل : قاسر (٦) قيل رأيه : خطاه وقبحه ، وفي الأصل : تصيل ، وفي ظ : تفتيل ، وفي مد : تفتيل - كذا (٧) في ظ : اكرامهم .

بقوله: ﴿ قل متاع الدنيا قليل ﴾ أي ولو فرض أنه مذ في آجالكم إلى أن تموتوا الحياة، فإن كل منقطع قليل، مع أن نعيمها غير محقق الحصول، وإن حصل كان منغصا بالكدورات ﴿ والأخرة خير لمن اتقى ﴾ أي لأنها لا ينفى نعيمها مع أنه محقق ولا كدر فيه، وهي شر من الدنيا لمن لم يتق^١، لأن عذابها طويل^٢ لا يزول ﴿ ولا تظلمون ﴾ قتيلا ﴿ أي لا في دنياكم بأن تنقص آجالكم بقتالكم، ولا أرزاقكم باشتغالكم^٣، ولا في آخرتكم بأن يضيع^٤ شيء من ثوابكم على ما تنالونه^٥ من المشقة، لأنه سبحانه وتعالى حكيم لا يضع شيئا في غير موضعه^٦، ولا يفعل شيئا إلا على قانون الحكمة، فما لكم تقولون قول المتهم: لم فعلت؟ أتخشون [الظلم في إيجاب ما لم يجب عليكم وفي نقص الرزق ١٠ والعمر؟ تعالى الله عن ذلك بل هو - مع أن سته -^٧ العدل وله أن يفعل ما^٨ شاء، "لا يسئل عما يفعل" - يحسن^٩ ويعطي من تقبل^{١٠} إحسانه أتم الفضل .

ولما زهدم في دار المتاعب والآكدار^{١١} على تقدير طول البقاء،

- (١) زيد بعده في ظ: عذابها (٢) زيدت الواو بعده في ظ (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: باشتغالكم (٤) في ظ: يطيع (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: تنالوه (٦) في ظ: محله (٧) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٨) زيد في ظ: لا . (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: يحسن (١٠) في ظ: يقبل (١١) في ظ: الاقدار .

و كانوا كأنهم يرجون بترك القتال الخلود، أو تأخير موت يسيه^١ القتال، نيههم على ما يتحققون من أن النية منهل لا بد من وروده في الوقت الذي قدر له [و-^٢] إن امتنع^٣ الإنسان منه في الحصون^٤، أو رمى نفسه في المتألف، فقال تعالى - ميكتا من قال ذلك، مؤكدا بما النافية لنقيض ما تضمنته الكلام لأن حالهم حال من ينكر الموت بغير القتال، مجيبا^٥ بحق^٦ الجواب بعد ما أورد الجواب [الأول -^٧] على سبيل التزل -: (ابن ما تكونوا) أيها الناس كلكم مطيعكم و عاصيكم (يدرككم الموت) أي فانه طالب، لا يفوته هارب (ولو كنتم في بروج) أي حصون برج داخل برج، أو كل واحد^٨ منكم في برج .

١٠ و لما كان ذلك جمعا ناسب التشديد المراد به الكثرة في (مشيدة^٩) أي مطولة، كل واحد^٨ منها شاق في الهواء منيع، و هو مع ذلك مطلى بالسيده^٩ أي بالجلس، فلا خلل فيه أصلا، و يجوز أن يراد بالتشديد مجرد الإتيان^{١٠}، يعني أنها مبالغ في تحصينها - لأن السياق أيضا يقتضيه، فإذا كان لا بد من الموت فلأن يكون في الجهاد الذي يستعقب
١٥ السعادة الأبدية أولى من أن يكون في غيره .

(١) من ظ و مد، و في الأصل : يسهب (٢) زيدت الواو من مد (٣) من ظ و مد، و في الأصل : لا تمتنع (٤) من ظ و مد، و في الأصل : الحصون . (٥) من ظ و مد، و في الأصل : محييا - كذا (٦) في ظ : يخلق . و الحاق : الكامل في الشيء (٧) زيد من ظ و مد (٨-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ . (٩-٩) في ظ : يبطل بالسيد - كذا (١٠) في ظ : بالاتفاق - كذا .

ثم صلف ما بقى من أقوالهم على ما سلف منها فى قوله "ربنا لم
 كتبت" - إلى آخره وإن كان هذا الناس منهم غير الأولين، ويجوز
 أن يقال: إنه لما أخبر أن الحنفى لا يقضى من القدر أتبع ذلك حالا لهم
 'مبكتا به لمن' تولى فى أمره، مؤذنا بالالتفات إلى القية إعراضا عن
 خطابهم ببعض غضب، لأنهم جمعوا إلى الإخلال بتعليمهم لله تعالى ٥
 الإخلال^١ بالأدب مع الرسول صلى الله عليه وسلم الذى أرسله ليطاع
 بأذن الله فقال: (وان) أى قالوا ذلك والحال أنه إن (تصهم)
 [أى - ٢] بعض المدعوين من الأمة، وهم من كان فى قلبه مرض
 (حسنة) أى شيء 'يحبهم، ويحسن' وقعه عندهم من أى شيء كان
 (يقولوا هذه من عند الله ج) أى الذى له الأمر كله، لا دخل لك فيها ١٠
 (وان تصهم سيئة) أى حالة تسوهم^٢ من أى "جهة كانت" (يقولوا
 هذه من عندك^٣) أى من جهة حلولك فى هذا البلد تطيرا بك .
 ولما كان هذا أمرا فادحا، وللفؤاد محرقا وقادحا، سهل عليه
 بقوله: (قل كل) أى^٤ من السيئة والحسنة فى الحقيقة دنيوية كانت
 أو أخروية (من عند الله^٥) أى الذى له كل شيء، ولا شيء لغيره، ١٥
 وذلك كما قالوا لما مات أبو أمامة أسعد بن زرارة قبيب بنى النجار
 رضى الله تعالى عنه^٦ عند ما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم،
 (١-١) فى ظ: مسكتا به من (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: الاجلال (٣) زيد
 من ظ ومد (٤-٤) فى ظ: تعجبهم وتحسن (٥-٥) فى ظ: اى من (٦) سقط
 من ظ (٧) من مد، وفى الأصل وظ: عنهم .

١ فقال النبي صلى الله عليه وسلم^١ - كما في السيرة - : بئس الميت أبو أمانة لليهود^٢
و منافق العرب^٣ يقولون : لو كان نيا لم يمت صاحبه ، ولا أملك [لنفسى
ولا لصاحبي من الله شيئا - ٢] .

[ولما تسبب عن هذا معرفة أنهم أخطأوا في ذلك - ٤] ، فاستحقوا
٥ الإنكار قال منكرنا عليهم : ﴿ فإ ﴾ و حرم بقوله : ﴿ لَهؤلاء ﴾
و كأنه قال^٥ : ﴿ القوم ﴾ الذى هو دال على القيام والكفاية ، إما تهكما
بهم ، وإما نسبة لهم إلى قوة الأبدان^٦ وضعف المكان ﴿ لا يكادون
يفقهون ﴾ لا يقربون من أن يفهموا ﴿ حديثاء ﴾ أى يلقى إليهم أصلا
فهما جيدا .

١٠ ولما أجابهم بما هو الحق لإيجادا عليهم ما هو الأدب لملاحظة
السبب فقال مستأنفا : ﴿ ما أصابك من حسنة ﴾ أى نعمة دينوية
أو أخروية ﴿ فن الله ﴾ أى إيجادا و فضلا . والإيمان أحسن الحسنات ،
قال الإمام : إنهم يقولون^٧ : [إنهم - ٧] اتفقوا على أن قوله ” و من
أحسن قولا بمن دعا الى الله^٨ “ المراد به كلمة الشهادة ﴿ وما أصابك ﴾
١٥ و أنت خير الخلق ﴿ من سيئة ﴾ أى بلاء ﴿ فن نفسك ﴾ أى بسببها^٩
فغيرك بطريق الأولى .

(١-١) سقط ما بين الرقنين من ظ (٢) فى ظ : اليهود (٣) زيد ما بين الحاجزين
من ظ و مد وسيرة ابن هشام ١ / ١٨٠ (٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ
ومد (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : الايذان - كذا (٧) زيد
من ظ (٨) سورة ٤ آية ٣٣ (٩) فى ظ : ليمها - كذا .

ولما اقتضى قولهم إنكار رسالته صلى الله عليه وسلم إلا إن فعل كل عارفة، وأخبر سبحانه وتعالى بأنه مستور مع الخلق في القدرة قال سبحانه وتعالى يخبر بما اختص به عنهم: ﴿وارسلنا﴾ أى مختصين لك بعظمتنا ﴿لناس﴾ أى كافة ﴿رسولا﴾ أى تفعل^٢ ما على الرسل من البلاغ ونحوه، وقد اجتهدت في البلاغ والنصيحة، ولم نجعلك هـ إلهاً تائق^٣ [بما-^٤] يطلب منك من خير وشر، فإن أنكروا رسالتك فاقه يشهد بنصب المعجزات والآيات البينات^٥ ﴿وكفى بالله﴾ المحيط علماً وقدرة ﴿شهيداً﴾ لك بالرسالة [والبلاغ. ولما نفى عنهم في التخلف عن طاعته إلى أن ختم بالشهادة برسالته، قال مرغبا-^٦ مرها على وجه عام يسكن قلبه، ويخفف من دوام عصيانهم له،^٧ دالا على^٨ ١٠ عصمه في جميع حركاته وسكناته: ﴿من يطع الرسول﴾ أى كما هو مقتضى حاله ﴿فقد أطاع الله﴾ الملك الأعظم الذى لا كفوء له، لأنه داع إليه، وهو لا ينطق عن الهوى، إنما يخبر بما يوحى إليه ﴿ومن تولى﴾ أى عن^٩ طاعته.

ولما كان التقدير: فانما عصى الله، والله سبحانه وتعالى عالم به ١٥
وقادر عليه، فلو أراد^١ لرده ولو شاء لاملكه بطنيانه، فتركه وذاك^٢

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: برسائه (٢) من مد، وفي الأصل وظ:

فعل (٣) سقط من ظ (٤) زيد من مد (٥) زيد ما بين الحائرين من ظ ومد.

(٦-٦) تكرر ما بين الرقین فی الأصل (٧) فی ظ : علی (٨) من مد، وفی الأصل

وظ : ارادہ

عبر عن ذلك كله بقوله: ﴿فَأَرْسَلْنَاكَ﴾ أى بعظمتنا ﴿عَلَيْهِمْ حُفَاظًا﴾
إنما أرسلناك داعيا .

ولما كان من شأن الرسول صلى الله عليه وسلم أن يحفظ ن
أطاعه و من عصاه ليبلغ ذلك من أرسله ، وكان سبحانه وتعالى قد
٥ أشار له إلى الإعراض عن ذلك ، لكونه لا يحيط بذلك علما وإن اجتهد
شرع يخبره ببعض ما يحفونه فقال حاكيا لبعض أقوالهم مينا لنفاتهم
فيه وخداعهم: ﴿وَيَقُولُونَ﴾ أى إذا أمرتهم بشئ من أمرنا وهم
بمحضرتك ﴿طَاعَةٌ﴾ أى كل طاعة منك دائما، بمن ثابتون على ذلك،
والتكثير للتعظيم بالتعميم^٢ ﴿فَادَا بَرَزُوا﴾ أى خرجوا ﴿من عندك

/ ٤٩٧

١٠ بيت طائفة - هم في غاية التمرد ﴿منهم﴾ أى قدرت و زورت على
غاية من التقدير والتحرير^٣ مع الاستدارة والتقابل كفعل من يدبر الأمور
و يحكمها وينقنها ليلا ﴿غير الذى تقول﴾ أى تجدد قوله لك فى كل
حين من الطاعة الى أظهرها [أو غير قولك الذى لفتته لهم ، وأدغم
أبو عمرو^٤ و حمزة^٥ التاء بعد تسكينها استقلا لتوالى الحركات -^٦ فى
١٥ الطاء لقرب المخرجين ، و الطاء تزيد بالإطباق ، لحسن إدغام الالف فى
الآزید^٧ و أظهر الباقون ، و الإدغام أوفق لحالهم ، و الإظهار أوفق^٨ لما^٩

(١) سقط من ظ (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: بالعميم (٣) فى ظ: التحدير.
(٤) من ثر المرجان ١/٢٢٩، وفى ظ: المومر، وفى مد: المومروا - كذا .
(٥) من مد و ثر المرجان ، وفى ظ: همزة - كذا بالهاء (٦) زيد ما بين الحائزين
من ظ ومد (٧) فى ظ: أظهر (٨) زيد بعده فى الأصل: صلح، ولم تكن الزيادة
فى ظ ومد قدماها .

فصح من عالمهم .

ولما كان الإنسان من عاداته إثبات الأمور التي يريد تخليدها بالكتابة أجرى الأمر على ذلك فقال : ﴿ والله ﴾ أى والحال أن الملك المستجمع لصفات الكمال ﴿ يكتب ما يبتون ﴾ أى يحددون نيتته^١ كلها فعلوه ، وهو غنى عنه ولكن ذلك ليقربهم^٢ إياه يوم يقوم الأشهاد ،^٣ و يقيم^٤ له الحجة عليهم على ما جرت به عاداتهم ، أو يوحى به^٥ إليك فيفضحهم^٦ بكتابته وتلاوته^٧ مدى الدهر . فلا يظنوا أن نيتهم^٨ يعينهم^٩ شيئا .

ولما تسبب عن ذلك كفايته صلى الله عليه وسلم هذا المهم قال : ﴿ فاعرض عنهم ﴾ أى فانهم بذلك لا يضررون إلا أنفسهم ﴿ وتوكل ﴾ ١٠ أى فى شأنهم وغيره ﴿ على الله ﴾ أى الذى لا يخرج شئ عن مراده ﴿ وكنى بالله ﴾ أى المحيط علما وقدره ﴿ وكبلاه ﴾ فستنظر كيف تكون^{١١} العاقبة فى أمرك وأمرهم .

ولما كان سبب إبطانهم خلاف ما يظهرونه^{١٢} اعتقاد أنه صلى الله عليه وسلم رئيس ، لا يعلم إلا ما أظهره^{١٣} . لا رسول^{١٤} من الله الذى ١٥ يعلم السرر^{١٦} أخفى ؛ [سبب - ١٧] عن ذلك على وجه الإنكار إرشادهم (١) فى ظ : تبعيته ، وفى مد : بتبعيته - كذا (٢) فى ظ : أقولهم (٣) سقط من ظ (٤) فى ظ : يفضحهم (٥) من ظ ومد ، وفى لأصل : تلاوة (٦) فى ظ : تبعيتهم (٧) من مد ، وفى لأصل : بيتهم . وفى ظ : بغيهم - كذا (٨) فى مد : يظهرون (٩-١٠) فى ظ : لرسول (١٠) زيد من ظ ومد .

إلى الاستدلال على رسالته بما يزيل الشك و يوضح الأمر، وهو تدبر^١
 هذا القرآن المتناسب المعاني، المعجز المباني، الفائت لقوى المخلوق،
 المظهر لخفاياهم^٢ على اجتهدهم في إخفائها، فقال سبحانه و تعالى دالا على
 وجوب النظر في القرآن و الاستخراج للمعاني منه: ﴿ افلا يتدبرون ﴾
 ٥ أي يتأملون، يقال: تدبرت الشيء - إذا تفكرت في^٣ عاقبه و آخر
 أمره ﴿ القرآن^٤ ﴾ أي الجامع لكل ما يراد عليه من تمييز الحق من
 الباطل على نظام لا يحتمل و نهج لا يملأ، قال المهدوي^٥: و هذا دليل
 على وجوب تعلم معاني القرآن و فساد قول من قال: لا يجوز أن
 يؤخذ منه إلا ما ثبت عن النبي صلى الله عليه و سلم، و منع أن يتأول
 ١٠ على ما يسوغه لسان العرب، و فيه دليل على النظر و الاستدلال .

و لما كان التقدير: فلو كان من عند غير الله لم يخبر بأسرارهم،
 عطف عليه قوله: ﴿ ولو كان من عند غير الله ﴾ أي الذي له الإحاطة
 الكاملة - كما زعم الكفار ﴿ لوجدوا فيه اختلافا كثيرا ﴾ أي في
 المعنى بالتناقض و التخلف عن الصدق في الإخبار بالمعانيات أو بعضها،
 ١٥ و في النظم بالتفاوت في الإعجاز؛ فاذا علموا أنه من عند الله بهذا الدليل
 القطعي حفظوا أسرارهم كما يحفظون علانياتهم، لأن الأمر بالطاعة
 مستو عند السر و العلن: و التقييد بالكثير يفيد أن المخلوق عاجز عن

(١) في ظ: يدبر (٢) من ظ و مد، و في الأصل: لخفاياهم (٣) في ظ: على .

(٤) و هو أحمد بن عمار بن أبي العباس الغربي أبو العباس، نحوي لقوى مقرئ

مفسر - كما في معجم المؤلفين ٢/ ٢٧ .

التحرز من النقص العظيم بنفسه^١، وإفهامه - عند استثناء^٢ قبيض التالى -
وجود الاختلاف اليسير فيه تدفعه الصرائح .

ولما أمر سبحانه وتعالى بالنفر إلى الجهاد على الحزم والحذر .

وأولاه الإخبار بأن من الناس المغرر [والمخذل - ٣] تصريحاً بالثانى

وتلويحاً إلى الاول ، وحذر منهما ومن غيرهما إلى أن ختم بأمره

المالكين ، وبأن القرآن قيم لا عوج فيه^٢؛ ذكر أيضاً المخذلين والمغررين

على وجه أصرح من الاول مبيّناً ما كان عليهم فقال: ﴿ وإذا جاءهم ﴾

أى هؤلاء المزلزلين ﴿ امر من الامر ﴾ من غير / ثبت ﴿ اذ الخوف ﴾ ١٨ /

كذلك ﴿ اذاعوا ﴾ أى أوقعوا الإذاعة لما يقدرّون عليه من المغاسد

به^٣ ﴿ أى بسببه من غير علم منهم بصدقه من كذبه ، وحقه من ١٠

باطله . و متفقه من مختلفه . فيحصل الضرر البالغ لاهل الإسلام ، أقله

قلب الحقائق ، قال فى القاموس : أذاعه و به : أفشاه ونادى به فى الناس .

و ذلك كما قالوا فى أمر الامن حين انهزم أهل الشرك بأحد . فتركوا

المركز الذى وضعهم^٤ به رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وخالفوا

أمره وأمر أميرهم ، فكان سبب كرهة المشركين وهزيمة المؤمنين ، ١٥

وفى أمر الخوف حين صاح الشيطان : إن عمدا قد قتل ، فصدقه وأذاعه

بعضهم لبعض ، وانهزموا وأرادوا الاستجارة بالكفار من أبى سفيان

(١) من مد ، وفى الأصل : نفسه ، وفى ظ : ينقصه (٢) سقط من ظ (٣) زيد

من ظ و مد (٤) فى ظ : ليحصل (٥) فى ظ : وصفهم (٦-٧) سقط ما بين

الرقعين من ظ .

وَأَبِي طاهر، وكذا ما أشاعوه^١ عند الخروج إلى صدر الموعد من أن
 أبا^٢ سفيان قد جمع لهم ما لا يحصى كثرة، وأنهم إن لقوه لم يبق منهم
 أحد - إلى غير ذلك من الإرجاف إلى أن صارت المدينة تغور بالشر
 فوران المرجل، حتى أحجموا^٣ كلهم - أو إلا أقلهم - حتى^٤ قال النسي
 ٥ صلى الله عليه وسلم : والله لأخرجن ولو لم يخرج معي أحدا فاستجابوا
 حينئذ ، وأكسبهم هذا القول شجاعة وأنالهم طمأنينة ، فرجعوا بنعمة
 من الله وفضل لم يمسهم سوء كما وعدم الله سبحانه وتعالى ورسوله
 صلى الله عليه وسلم إن صبروا واتقوا ، فكذب^٥ ظلمهم وصدق الله
 ورسوله . وفي هذا إرشاد إلى الاستدلال على كون القرآن من عنده
 ١٠ سبحانه وتعالى بما يكذب من أخبارهم هذه^٦ التي يشيعونها^٧ ويختلف
 وأن [ما - ^٨] كان من غيره تعالى فيختلف - وإن تحرى فيه متشبه^٩ -
 وإن جل عقله وتناهى نبه إلا إن استند^{١٠} عقله إلى ما ورد عن العالم
 بالعواقب ، المحيط بالكوائن على لسان الرسل عليهم الصلاة والسلام
 والتحية والإكرام ، وإلى أن القياس حجة ، وأن تقليد القاصر للعالم
 ١٥ واجب ، وأن الاستنباط واجب على العلماء ، والنبي صلى الله عليه وسلم
 (١) من مد ، وفي الأصل و ظ : شاعوه (٢-٣) تكرر ما بين الرقين في الأصل
 بعد « أحد إلى » (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل : احجموا - كذا (٤) في ظ :
 من (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : فكذبوا (٦) من مد ، وفي الأصل :
 هذا ، وقد سقط من ظ (٧) في ظ : تشيعونها (٨) زيد من ظ و مد (٩) من
 ظ و مد ، وفي الأصل : منسيه - كذا (١٠) في ظ : انتد .

رأس العلماء ، و إلى ذلك يؤمى قوله تعالى : ﴿ ولو رددوه ﴾ أى ذلك الامر الذى لا نص فيه من قبل أن يتكلموا به ﴿ الى الرسول ﴾ أى نفسه إن كان موجودا ، وأخباره ^١ إن كان مفقودا ﴿ والى اولى الامر منهم ﴾ أى المتأهلين لأن يأمرؤا وينهؤا من الامراء بالفعل ^٢ أو بالقوة من العلماء وغيرهم ﴿ لعله ﴾ أى ذلك الامر على حقيقته وهل هو بما ه يذاع أولا ﴿ الذير يستنبطونه ﴾ أى يستخرجونه بظنهم ونجربتهم كما يستخرج الإنباط المياه ومناقع الارض ﴿ منهم ^٣ ﴾ أى من الرسول و اولى الامر .

ولما كان التقدير : فلو لا فضل الله عليكم ورحمته بالرسول ووراث ^٢ عليه ^٤ لاستيحيت بأشاعتهم ^٥ هذه بيضة الدين و اضمحلت أمور المسلمين ^٦ ، ١٠ عطف عليه قوله : ﴿ ولو لا فضل الله عليكم ﴾ أى أيها المتسمون بالإسلام بآزال الكتاب و تقويم العقول ﴿ ورحمته ﴾ بارسال الرسول ﴿ لا تبغتم الشيطان ﴾ أى المطرود ^٧ المحترق ﴿ الا قليلا ه ﴾ أى منكم فانهم لا يبعونه ^٨ حفظا من الله سبحانه و تعالى بما وهبهم من صحيح العقل من غير واسطة رسول ^٩ و هذه الآية من المواضع المستعصية ^{١٠} على الأفهام ١٥ بدون توقيف على المراد بالفضل إلا عند من آتاه الله سبحانه و تعالى علما بالمناسبات ، و فيها ثاقبا بالمراد بالسياقات ، و هطنة بالأحوال و المقامات

(١) فى ظ : اختاره (٢) فى ظ : با - كذا (٣) فى ظ : وارث (٤-٤) فى ظ : لاستيحيت بأشاعتهم (٥) فى ظ : المطر - كذا (٦) زيد بعده فى الأصل : بهم ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لخدفتها (٧) فى ظ و مد : المستعصية .

تقرب من الكشف، وذلك ان من المقرر أنه لا بد من مخالفة^١ حكم
المستقى^٢ لحكم المستقى^٣ منه، وهو هنا من وجد عليهم الفضل والرحمة
فاقتدوا، ومخالفة المستقى لهم تكون بأحد أمور ثلاثة كل/ منها^٤ / ٤٩٩

فاسد، إما بأن يعدموا الفضل فيتبعوه^٥، و يلزم عليه أن يكون الضال
أقل من المهتدى، وهو خلاف المشاهد؛ أو^٦ بأن يعدموه^٧ فلا يتبعوه،
فيكونوا مهتدين من غير فضل؛ أو بأن يوجد عليهم الفضل فيتبعوه،
فيكونوا ضالين مع الفضل والرحمة اللذين كانا سببا في امتناع الضلال
عن المخاطبين، فيكونان تارة مانعين، وتارة غير مانعين، فلم يفيدا إذن
مع أنه أيضا يلزم عليه أن يكون الضال أقل من المهتدى؛ فإذا حل
١٠ الكلام على أن المراد بالفضل الإرسال وضح المعنى ويكون التقدير:
ولو لا إرسال الرسول لا تبعتم الشيطان إلا قليلا منكم،^٨ فانهم لا يتبعونه^٩
من غير إرشاد الرسول، بل بهداية من الله سبحانه وتعالى وفضل
بلا واسطة كقصة^{١٠} بن ساعدة وزيد بن عمرو بن قنيل وورقة بن نوفل؛
والدليل^{١١} على هذا المقدرة^{١٢} أن السياق لرد الأشياء كلها إلى الرسول
١٥ صلى الله عليه وسلم، والمنع من الاستقلال بشيء دونه .

ولما بين سبحانه وتعالى تفاقمهم المقتضى لتقاعدهم عن الجهاد بأنفسهم

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: مخالفة - كذا (٢ - ٣) سقط ما بين الرقین
من ظ (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: منها (٤) في ظ: فيتبعونه (٥-٥) من
مد، وفي الأصل: بأن يعدموا، وفي ظ: فلا يعدموه (٦-٦) في ظ: فانكم
لا تتبعونه (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: كقيس (٨) سقط من ظ .

و تنشطهم لغيرهم ، كان ذلك سبباً لأن يحضى صلى الله عليه وسلم لأمره
سبحانه و تعالى^١ من غير التفات إليهم واقفوا أو ناقفوا ، فقال سبحانه
و تعالى بعد الأمر بالنفريات و جميعا ، و بيان أن منهم المبطلين ، مشيراً
إلى أن الأمر باق و إن بطل الكل : ﴿ قاتل في سبيل الله ﴾ أى الذى
له الأمر كله و لو كنت وحدك .

و لما كان كأنه قيل : فما أفعل فيمن أرسلت إليهم إن لم يخرجوا ؟
قال - معلماً بأنه^٢ قد جعله^٣ أشجع الناس و أعلمهم بالحروب و تدبيرها ،
و هو مع تأييده بذلك قد تكفل بنصرته و لم يكله إلى أحد - : ﴿ لا تكلف
الانفسك ﴾ [أى ليس عليك -^٤] إثم أتباعك لو تخلفوا عنك ، و قد
أعاذهم الله سبحانه و تعالى من ذلك ، و لا ضرر عليك فى الدنيا أيضاً ١٠
من تخليهم ، فإن الله سبحانه و تعالى ناصرك وحده^٥ ، و ليس النصر
إلا يده سبحانه و تعالى ، و ما^٦ كان سبحانه و تعالى ليأمره بشئ إلا
و هو كفوء له ، فهو ملء بمقاتلة الكفار كلهم^٧ وحده و إن كانوا أهل
الأرض كلهم ، و لقد عزم فى غزوة بدر الموعد - التى قيل : إنها سبب
نزول هذه الآية - على الخروج إلى الكفار و لو لم يخرج معه أحد ، و قد ١٥
اقتدى به صاحبه الصديق^٨ رضى الله تعالى عنه فى قتال أهل الردة فقال
للصحابه رضى الله تعالى عنهم : و الله لو لم أجد إلا هاتين - يعنى ابنتيه :

(١) زيد بعده فى ظ : فقال (٢-٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) زيد من ظ
و مد ، غير أن «أى» غير موجود فى ظ (٤) فى ظ : وحدك (٥) من ظ و مد ،
و فى الأصل : لا (٦) سقط من ظ .

عائشة و أسماء رضى الله تعالى عنهما - لقاتلهم^١ بهما .

ولما كان ذلك قد يفتر عن الدعاء قال^٢ : (وحرص المؤمنين ج)

أى مُرّم بالجهاد و انهمم عن تركه و عن مواصلة كل من يبتطهم عنه

[و عظمهم - ٣] و اجتهد فى أمرهم حتى يكونوا مستعدين للفر متى ندبوا

٥ . حتى كأنهم لشدة^٤ استعدادهم حاضرون^٥ فى الصف دائما . ثم استأنف

الذكر لثمرة ذلك فقال : (عسى الله) أى الذى استجمع صفات الكمال

(ان يكف) بما له من العظمة (باس الذين كفروا^٦) أى عن أن^٥

يمنعوك من إظهار الدين بقتالك و قتال من تعرضه^٦ ، و لقد فعل سبحانه

و تعالى ذلك ، فصدق وعده . و نصر عبده ، و هزم الأحزاب وحده ،

١٠ حتى ظهر الدين ، و لا يزال ظاهرا حتى يكون آخر ذلك على يد عيسى

عليه الصلاة و السلام .

ولما كان السامع ربما فهم أنه لا يتأتى [كفهم - ٧] إلا بذلك ،

قال ترغيبا و زهيبا و احتراسا : (و الله) أى الذى لا مثل له (و اشد

باسا) أى عذابا و شدة من المقاتلين و المقاتلين^٨ (و اشد تنكيلا)

١٥ أى تعذيبا بأعظم العذاب ، ليكون ذلك مهلكا للعذب و مانعا لغيره عن

مثل فعله ، قال الإمام أبو عبد الله القزاز : [يقال - ٧] : نكلته تنكيلا -

إذا عملت به عملا يكون نكالا لغيره ، أى عبرة فيرجع عن المراد من

(١) فى ظ : لقاتلهم (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ (٤-٤) فى ظ : استعدادهم

حاضرين (٥) سقط من مد (٦) فى ظ : محرمه - كذا غير منقوط (٧) زيد

من ظ و مد (٨) فى ظ : المقاتلين .

أجله ، وهو أن الناظر إليه و الذي يبلغه ذلك يخاف^١ أن يجعل به مثله ،
أى فيكون له ذلك قيدا عن الإقدام ، و النكل - بالكسر : القيد .

و لما كان / ذلك موجبا للرجبة في طاعة النى صلى الله عليه وسلم /
لا سيما في الجهاد ، و للرجبة فيمن كان بصفة المؤمنين من الإقبال على الطاعة ،
و الإعراض عن كل من كان بصفة المنافقين ، و الإدامة لطردهم و إبعادهم^٥
و الغلظة^٢ عليهم ، و الحذر من مجالستهم حتى يتبين إخلاصهم ، و كان
بين كثير^٣ من خلص الصحابة رضى الله تعالى عنهم و بينهم قربات
توجب المطلق المقتضى للشفقة عليهم ، الحاملة للشفاعة فيهم ، إما بالإذن
في التخلف عن الجهاد لما يزخرفون القول^٤ من الأعداء الكاذبة ،
[أو -^٥] في المغو عنهم عند الثور على قنائصهم ، أو في إعانتهم أو إغاة^٦ .
خيرهم بالمال و النفس في أمر الجهاد عند ادعاء أن المانع له عنة العجز -
و في غير ذلك ، و كانت التوبة معروضة^٧ لهم و لغيرهم ، و كان السبر
ما سكن إليه^٨ القلب ، و الإثم ما حاك في الصدر ، و الإنسان على نفسه
بصيرة ، و كانت^٩ البواطن لا يعلمها إلا الله سبحانه و تعالى ، و كان
الإنسان ربما أظهر^{١٠} سرا^{١١} في صورة^{١٢} خير ؛ رغب سبحانه و تعالى في البر ،
و حذر^{١٣} من الإثم بقوله - معصيا مستأنفا في جواب من كأنه قال :

(١) من ظ و مد ، و في الأصل : يخالف (٢) في ظ : اللفظ (٣) في ظ : بكثير .
(٤) سقط من ظ و مد (٥) زيد من ظ و مد (٦) من مد ، و في الأصل و ظ :
عند (٧) في ظ : معروضة (٨ - ٩) سقط ما بين الرقيين من ظ (٩) سقط من
ظ (١٠) في ظ : سرا (١١) من ظ و مد ، و في الأصل : سورة (١٢) من ظ
و مد ، و في الأصل : حذرا .

أما تقبل فيهم شفاعته - : (من يشفع) أى يوجد ويمجد^١، كائنا من كان، فى أى وقت كان (شفاعة حسنة) أى يقبى بها عذر المسلم فى كل ما يجوز^٢ فى الدين ليوصل إليه خيرا، أو^٣ يدفع عنه ضيرا^٤ (يكن له نصيب منها) بأجر تسييه فى الخير (ومن يشفع) كائنا من كان، ٥ فى أى زمان كان (شفاعة سيئة) أى بالذبح عن مجرم فى أمر لا يجوز، والتسبب فى إعلائه وجبر^٥ دانه، وعظم الشفاعة السيئة لأن دره^٦ المفاسد أولى من جلب المصالح، فقال - معبرا بما يفهم النصيب ويفهم أكثر منه تغليظا فى الزجر^٧ - : (يكن له كفل منها^٨) وهذا يبان لأن الشفاعة فيهم سيئة إن تحقق إجرامهم، حسنة إن علت توبتهم ١٠ وإسلامهم.

ولما كان كل من تحرّض المؤمنين على الجهاد والشفاعة الحسنة من وادى «من سن سنة حسنة كان له أجرها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة، حَسَنٌ» اقترانها جدا، والنصيب قدر متميز^٩ من الشيء^{١٠} ينخص من هو له، وكذا الكفل إلا أن الاستعمال يدل على أنه أعظم من النصيب، ١٥ ويؤيده ما قالوا من أنه قد يراد به الضعف، فكأنه نصيب متكفل بما هو له

(١) من ظ، وفى الأصل: يمجّد، وفى مد: تحمّد - كذا (٢) فى ظ: تجوز -
 (٣) فى ظ «و» (٤) فى ظ: ضير (٥) فى ظ: حنو، وفى مد: حر - كذا -
 (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: وزر - كذا (٧) فى ظ: الرر - كذا -
 (٨) من ظ و مد، وفى الأصل: حسنة (٩) فى ظ: يميز (١٠) زيد بعده فى ظ: بمن هو له.

من إسماعيل وإسماعيل، قال أهل اللغة: النصيب: الحظ، والكفل - بالكسر^١: الضعف والنصيب والحظ، ومادة 'نصب'^٢ يدور على العلم المنسوب، ويلزمه الرفع والوضع والتمييز^٣ والأصل والمرجع والتعب، فيلزمه الوجد، ومن لوازمه أيضا الحد والغاية والجد^٤ والوقوف؛ ومادة 'كفل' تدور على الكفل - بالتحريك وهو العجز أو ردفه، ويلزمه ٥ الصحابة واللين والرفق والتأخر؛ وقال الإمام: الكفل هو النصيب الذي عليه يعتمد الإنسان في تحصيل المصالح لنفسه ودفع المفاسد عن نفسه، والمقصود هنا حصول ذلك كقوله "فبشرهم بعذاب اليم" والغرض منه التنبيه على أن الشفاعة المؤدية^٥ إلى سقوط الحق وقوة الباطل تكون عظيمة العقاب^٦ عند الله سبحانه وتعالى - انتهى . وما غلط ١٠ هذا^٧ الزجر إلا للعلم بأن أكثر النفوس ميالة بأصحابها للشفاعة بالباطل . ولما كان الأليق بالرغبة أن لا يقطع في موجبها [وإن عظم -^٨] بالحقية^٩، ليكون^{١٠} ذلك زاجرا عن مقارنة^{١١} شيء منها وإن صغر، عبر^{١٢} في الحسنة^{١٣} بالنصيب، و^{١٤} في السيئة بالكفل^{١٥}، ويؤيد إرادة هذا أنه

(١) في ظ: والكسر (٢) في ظ: نصيب (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: التمييز (٤) في الأصول: الحد، ومبنى التصحيح ما ورد في القاموس: نصبه الهم: أتعبه، والرجل: جد (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: المودى (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: لعقاب (٧) من ظ ومد، وفي الأصل: بهذا (٨) زيد من ظ (٩) في ظ: بالفوز - كذا (١٠) في ظ: ليلا يكون (١١) من ظ ومد، وفي الأصل: مقارنة (١٢-١٣) في ظ: بالحسنة (١٤) سقطت الواو من ظ . (١٥) في الأصول: بالكفيل .

تعالى لما ذكر ما يوجب الجنة من الإيمان والتقوى ، وكان في سياق
الوعظ لأهل الكتاب الذين هم على شرع أصله حق بتشريع^١ رسول
من عند الله ، قدركم لذلك بعيد يحتاج إلى زيادة ترغيب ، عبر بالكفل
٥٠١ / فقال تعالى " يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ
• من رَحْمَتِهِ " - إلى آخرها .

ولما كان النصيب مبهما^٢ بالنسبة [إلى علمنا لتفاوته بالنسبة -^٣]
إلى تصور الشافعين ، وإقدامهم على الشفاعة على علم أو جهل وغير ذلك
عما لا يمكن الإحاطة به إلا الله سبحانه وتعالى علما وقدره ، قال تعالى
مرغبا و^٤ مرهبا : ﴿ وَكَانَ اللَّهُ ﴾ أي ذو الجلال والإكرام^٥ ﴿ عَلَى
١٠ كل شيء ﴾ من الشافعين وغيرهم وجزاء الشفاعة ﴿ مَقْبُوتًا ﴾ أي حفيظا
وشهيدا وقديرا على إعطاء ما يقوت من أخلاق النفوس وأحوال
القلوب وأرزاق الأبدان وجميع ما به القوام جزاء وابتداء من جميع
الجهات ، وعلى تقدير ما يستحق كل أحد^٦ من الجزاء على الشفاعة
وكل خير وشر .

١٥ ولما كان ذلك موجبا للاعراض عنهم^٧ رأسا ومناذتهم قولاً
وفعلًا . بين سبحانه وتعالى أن التحية ليست من وادى الشفاعة ، وأن
الشفاعة تابعة للعلم ، والتحية تابعة للظاهر ، فقال سبحانه وتعالى عاطفا

(١) في ظ : تشريع (٢) سورة ٥٧ آية ٢٨ (٣) في ظ : منها (٤) زيد ما بين
الحاجزين من ظ ومد ، غير أن « إلى » ليس في ظ (٥) سقطت الواو من ظ
ومد (٦) في مد : الجمال (٧) في ظ : واحد (٨) زيدت الواو بعده في ظ .

على ما تقديره : فلا تشفعوا فيهم وأنتم تعلمون سوء مقاصدهم ، فقال
 معبرا بأداة التحقق بشارة لهم بأنهم يصيرون - بعد ما هم فيه الآن
 من النكد - ملوكا ، وفي حكم الملوك ، يميون ويشفع عندهم ،
 وحشا على التواضع : ﴿ واذا حييتم بتحية ﴾ أى [أى تحية كانت - ١]
 إذا كانت مشروطة ، وأصل التحية الملك ، واشتقاقها من الحياة ، فكان ٥
 حياة الملك هى الحياة ، وما عداها عدم^٢ ، ثم أطلقت على كل دعاء
 يبدأ به عند اللقاء ، وقال الأصهبانى : لفظ التحية صار كناية عن الإكرام ،
 فجميع أنواع الإكرام تدخل^٣ تحت لفظ التحية ﴿ فحيوا بأحسن منها ﴾
 كأن يزيدوا^٤ عليها ﴿ او ردوها^٥ ﴾ أى من غير زيادة ولا نقص ،
 وذلك دال^٦ على وجوب رد السلام - من الأمر ، وعلى الفور - من الفاء^٧ ، ١٠
 والإجماع موافق لذلك ، وترك الجواب إهانة ، والإهانة ضرر ، والضرر
 حرام ، قال الأصهبانى : والمبتدئ يقول : السلام عليكم ، والمجيب
 يقول^٨ : و عليكم السلام ، ليكون الاقتراح والاختتام بذكر الله سبحانه
 وتعالى . وما أحسن جعلها تالية لآية الجهاد إشارة إلى أن من بذل
 السلام وجب الكف عنه ولو كان فى الحرب ، على أن من مقتضيات ١٥
 هاتين الآيتين [أن مبنى هذه السورة على التدب إلى الإحسان والتعاطف

(١) زيد من ظ و مد ، غير أنت « أى » ليس فى ظ (٢) من ظ و مد ، وفى
 الأصل : عدمهم (٣) فى ظ : يدخل (٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : يزيدوا .
 (٥) سقط من ظ (٦) فى ظ : الالفاء - كذا (٧) من ظ و مد ، وفى الأصل :

و التواصل، و سبب ذلك إما المال وقد تقدم الأمر به في قوله تعالى
 "و إذا حضر القسمة" - الآية ، وإما غيره و من أعظمه القول، لأنه^١
 ترجمان القلب الذى به العطف، و من أعظم ذلك الشفاعة و التحية، قال
 عليه الصلاة و السلام فيما أخرجه مسلم و الأربعة عن أبي هريرة رضى الله
 عنه « و الذى نفسى بيده^٢ لا تدخلوا الجنة حتى تؤمنوا، و لا تؤمنوا
 حتى تحابوا، أفلا أدلكم على أمر إذا فعلتموه تحاببتم، أفشوا السلام بينكم،
 فناسب ذكر هاتين الآيتين - [٣] بعد ذكر آية الجهاد المحتمة بالبأس
 و التوسل .

و لما كانت الشفاعة أعظمها فى الإحسان قدمت و لا سيما
 ١٠ و^٤ موجها الإعراض، و مقصد السورة التواصل، فشأنها أم و النظر
 إليها أكد، ثم رغب فى الإحسان فى الرد، و رهب من تركه بقوله
 معللا : ﴿ ان الله ﴾ أى الذى [له - ٢] الإحاطة علما و قدرة ﴿ كان ﴾
 أى أزلا و أبدا ﴿ على كل شيء حسياء ﴾ أى محصيا لجميع المتعددات
 دقيقها و جليلها، كافيا لها فى أقواتها و مثوباتها، محاسبا بها، مجازيا عليها،
 ١٥ و ذلك كله شأن المقيت؛ ثم علل ذلك بقوله دالا على تلازم التوحيد
 و العدل : ﴿ الله ﴾ أى الذى لا مثل له ﴿ لا اله الا هو ﴾ أى و قد
 أمركم بالعدل فى الشفاعة و السلام، فان لم تفعلوه^٦ - لما لكم من النقائص
 (١) فى ظ: لان (٢) من مد و مسند الإمام أحمد ١/ ١٦٧، و فى ظ: به (٣) زيد
 ما بين الحاجزين من ظ و مد (٤) سقط من ظ (٥) فى مد: كائنا (٦) من ظ
 و مد، و فى الأصل: لم يفعلوه .

التي منها عدم الوحدانية - فهو فاعله ولا بد ، فاحذروه لأنه واحد ،
فلا معارض له في شيء من الحساب ولا غيره ، ولا يخفى عليه شيء ،
فالحكم على البواطن إنما هو له تعالى ، وأما أنتم فلم تكلفوا إلا بالظاهر .
ولما تبين أنه لا معارض له أتج قوله مينا^١ لوقت الحساب الأعظم :
{ ليجمعنكم } وأكده باللام والنون دلالة على تقدير القسم لإنكار
المنكرين له ، ولما كان التدرج بالإماتة شيئا فشيئا ، عبر بحرف الغاية
فقال : { الى يوم القيامة } . والماء للبالغة ، ثم أكده بقوله : { لا ريب
فيه } أى يفصل بينكم وبين من أخبركم بهم من المناققين وقد أحوالهم
وبين محالهم ، فيجازى كلا بما يستحق .

ولما كان التقدير : فمن أعظم من الله قدرة ! عطف عليه قوله : ١٠
{ ومن اصدق من الله } أى الذى له الكمال كله فلا شوب^٢ نقص^٣
يلحقه { حديثا } وهو قد وعد بذلك لأنه عين الحكمة ، وأقسم
/ عليه ، فلا بد من وقوعه ، وإذ قد تحرر بما مضى أن المناققين كفره ،
٢ / لا لبس في أمرهم ، وكشف سبحانه وتعالى الحكم في باطن أمرهم
بالشفاعة وظاهره بالتحية ، وحذر من خالف ذلك بما أوجبه على نفسه ١٥
حكمته من الجمع ليوم الفصل للحكم بالعدل ، وختم بأن الخبر عنهم وعن
جميع ذلك صدق^٤ ، كان ذلك سببا^٥ لجزم القول بشقاوتهم والإعراض
١ / زيد بعده في الأصول : والماء للبالغة ، وستأتى الزيادة بعد قوله تعالى " الى
يوم القيامة " وهو محلها لحذفها من ههنا (٢) في ظ : سوب - كذا (٣) سقط
من ظ (٤) زيد بعده في ظ : لا يدانيه (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل .

عنهم و البعد عن الشفاعة فيهم ، و الإجماع على ذلك من كل مؤمن
و إن كان مبنى السورة على التواصل ، لأن ذلك إنما هو حيث لا يؤدي
إلى مقاطعة أمر الله ، فقال تعالى مبكنا لمن توقف عن الجرم بإبعادهم :
(فإلهم) [أيها المؤمنون - ١] (في المتفقين) أي [أي - ٢] شيء
لکم من أمور الدنيا أو الآخرة في افتراقكم فيهم (فتين) بعضهم
يشترى عليهم و بعضهم يرفق بهم .

ولما كان هذا ظاهراً في بروز الأمر المطاع بيت القول بكفرهم
وضحه بقوله : (والله) أي و الحال أن الملك الذي لا أمر لأحد
معه (أركسهم) أي ردهم منكوسين مقلوبين (بما كسبوا) أي بعد
١٠ إقرارهم بالإيمان من مثل هذه العظام ، فاحذروا ذلك و لا تختلفوا في
أمرهم بعد هذا البيان ، و في غزوة أحد و التفسير من البخاري عن زيد
ابن ثابت رضي الله تعالى عنه قال : لما خرج النبي صلى الله عليه وسلم
إلى أحد رجع ناس من خرج معه ، و كان أصحاب النبي صلى الله عليه
وسلم [فرقتين - ٧] : فرقة تقول : قاتلهم ، و فرقة تقول : لا قاتلهم ،
١٥ فزلت : " فالكم في المتفقين " - الآية ، و قال : إنها طيبة تنفي الذنوب
- و في رواية : الخبيث - كما تنفي النار خبيث الفضة - انتهى . فالمنع حيثئذ :
اتفقوا على أن تسيروا ١١ فيهم بما ينزل عليكم في هذه الآيات .

(١) زيد من ظ (٢) زيد من مد (٣) في ظ « و » (٤) في ظ : ثبت (٥) في ظ :
أوضحه (٦) سقط من ظ (٧) زيد من صحيح البخاري - باب غزوة أحد (٨) من
ظ و مد و صحيح ، و في الأصل : يقاتلهم (٩) في ظ : تبقى (١٠) من مد ، و في
الأصل : تصيروا ، و في ظ : يسروا .

ولما كان^١ حال من يرفق بهم حال من يريد هدايتهم، أنكر سبحانه وتعالى ذلك عليهم صريحا لبث الأمر في كفرهم فقال: ﴿اتريدون﴾ أى أيها المؤمنون ﴿ان تهودوا^٢﴾ أى توجدوا الهداية فى قلب ﴿من اضل الله^٣﴾ أى وهو الملك الأعظم الذى لا يرد له أمر، وهو معنى قوله: ﴿ومن﴾ أى والحال أنه من^٤ ﴿يضلل الله﴾ ٥ أى بجميع أسمائه وصفاته ﴿فلن تجد﴾ أى أصلا أيها المخاطب كائنا من كان ﴿له سبيلاه﴾ أى إلى ما أضله عنه أصلا، والمعنى: إن كان رفقكم^٦ بهم رجاء هدايتهم فذلك أمر ليس إلا الله^٧، وإنما عليكم أنتم الدعاء، فن أجاب صار أهلا للواصلة، ومن أبى صارت مقاطعته ديناً، وقتله^٨ قربة، والإغلاظ عليه واجبا.

١٠ ولما أخبر بضلالهم وثباتهم عليه، أعلم باعراقهم فيه فقال: ﴿ودوا﴾ أى أحبوا وتمنوا تمنيا واسعا ﴿لو تكفرون﴾ أى توجدون تكفر وتجددونه وتستمررون عليه دائما ﴿كما كفروا﴾ ولما لم يكن بين ودم لكفرهم وكونهم مساوين لهم تلازم، عطف [على^٩] العمل المدود^{١٠} - ولم يسبب - قوله: ﴿تكونون﴾ أى [و -^{١١}] ودوا ١٥

(١) سقط من ظ (٢) من القرآن المجيد، وفي الأصول: تهتدوا (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: رفقكم - كذا (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: الله . (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: قتته (٦) ريد من ظ ومد (٧) من ظ ومد، وفي الأصل: المدود - كذا .

أن^١ يقسب عن ذلك ويتعقبه أن تكونوا أنتم وهم (سواء) أى
 فى الضلال، أى توجدون الكفر وتجددونه وتستمررون عليه دائماً،
 فأنتم ترجون فى زمان الرقى بهم^٢ هدايتهم وهم يودون فيه كفركم^٣
 وضلالكم، فقد تباعدتم فى المذاهب وتبايتم فى المقاصد.

٥ ولما أخبر بهذه^٤ الودادة، سبب عنه أمرهم بالبراءة منهم حتى
 يصلحوا، يانا لأن قولهم فى الإيمان لا يقبل ما لم يصدقوه بفعل فقال:
 (فلا تتخذوا) أى^٥ أيها المؤمنون (منهم أولياء) أى أقرباء
 منكم (حتى يهاجروا^٦) أى يوقعوا^٧ المهاجرة (فى سبيل الله^٨)
 أى يهجروا^٩ من خالفهم فى ذات من لا شبه^{١٠} له، ويتسيبوا فى
 ١٠ هجرانه لهم إن كانوا فى دار الحرب فتركها، وإن كانوا عندهم
 فترك مادة الكفرة والمواقفة^{١١} لهم فى أقوالهم وأفعالهم وإن كانوا
 أقرب أربائهم، وهجرتهم فى جميع ذلك بمواصلتكم^{١٢} فى جميع أقوالكم
 وأفعالكم، والهجرة العامة هى^{١٣} ترك ما نهى الله سبحانه وتعالى ورسوله
 صلى الله عليه وسلم عنه.

/ ٥٠٣

(١) من ظ ومد، وفى الأصل: انه (٢) فى ظ: فهم (٣) من مد، وفى الأصل
 وظ: كفرهم (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: عن هذه (٥-٥) من ظ ومد،
 ووقع فى الأصل: يهجروا من - كذا مصحفاً (٦) فى ظ: تهاجروا (٧) فى ظ:
 توقعوا (٨) فى ظ: تهجروا (٩) من مد، وفى الأصل وظ: يشبه (١٠) من
 ظ ومد، وفى الأصل: اللوادة (١١) من ظ ومد، وفى الأصل: بوصلتهم.
 (١٢) من مد، وفى الأصل وظ: فى.

ولما نهى عن موالاتهم و [غي - ١] النهى بالهجرة ، سبب عنه قوله : ﴿ فان تولوا ﴾ أى عن الهجرة المذكورة ﴿ تغذوم ﴾ أى اقهرهم بالأسر وغيره ﴿ واقتلوم حيث وجدتموهم ﴾ أى فى حل أو حرم . ولما كانوا فى هذه الحالة لا يزالون المؤمنين إلا تكلفا قال : ﴿ ولا تتخذوا ﴾ أى تتكلفوا أن تأخذوا ﴿ منهم وليا ﴾ أى من تفعلون^٥ معه فعل المقارب المصافى ﴿ ولا نصيرا ﴾ أى [على - ١] أحد من أعدائكم^٦ ، بل جانبهم مجانية كلية .

ولما كان سبحانه و تعالى قد أمر فيهم على تقدير توليهم بما أمر ، استثنى منه فقال : ﴿ الا الذين يصلون ﴾ فرارا منكم ، وهم من الكفار عند الجمهور زالى قوم بينكم وبينهم ميثاق ﴾ أى عهد وثيق بأن لا تقاتلوم ولا تقاتلوا من لجا^٧ إليهم أو دخل فيما دخلوا فيه ، فكفوا حيثن عن أخذهم وقتلهم ﴿ او ﴾ الذين ﴿ جاءوكم ﴾ حال كونهم ﴿ حصرت ﴾ أى ضاقت وهابت وأحجمت^٨ - صدورهم ان^٩ أى عر أن ﴿ يقاتلوكم ﴾ أى لاجل دينهم وقومهم ﴿ اذ يقاتلوا قومهم ﴾ أى لاجلكم فرارا أن^{١٠} يكفوا عن قتالكم و قتال قومهم فلا تأخذهم^{١١} ولا تقاتلوم ، لأنهم كالمسلمين بترك القتال ، وأعله عبر بالماضى فى مجاه

(١) زيد من ظ و مد (٢) فى ظ : يفعلون (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ : اعدائهم (٤) فى ظ : ابلأ (٥) فى الأصل : كونها . وفى ظ و مد : كونكم - كذا . (٦) فى الأصل : احجمت ، وفى ظ و مد : اجمعت - كذا (٧) سقط من ظ . (٨) من ظ ، وفى الأصل : او ، وفى مد : اى (٩) من مد ، وفى الأصل و ظ :

إشارة إلى أن شرط مساواتهم للواصلين إلى المعاهدين عدم التكرار،
فإن 'تكرر ذلك منهم فهم الآخرون الآتى حكمهم .

٢ ولما كان 'التقدير: فلو شاء الله لجعلهم مع قومهم إلباء' واحدا
[عليكم - ١] ، عطف عليه قوله: ﴿ولو﴾ أى 'يكون المعنى: والحال
ه أنه لو ﴿شاء الله﴾ أى وهو المتصف بكل كمال ﴿لسلطهم﴾ أى
هؤلاء الواصلين والجائين^٦ على تلك^٧ الحال من الكفار ﴿عليكم﴾
بنوع من أنواع التسليط، تسليطا جاريا على الأسباب ومقتضى العوائد،
لأن بهم^٨ قوة على قتالكم ﴿فلقتلوكم﴾ أى فتسبب عن هذا التسليط
أنهم قاتلوكم منفردين أو مع^٩ غيرهم من أعدائكم، واللام فيه جواب
١٠ 'لو' على التكرير، أو البدل من 'سلط'،

ولما كان المعنى على النهى عن قتالهم "حيثئذ، صرح به فى قوله:
﴿فإن اعتزلوكم﴾ أى هؤلاء الذين أمرتكم بالكف عنهم من المناقنين،
فكفوا عنكم ﴿فلم يقاتلوكم﴾ منفردين ولا مجتمعين مع غيرهم
﴿والقوا اليكم السلم لا﴾ أى الانقياد ﴿فاجعل الله﴾ أى الذى

(١) فى ظ: قانه (٢-٢) من ظ ومد، وفى الأصل: ولو كانوا إن - كذا .
(٣) الإلب: القوم تجمعهم عداوة واحد، يقال: هم على إلب واحد (٤) زيده
من مد (٥) فى ظ: أو، وزيدت الواو بعده فى الأصل، ولم تكن فى
ظ ومد لحذفها (٦) فى ظ: الجائين - كذا (٧) من ظ ومد، وفى الأصل:
ذلك (٨) فى ظ: لهم (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: سمع - كذا (١٠) فى
ظ: سلطوا (١١) من ظ ومد، وفى الأصل: قتالكم .

[لا - ١] أمر لأحد معه بجهة من الجهات ﴿ لكم عليهم سيلا ﴾ أى إلى شيء من أخذهم ولا قتلهم .

ولما كان كآته قيل : هلبقى من أقسام المنافقين شيء ؟ قيل : نعم ! ﴿ ستجدون ﴾ أى عن قرب بوعده لا شك فيه ﴿ الآخرين ﴾ أى من المنافقين ﴿ يريدون ان يامنوك ﴾ أى فلا يحصل لكم منهم ضرر ٥ ﴿ ويامنوا قومهم ﴾ كذلك^٢ ، لضعفهم عن كل منكم ، فهم يظهرون لكم الإيمان إذا لقوكم ، ولهم الكفر إذا لقوكم ، وهو معنى ﴿ كلما ردوا الى الفتنة ﴾ أى الابتلاء^٣ بالخوف عند المخالطة ﴿ اركسوا ﴾ أى قلبوا منكوسين ﴿ فيها ﴾ .

ولما كان هؤلاء أعرق^٤ فى النفاق وأردى وأدنى من الذين قبلهم ١٠ وأعدى ، صرح بمفهوم ما صرح به فى أولئك ، لأنه أغلظ وهم أجدر^٥ من الأولين بالإغلاظ ، وطوى ما صرح به ، ثم قال^٦ : ﴿ فان لم يعتزلوكم ﴾ ولما كان الاعتزال خضوعا لا كبرا ، صرح به فى قوله : ﴿ ويلقوا اليكم السلم ﴾ [أى - ١] الانقياد . ولما كان الإلقاء^٧ لا بد له من قرآن يعرف بها قال : ﴿ ويكفوا ايديهم ﴾ أى عن قتالكم ١٥ و أذاكم ﴿ نخذوكم ﴾ أى اقهرهم بكل نوع من أنواع القهر تقدرتون عليه ﴿ واقتلهم ﴾ .

(١) زيد من ظ ومد (٢) فى ظ : ذلك (٣) فى ظ : بالابتلاء (٤) فى ظ : اعرف (٥) من مد ، وفى الأصل وظ : احذر (٦-٦) فى ظ : يقال (٧) سقط من ظ .

ولما كان قتالهم - كما تقدم - في غاية الرداءة، و أخلاقتهم في نهاية

الدناءة، أشار^١ إلى الوعد بتيسير التمكين^٢ منهم فقال: ﴿ حيث تفتنوم^٣ ﴾

فان معناه: صادقتموم وأدركتموم وأنتم ظافرون بهم، / حاذقون في / ٥٠٤

قتالهم، فظنون^٤ به، خيفون فيه، فان التقف: الحاذق الخفيف الفطن،

و لذلك، أشار إليهم بأداة البعد فقال: ﴿ وأولئك ﴾ أى البعداء عن

مثال^٥ الرحمة من النصر و النجاة و كل خير ﴿ جعلنا ﴾ أى بعظمتنا

﴿ لكم عليهم سلطانا ﴾ أى تسلطا ﴿ ميناه ﴾ أى ظاهرا قوته و تسلطه .

و هذه الآيات منسوخة بآية براءة، فانها متأخرة النزول فانها

بعد تبوك .

١٠ و لما بين أقسامهم بيانا ظهر منه أن أحوالهم ملبسة، و أمر بقتالهم

مع الاجتهاد في تعرف^٦ أحوالهم، و ختم بالتسلط عليهم، و كان ربما

قتل^٧ من لا يستحق القتل بسبب الإلباس، أتبع ذلك بقوله المراد

^٨ به التحريم^٨، مخرجا له في صورة النفي المؤكد بالكون لتغليظ الزجر

عنه لما للنفوس عند الحفظ من الدواعي إلى القتل: ﴿ وما كان لمؤمن ﴾

١٥ أى يحرم عليه ﴿ ان يقتل مؤمنا ﴾ أى في حال من الحالات ﴿ الا خطأ ﴾

أى في حالة الخطأ بأن لا يقصد^٩ القتل، أو لا يقصد الشخص، أو يقصده

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: إشارة (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: التمكين.

(٣) من مد، وفي الأصل و ظ: فظنون - كذا (٤) في ظ: كذلك (٥) من

مد، وفي الأصل: و ظ: مثال (٦) في ظ: تفرق (٧) في ظ: قيل (٨-٨) من

مد، وفي الأصل و ظ: بالتحريم (٩) من ظ و مد، وفي الأصل: لا تقصده .

بما لا يقصد به ذهوق الروح ، أو^١ لا يقصد ما هو ممنوع منه كمن يرى إلى صف الكفار وفيهم مسلم ، أو بأن يكون غير مكلف ، فان القتل على هذا الوجه ليس بحرام ، وهذا الذى ذكره فى أقسام المناققين إشارة إلى أنه ينبغى التثبت^٢ والتحرى فى جميع أمر القتل متى احتمل أن يكون القاتل مؤمنا احتمالا لا تقضى العادة بقربه ، فلزم من ذلك بيان حكم الخطأ ، ولام الاختصاص قد تطلق على ما لا مانع منه « فانما^٣ هى لك أو لاختيك أو للذئب » وكأنه عبر به ليفيد بإيجاب الكفارة والدية غاية الزجر عن قتل المؤمن ، لأنه إذا كان هذا جزاء ما هو له فما الغن بما ليس له ! فقال تعالى : ﴿ ومن قتل مؤمنا صغيرا كان أو كبيرا ، ذكرا كان أو أنثى ، ولعله عبر سبحانه وتعالى بالوصف تنبيها على ١٠ [أنه -^٤] إن لم يكن كذلك^٥ فى نفس الأمر^٦ لم يكن عليه شيء فى نفس الأمر^٦ وإن ألزم به فى الظاهر ﴿ خطأ ﴾ .

ولما كان الخطأ مرفوعا عن هذه الأمة ، فكان لذلك^٧ يظن أنه لا شيء على المخطئ ؛ بين أن الأمر^٦ فى القتل ليس كذلك حفظا^٨ للنفس . لأن الأمر فيها خطر جدا ، فقال - مغلفا عليه حثا على زيادة ١٥ النظر والتحرى عند فعل ما قد يَقْتُل - : ﴿ فتحرر ﴾ أى فالواجب عليه تحرير ﴿ رقبة ﴾ أى نفس ، عبر بها غنيا لأنها لا تعيش بدونها

(١) من مد ، وفى الأصل وظ و « (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : التثبت - كذا (٣) فى ظ . فانسا - كذا (٤) زيده من ظ ومد (٥) فى ظ : لذلك . (٦-٧) سقط ما بين الرقبتين من ظ (٧) فى ظ : كذلك .

كاملة الرق (مؤمنة) و لو بيع^١ الدار أو البساتين^٢، سليمة عما يخل بالعمل، و قدم التحرير هنا حثا على رتق ما خرق من حجاب العبد، و إيجاب ذلك في الخطأ لإيجاب له في العمد بطريق الأولى^٣، و كأنه لم يذكره في العمد لأنه تخفيف في الجملة و السياق للتخليط (ودية مسلمة)
 ٥ أي مؤداة يسر و سهولة (إلى أهله) أي ورثته^٤ يقتسمونها كما يقسم الميراث (إلا ان يهدقوا^٥) أي يجب ذلك عليه في كل حال إلا في حال تصدقهم بالعفو عن القاتل بإبرائه من الدية، فلا شيء عليه حيثئذ، و صبر بالصدقة ترغيا (فان كان) أي المقتول (من قوم) أي فيهم منعة^٦ (عدو لكم) أي عارفين (وهو) أي و الحال أنه (مؤمن ١٠ فتحرير) أي فالواجب على القاتل تحرير (ربة مؤمنة^٧) و كأنه عبر بذلك إشارة إلى التحرى في جودة إسلامها، و قد أسقط هذا حرمة نفسه بغير الكفارة بسكنائه في دار الحرب التي هي دار الإباحة أو وقوعه في صفهم، و لمدته^٨ في عدادهم، قال: " من " و معناه^٩ - كما قال^{١٠} الشافعي و غيره تبعا لابن عباس رضى الله تعالى عنهما -: " في " لم و ان ١٥ كان) أي^١ المقتول (من قوم) أي كفرة أيضا عدو لكم (بينكم و بينهم ميثاق) و هو كافر مثلهم (فدية) أي فالواجب فيه كالواجب (١) من مد، و في الأصل و ظ : تبيع (٢) من ظ، و في الأصل : السابي - كذا، و لا يتضح في مد (٣) في ظ : الاول (٤) زيدت الواو بعده في ظ . (٥) من مد، و في الأصل و ظ : منعه (٦) من مد، و في الأصل و ظ : لعدة . (٧) في ظ و مد : معناها (٨) في ظ : قاله (٩) سقط من ظ .

- ٥٠٥ / في المؤمن المذكور قبله دية {مسلمة^١ أهله} على حسب دينه، إن كان كتابيا فلك دية المسلم، وإن كان مجوسيا فثلثا عشرها^٢ {وتحرير رقبة مؤمنة ج} وكأنه قدم الدية هنا إشارة إلى^٣ المبادرة بها حفظا للعهد، ولتأكيد أمر التحرير بكونه ختامًا كما كان اقتسامًا^٤ حثًا^٥ على الوفاء به، لانه أمانة^٦ لا طالب له^٧ إلا الله؛ وقال الأصمهاني: إن سر ذلك^٨ أن إيجابه^٩ في المؤمن أولى من الدية، وبالعكس هنا - انتهى . وكان سره^{١٠} النظر إلى خير الدين^{١١} في المؤمن،^{١٢} وإلى^{١٣} حفظ العهد في الكافر {فن لم يجد} أي الرقبة ولا^{١٤} ما يتوصل به إليها {فصيام} أي فالواجب عليه صيام {شهرين متتابعين ر} حتى لو أفطر يوما [واحدًا-^{١٥}] بغير حيض أو^{١٦} نفاس وجب الاستئناف، وطل ذلك بقوله عادة^{١٧} للخطأ - بعد التعبير عنه باللام^{١٨} المقتضية أنه مباح - ذنبًا^{١٩} تغليظًا للحث على مزيد الاحتياط: {توبة} أي أرجب ذلك عليكم لأجل قبول التوبة {من الله} أي الملك الأعظم الذي كل شيء في قبضته .
- ولما كان الكفارات من المشقة على النفس بمكان، رغب فيها^{٢٠} سبحانه و تعالى بحتم الآية بقوله: {وكان الله} أي المحيط بصفات الكمال^{٢١}
- (١) في مد: عشرة (٢) زيد في ظ: ان (٣) سقط من ظ (٤-٥) في ظ: لا يطالب به (٥) في ظ: اعطاه - كذا (٦) في ظ: سيرة - كذا (٧) من مد، وفي الأصل و ظ: الدنيا (٨-٩) في ظ: أولى (٩) زيد من ظ و مد (١٠) من ظ و مد، وفي الأصل «و» (١١) أي في قوله «وما كان لمؤمن» (١٢) في ظ و مد: دينا (١٣) من ظ و مد، وفي الأصل: فيه .

(عليها) أى بما يصلحكم فى الدنيا والآخرة، وبما يقع خطأ فى نفس الامر أو عمدا، فلا يقتصر أحد بنصب الاحكام بحسب الظاهر (حكيا*) فى 'نصبه' الزواجر بالكفارات وغيرها، فالزموا أوامره وابتعدوا زواجره لتفوزوا بالملم والحكمة .

٥ ولما ساق تعالى^٢ الخطأ^١ مساق ما هو للفاعل منفرا عنه هذا التنفير، ناسب كل المناسبة أن يذكر ما ليس له من ذلك، إذ^٣ كان ضبط النفس بعد إرسالها شديدا، فربما سهلت قتل من تحقق إسلامه إحنة، وجرت إليه^٤ ضغينة وقوت^٥ الشبه فيه شدة شكينة^٦، ولعمري إن الحمل على الكف بعد الإرسال أصعب من الحمل على الإقدام^٧ وإنما يعرف ذلك من جرب النفوس حال الإشراف على^٨ الظمر واللذابة بالانتقام مع القوى والقدرة فقال: (ومن يقتل مؤمنا) ولله أشار بصيغة المضارع إلى دوام العزم على ذلك لأجل الإيمان، وهو لا يكون إلا كفرا، وترك الكلام محتملا زيادة تنفير من قتل المسلم (متعمدا) أى وأما الخطأ فقد تقدم حكمه فى المؤمن وغيره (لجزآؤه) أى على ذلك (جهنم) أى^٩ تلقاه بحالة كراهة جدا كما تجهم^{١٠} المقتول

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: الى (٢) من مد، وفى الأصل: بصيبة، ولا يضح فى ظ (٣) زيد فى ظ: الى (٤) زيد فى ظ: ما هو (٥) فى ظ: اذا. (٦-٦) فى ظ: ضيعه وقويت - كذا (٧) فى ظ: سليمة (٨) من ظ و مد، وفى الأصل: من (٩) من ظ و مد، وفى الأصل: لكن (١٠) جهمه وجهمه وتجهمه - تجهم له: استقبله بوجه عيوس كرهه .

(نخلدا^١ فيها) أى ما كنا إلى ما لا آخر له (و غضب الله) أى الملك
الأعلى الذى لا كفوء له مع ذلك (عليه ولته) أى وأبعده من رحمته
(و اعد له عذابا عظيما) أى لا تبلغ معرفته عقولكم، وإن عمم القول
فى هذه الآية كان الذى خصها ما قبلها^٢ وما بعدها من قوله تعالى
”و ينفر ما دون ذلك لمن يشاء“^٣ لا، آية الفرقان^٤ فانها مكينة •
وهذه مدنية .

^١ ولما تبين^٥ بهذا المنع الشديد من قتل العمد، وما فى قتل الخطأ
من المؤاخذه الموجبة للتثبت، وكان الأمر قد برز^٦ بالقتال والقتل فى
الجهاد مؤكدا بأنواع التأكيد، وكان ربما التبس الحال، أتبع ذلك
التصريح بالأمر بالتثبت جوابا لمن كأنه قال: ماذا فعل بين أمرى ١٠
الإقدام والإحجام؟ قال: (يأياها الذين آمنوا) مشيرا بأداة البعد
و التعبير بالماضى الذى هو لادى الأسنان إلى أن الراشدين غير محتاجين
إلى مزيد التأكيد فى التأديب، وما أحسن التفاته إلى قوله تعالى ”و حرض
المؤمنين“ / إشارة منه تعالى إلى أنهم يتأثرون^٧ من تحريضه صلى الله

٥٠٦ /

(١) من ظ و مد و القرآن المجيد، وفى الأصل: خالدين (٢) من ظ و مد،
وفى الأصل: خصها (٣) سورة ٤ آية ٤٨ و ١١٦ (٤) فى الأصول: الا -
كذا (٥) أى قوله تعالى ”ولا يقتلون النفس التى حرم الله إلا بالحق ولا يزنون
و من يفعل ذلك يلق أثاما * ينضعف له العذاب يوم القيمة ويخلد فيه مهانا *
الا من تاب“ - الآيات ٦٨ - ٧٠ (٦-٧) من مد، وفى الأصل: وكانت من، وقد
سقط من ظ (٧) من ظ، وفى الأصل: يراد، وفى مد: يذب - كذا .
(٨) من ظ و مد، وفى الأصل: يتالون - كذا .

عليه وسلم وبنقلدون لامره، بما دلت عليه كلمة "إذا" في قوله تعالى:
 ﴿إذا ضربتم﴾ أى سافرتم و سرتم في الارض ﴿في سبيل الله﴾ أى
 الذى له الكمال كله، لأجل وجهه خالما ﴿قتينوا﴾ أى اطلبوا^٢ بالثاني
 و التبت^٢ بيان الامور والثبات في ثلبسها^٢ و التوقف الشديد عند
 ٥ منالها، وذلك يتميز بعضها من بعض و انكشاف لبسها غاية الانكشاف،
 و لا تقدموا إلا على ما بان لكم ﴿ولا تقولوا﴾ قولاً فضلاً عما هو
 أعلى^٥ منه ﴿لن النقي﴾ أى كائنا من كان ﴿اليكم السلم﴾ أى بادر
 بأن حياكم بتحية الإسلام ملقياً قياده^٦ ﴿لست مؤمنة﴾ أى بل
 متعوذ^٧ - لتقتلوه .

١٠ ولما كان اتباع الشهوات عند العرب في غاية الذم قال مويضا
 منفرا عن مثل هذا في موضع الحال من فاعل "تقولوا": ﴿تبتنون﴾
 أى حال كونكم تطلبون طلباً حثيثاً^٨ يقتله ﴿عرض الحيوة الدنيا﴾
 أى بأخذ ما معه من الحطام الفاني و العرض الزائل، أو بادراك ثأر
 كان لكم قبله^٩، روى البخارى^{١٠} في التفسير^{١١} و مسلم في آخر كتابه عن
 ١٥ ابن عباس رضى الله تعالى عنهما "ولا تقولوا لمن اتى اليكم السلم" قال:

(١) زيدت الواو بعده في الأصل و ظ، ولم تكن في مد و القرآن المجيد فخذناها.
 (٢-٢) من مد، وفي الأصل: بالثاني و انقلبت، وفي ظ: ثانياً لثاني والثالث
 - كذا (٣) من ظ و مد، وفي الأصل: نفسها (٤) من مد، وفي الأصل:
 مسالماً، وفي ظ: مزالماً - كذا (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: ادعى (٦) من
 مد، وفي الأصل: قياده، وفي ظ: قياده - كذا (٧) في ظ: متوعد (٨) من
 ظ و مد، وفي الأصل: خيثاً (٩) في ظ: قبلهم (١٠-١٠) سقط ما بين الرقيين
 من ظ .

كان رجل^١ في غيمة له^٢، فلاحقه المسلمون فقال: السلام عليكم،
قتلوه وأخذوا غنيمة، فأُتِل الله سبحانه وتعالى [في - ٢] ذلك -
إلى قوله "عرض الحيوة الدنيا"^٣ . ورواه الحارث بن أبي أسامة عن
سعيد بن جبير وزاد: "كذلك كنتم من قبل" تخفون إيمانكم وأنتم
مع المشركين، "فن الله عليكم" وأظهر الإسلام "فتبينوا" ثم علل^٤
النهى عن هذه الحالة بقوله: ﴿فند الله﴾ أى الذى له الجلال والإكرام
﴿مغانم كثيرة^٥﴾ أى يخنيكم بها عما تطلبون من العرض مع طيها،
ثم علل النهى من أصله بقوله: ﴿كذلك﴾ أى مثل هذا الذى
قتلتموه بجعلكم^٦ إياه بعيدا عن^٧ الإسلام ﴿كنتم^٨﴾ [و بعض زمان
القتل - كما هو الواقع - بقوله - ٤]: ﴿من قبل﴾ أى^٩ [قبل ما نقطم^{١٠}
بكلمة الإسلام - ٥] ﴿فن الله﴾ أى الذى له جميع صفات الكمال
﴿عليكم﴾ أى بأن ألقى في قلوب المؤمنين قبول ما أظهرتم امتثالا
لأمره سبحانه وتعالى بذلك، فقوى أمر الإيمان^{١١} في قلوبكم قليلا قليلا.

(١-١) من صحيح البخارى، وفي الأصل: لخل، وفي ظ ومد: في عتبة - كذا.
(٢) زيد من صحيح البخارى (٣) سقط من ظ (٤) تقدم في الأصل على « كذلك »
والترتيب من ظ ومد (٥) من مد، وفي الأصل و ظ: يجعلكم (٦) في ظ
ومد: من (٧) تقدم في الأصل على « كذلك اى »، والترتيب من ظ ومد.
(٨) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد (٩ - ٩) تقدم ما بين الرقيين في الأصل
على « كذلك » أى مثل «، والترتيب من ظ ومد (١٠) من ظ ومد،
وفي الأصل: للمؤمنين .

حتى صرتم إلى ما أنتم عليه في الرسوخ في الدين والشهرة به والعز،
ولو شاء لقسى قلوبكم وسلطهم عليكم فقتلكم، فإذا كان الأمر كذلك
فليكم^١ أن تفعلوا بالداخلين في الدين من القبول ما فعل [بكم -^٢]،
وهو معنى ما سبب عن الوعظ من قوله تأكيداً لما مضى إعلالاً بفظاعة^٣
هـ أمر القتل: ﴿فقتلوا^٤﴾ أى الأمور وثبتوا فيها حتى تتجلى: ثم علل
هذا الأمر بقوله مرغبا مرهبا: ﴿إن الله﴾ أى المختص بأنه عالم الغيب
والشهادة ﴿كان بما تعملون خبيرا﴾ أى يعلم ما أقدمتم عليه عن^٥
تبيين [و-^٦] غيره فاحذروه بحفظ بواطنكم وظواهركم.

ولما ناسبت هذه الآية ما قبلها من آية القتل العمد، والتفتت إلى
١٠ "وحرص المؤمنين" وإلى آية التحية، فاشتد^٧ اعتناقها لهما، وعلم
بها أن في الضرب في سبيل الله هذا الخطر، فكان ربما قترته: بين
فضله لمن كآته قال: فليؤخذ قعد عن الجهاد لنسلم، بقوله: ﴿لا يستوى
الغمدون﴾ أى عن الجهاد حال كونهم^٨ ﴿من المؤمنين﴾ أى الفريقين
في الإيمان، ليفيد التصريح بتفضيل المؤمن^٩ المجاهد على المؤمن^{١٠}
١٥ القاعد لئلا يخلصه أحد بالكفر الجاحد.

ولما كان من الناس من عذره سبحانه وتعالى برحمته استلزام^{١١}،

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: عليكم (٢) زيد من ظ ومد (٣) في ظ:
مقاصصة - كذا (٤) في ظ: من (٥) في ظ: فاستد (٦) من مد، وفي الأصل:
و ظ: كونكم (٧) من مد، وفي الأصل و ظ: المؤمنين من - كذا (٨) من
ظ، وفي الأصل ومد: المؤمنين (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: استلزامهم.

قال واصفا للقاعدين^١ أو مستكثيا منهم: (غير اولى الضرر) أى^٢
 المانع أو العائق عن الجهاد فى سبيل الله من حوج أو مرض أو عى
 ونحوه، وبهذا بان [أن-^٣] الكلام فى المهاجرين / و فى البخارى
 فى التفسير عن زيد بن ثابت رضى الله تعالى عنه أن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم أملى عليه "لا يستوى القعدون من المؤمنين والمجاهدون فى
 سبيل الله" بجاءه ابن أم مكتوم وهو يملها [على-^٤] فقال: يا رسول الله!
 والله لو أستطيع الجهاد لجاهدت - وكان أعمى، فأنزل الله عز وجل على
 رسوله ونخذه على نخذى فتقلت على حتى خفت أن ترض نخذى،
 ثم سرى عنه فأنزل الله "غير اولى الضرر" وأخرجه فى فضائل القرآن عن
 البراء رضى الله تعالى عنه قال: لما نزلت "لا يستوى القعدون" - الآية، قال ١٠
 النبى صلى الله عليه وسلم: ادع [لى-^٥] زيدا وليجى بالروح^٦ والدواء
 [والكتف-^٧]؛ ثم قال: اكتب - فذكره، وحديث زيد أخرجه
 أيضا أبو داود والترمذى والنسائى، وفى رواية أبى داود: قال: كنت
 إلى جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخشيت السكينة فوقعت [نخذه-^٨]
 رسول الله صلى الله عليه وسلم على نخذى^٩، فاجدت شيئا^{١٠} أثقل من
 نخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم، ثم سرى عنه فقال لى^{١١}: اكتب،

(١) فى مد: للقاعدون (٢) فى ظ: او (٣) زيد من مد (٤) زيد من صحيح
 البخارى (٥) زيد من ظ وصحيح البخارى (٦) زيد فى ظ: والقلم (٧) زيد
 من ظ ومد وسنن أبى داود - كتاب الجهاد (٨) فى ظ: نخذه (٩) فى السنن:
 ثقل شيء (١٠) ليس فى السنن.

فكتبت في كتف "لا يستوى القعدون" - إلى آخرها، فقام ابن أم مكتوم - وكان رجلاً أعمى - لما سمع فضيلة المجاهدين فقال: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم! فكيف بمن لا يستطيع الجهاد من المؤمنين؟ فلما قضى كلامه غشيت رسول الله صلى الله عليه وسلم السكينة، فوقعت ثغذه على ثغذي، ووجدت من ثقلها في المرة الثانية كما وجدت في المرة الأولى، ٥
فسرى^١ عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: اقرأ يا زيد! فقرأت "لا يستوى القعدون من المؤمنين" فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم "غير أولى الضرر" - الآية كلها، قال زيد: أنزلها^٢ الله وحدها فألحقها^٣ والذي قضى يده لكانى أنظر إلى ملحقها عند صدع [في -] كتف. ورواه ١٠
أبو بكر بن أبي شيبة وأبو يعلى الموصلي وفيه: إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا نزل عليه دام بصره مفتوحة عيناه، وفرغ^٤ سمعه وقلبه لما يأتيه من الله عز وجل.

ولما ذكر القاعد أتبعه قسيمه المجاهد بقوله^٥: ﴿والمجاهدون في سبيل الله﴾ أى دين الملك الأعظم الذى [من -] سلكه ١٥
وصل إلى رحته ﴿بأموالهم وأنفسهم^٦﴾ ولما كان نفي المساواة^٧ سبباً لتركب كل من الحزبين الأفضلية^٨، لأن القاعد وإن فاته الجهاد فقد تخلف الغازى في أهله، إذ يحبى الدين بالاشتغال^٩ بالعلم ونحوه، قال

(١) في السنن: ثم سرى (٢) في السنن: فازم^{١٠} (م) من مدو السنن، وفي الأصل: فلحقها، وفي ظ: فالحقها (ع) زيد من... (ه) في ظ: فرع (٦) سقط من ظ (٧) زيد من ظ ومد (٨) في ظ: المناواة (٩) في ظ: الأفضل له - كذا. (١٠) من ظ ومد، وفي الأصل: الاشتغال.

مستأثما: (فضل الله) أى الذى له صفات الكمال (المجهدين) ولما كان المال فى أول الأمر ضيقا قال مقدما للمال: (بأموالهم واتسهم) أى جهادا كائنا بالفعل (على القعدين) أى عن ذلك وهم متمكنون منه بكونهم فى دار الهجرة (درجة^١) أى واحدة كاملة لأنهم لم يفوقهم^٢ بغيرها، و^٣ فى البخارى^٤ فى المغازى عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما: ٥ لا يستوى القاعدون من المؤمنين عن بدر والخارجون إلى بدر .

ولما شرك^٥ بين المجاهدين والقاعدين بقوله: (وكلا) أى من الصنفين (وعد الله) أى المحيط بالجلال والإكرام أجرا على إيمانهم (الحسى^٦) بين أن القاعد المشارك إنما هو الذى فيه قوة الجهاد القرية من الفعل، وهو التمكن^٧ من تنفيذ الأمر بسبب هجرته لأرض^٨ الحرب ١٠ وكونه بين أهل الإيمان، وأما القاعد عن^٩ الهجرة مع التمكن^{١٠} فليس

بمشارك فى ذلك، بل هو ظالم لنفسه فانه ليس متمكنا من تنفيذ / الأوامر ٥٠٨ / فلا هو مجاهد بالفعل ولا بالقوة القرية منه ، قال: (وفضل الله) أى الملك الذى لا كفوء له فلا يجبر عليه (المجهدين) أى بالفعل مطلقا بالنفس أو المال (على القعدين) أى عن الأسباب الممكنة من ١٥ الجهاد ومن^{١١} الهجرة (اجرا عظيما^{١٢}) ثم بينه بقوله: (درجت)

(١) من مد ، وفى الأصل: لم تعوقهم ، وفى ظ: لم يفوقوا - كذا .

(٢-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) كذا فى الأصول ، ولعله: أشرك .

(٤) فى ظ: المتمكن (٥) بين سطرى ظ: دار (٦) فى ظ: من (٧) فى ظ: فى .

و عظمها بقوله : ﴿ منه ﴾ وهى درجة الهجرة ، و درجة التمكن^١ من
الجهاد بعد الهجرة [و -^٢] درجة مباشرة الجهاد بالفعل .

ولما كان الإنسان لا يخلو عن ذلل و إن اجتهد فى العمل قال :

﴿ و مغفرة ﴾ أى عموا لذنوبهم بحيث أنها لا تذكر ولا يحازى عليها
﴿ و رحمة^٣ ﴾ أى كرامة و رفعة ﴿ و كان الله ﴾ أى المحيط بالاسماء
الحسنى و الصفات العلى ﴿ غفورا رحيمًا ﴾ أزلا و أبدا ، لم يتجدد له
ما لم يكن ، ثم علل ذلك بأبلغ حث على الهجرة^٤ فقال : ﴿ ان الذين
توفتهم الملائكة ﴾ أى تقبض أرواحهم كاملة على ما عندهم من نقص
بعض المعاقب بما تركوا من ركن الهجرة بما أشار إليه حذف التاء^٥ ، و فى
١٠ الحذف إرشاد إلى أنه إذا ترك^٦ من يسى فى جبره بصدقة أو حج و نحوه
من أفعال البر مجبر ، لأن الأساس الذى تبنى عليه الأعمال الصالحة
موجود و هو الإيمان^٧ ﴿ ظالمى أنفسهم ﴾ أى بالعود عن الجهاد بترك
الهجرة و الإقامة فى بلاد الحرب حيث لا يتمكنون من إقامة شعائر^٨
الدين كلها ﴿ قالوا ﴾ أى الملائكة موبخين لهم ﴿ فىم كنتم^٩ ﴾ أى فى
١٥ أى شئ من الأعمال و الاحوال كانت إقامتكم فى بلاد الحرب .

ولما كان المراد من هذا السؤال التويسخ لأجل ترك الهجرة

- (١) زيد بعده فى الأصل : ولما كان ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد لحذفناها .
(٢) زيدت الواو من ظ (٣) العبارة من هنا إلى « ركن الهجرة » سقطت من ظ .
(٤) سقط من مد (٥) فى ظ : الباء (٦) فى الأصول : تركه (٧) زيد بعده فى
ظ : الذين تتوفاهم الملائكة ، و زيد فى مد : الملائكة (٨) فى ظ : شرايع .

(قالوا) معتدين^١ (كنا مستضعفين في الارض^٢) أى أرض^٣ الكفار، [لا تمكن من إقامة الدين، و كأنهم أطلقوها إشارة إلى أنها عندهم لا تساعها لكثرة الكفار-^٤] هى^٥ الأرض كلها، فكأنه قيل : هل^٦ قنع منهم بذلك ؟ قليل : لا، لأنهم لم يكونوا ضعفاء عن الهجرة، [فكأنه قال : فما قيل لهم ؟ قليل-^٧] : (قالوا^٨) [أى الملائكة^٩] يانا لأنهم لم يكونوا ضعفاء عن الهجرة-^{١٠}] إلى موضع يأمنون فيه على دينهم (ألم تكن أرض الله) أى المحيط بكل شيء، الذى له كل شيء (واسعة فتهاجروا) أى بسبب اتساعها كل^{١١} من يادبكم في الدين ضارين^{١٢} (فيها^{١٣}) أى^{١٤} إلى حيث يزول عنكم المانع، فالآية من الاحتباك : ذكر الجهاد أولا في^{١٥} " و فضل الله المجتهدين " دليل على حذفه ثانيا ١٠ بعد " ظالمى انفسهم "، و ذكر الهجرة ثانيا دليل على حذفها أولا بالعود عنها، و لذلك خص الطائفة الاولى بوعده الحسنى .

ولما وبغوا^{١٦} على تركهم الهجرة، سبب عنه جزاؤهم فقليل : (فاولئك) أى البعداء من اجتهدهم^{١٧} لانفسهم (ماؤهم جهنم^{١٨}) [أى-^{١٩}] لتركهم الواجب و تكثيرهم سواد الكفار و انبساطهم في ١٥

(١) فى ظ : متعدين (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : الأرض (٣) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٤) زيد بعده فى ظ : من (٥) سقط من ظ (٦) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٧) آخر فى الأصل عن «على دينهم» و سقط من مد . (٨) فى ظ و مد : صارمين (٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : ويهو- كذا . (١٠) فى ظ : اجهادهم .

وجوه أهل النار ﴿وساءت مصيراً﴾ روى البخارى فى التفسير
والفتن عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما أن ناساً من المسلمين كانوا
مع المشركين يكثرُونَ سواد المشركين على عهد رسول الله صلى الله عليه
وسلم ، يأتى السهم^١ يرمى به فيصيب أحدهم فيقتله ، أو يضرب فيقتل ،
٥ فَأَنزَلَ اللهُ تَعَالَى "إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمْ"^٢ - الآية .

ولما توعد على ترك الهجرة ، أتبع ذلك بما زاد القاعد عنها تخويفاً
بذكر من لم يدخل فى المحكوم عليه بالقدرة على صورة الاستثناء تنبيهاً
على أنهم^٣ جديرون بالتسوية^٤ فى الحكم لو لا فضل الله عليهم^٥ ، فقال يانا
لأن المستثنى منهم^٦ كاذبون فى ادعائهم الاستعفاف : ﴿إِلَّا الْمُسْتَغْفِرِينَ﴾
١٠ أَى الَّذِينَ وَجَدَ ضَعْفُهُمْ فى نفس الأمر وَحُدُّوا ضَعْفَهُمْ وَتَقَوَّى عَلَيْهِمْ
غَيْرُهُمْ ﴿مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ وَالْوِلْدَانِ﴾ ثم بين ضعفهم بقوله :
﴿لَا يَسْتَطِيعُونَ حِيلَةً﴾ أى فى إيقاع الهجرة ﴿وَلَا يَهْتَدُونَ سَبِيلًا﴾
أى إلى ذلك .

ولما كانت الهجرة شديدة ، وكان ربما تركها بعض الأقوياء
١٥ واعتل بالضعف ، وربما ظن القادر مع^٧ المشقة أنه ليس بقادر ، نفر
من ذلك بالإشارة إليهم بأداة البعد [فقال - ^٨] : ﴿فَاوْلَئِكَ﴾ ولما
كان لله^٩ سبحانه وتعالى [أن - ^{١٠}] يفعل ما يشاء ، لا يجب عليه شيء
(١) فى ظ : اليهم (٢) فى ظ : تتوفاهم (٣-٤) من ظ و مد ، وفى الأصل :
جدير بالتوبة (٤) فى ظ : عليكم (٥) فى ظ : فيهم (٦) فى ظ : على (٧) زيد من
مد (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : الله .

- ولا يقيح منه شيء، بل / له أن يذب الطائع ويضم العاصي، يفعل
 ٩/ ويقول^١ ما يشاء، "لا يستل عما يفعل"، أحل هؤلاء المعذورين محل
 الرجاء إنيذانا بأن ترك الهجرة في غايبة الخطر فقال: (عسى الله)
 أى المرجو والخليق والجدير من الملك المحيط بأوصاف الكمال (أن
 يغفر عنهم^٢) أى ولو آخذهم^٣ لكان له ذلك، وكل ما جاء في القرآن ٥
 من نحو هذا فهو للإشارة إلى هذا المعنى، وقول ابن عباس رضى الله تعالى
 عنهما: إن 'عسى' من الله واجبة، معناه أنه مع أن له أن يفعل ما يشاء
 لا يفعل إلا ما يقتضيه الحكمة على ما يستصوبه منهاج العقل السليم
 (وكان الله) أى الملك الذى له كل شيء فلا اعتراض عليه ألا
 وأبدا (عفوا) أى يمحو الذنب إذا أراد فلا يعاقب عليه وقد يعاقب ١٠
 عليه (غفروا) أى يزيل أثره أصلا وأما بحيث لا يعاقب عليه
 ولا يعاقب ولا يكون بحيث يسذكر أصلا، ولعل العفو راجع إلى
 الرجال، والغفران إلى النساء والولدان.

ولما رهب من ترك الهجرة، رغب فيها بما يسلى^٤ عما قد يوسوس
 به الشيطان من أنه لو فارق رفاة الوطن وقع في شدة الغربة، وأنه^٥
 ١٥ ربما تجشم المشقة فاخترم^٦ قبل بلوغ القصد، فقال تعالى: (ومن
 يهاجر) أى يوقع الهجرة لكل ما أمر الله سبحانه وتعالى ورسوله
 صلى الله عليه وسلم بهجرته (في سبيل الله) أى الذى لا أعظم من

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: بقوله (٢) في النسخ: واخذهم - كذا.

(٢) من مد، وفي الأصل وظ: يسى - كذا (٤) في ظ: انما (٥) في ظ: واحترم.

ملكه ولا أوضح من سيله ولا أوسع (يحد في الأرض) أى فى^١
 ذات الطول و العرض (مرغما) أى مهربا و مذبعا و مضطربا^٢ يكون
 موضعنا للراغبة، يتعصب الأعداء به و يرغم أنوفهم بسبب ما يحصل له
 من الرفق و حسن الحال، فينجل^٣ عما جروه^٤ من سوء معاملتهم له؛
 ٥ من الرغم و هو الدل و الهوان، و أصله: لصوق الاتق بالرغام و هو
 التراب، تقول: راغمت^٥ فلانا، أى هجرته و هو يكره مفارقتك لذلة
 تلحقه بذلك. و لما كان ذلك الموضع و إن كان واحدا فإنه لكبره
 ذو أجزاء عديدة، وصف بما يقتضى العدد فقال: (كثيرا).

و لما كانت المراغبة لذة الروح، فكانت أعز من لذة البدن فقدمها؛
 ١٠ أتبعها قوله: (وسعة^٦) أى فى الرزق، كما قال صلى الله عليه وسلم
 «صوموا تصحوا» و سافروا تغنموا^٧، أخرجه الطبرانى عن أبى هريرة
 رضى الله تعالى عنه و لفظه «و اغزوا تغنموا، و هاجروا تفلحوا».

و لما كان ربما مات المهاجر قبل وصوله إلى النبي صلى الله عليه
 وسلم فظن أنه لم يدرك الهجرة مع تجشمه لفراق^٨ بلده قال: (و من
 ١٥ يخرج من بيته) أى فضلا عن بلده (مهاجرا إلى الله) أى رضى الملك

(١) ليس فى مد (٢) فى ظ: مطربا - كذا (٣-٣) من مد، و فى الأصل:
 مهاجرون، و فى ظ: مهاجروه - كذا (٤) من مد، و فى الأصل وظ: راغب.
 (٥) سقط من ظ (٦) رواه الإمام أحمد فى مسند أبى هريرة رضى الله عنه
 ٣٨٠/٢ بما نصه «سافروا تصحوا و اغزوا تستغنوا» (٧) فى ظ: نفضوا - كذا،
 و العبارة من هنا إلى «و اغزوا تغنموا» ساقطة منه (٨) فى ظ: بفراق.

الذى له الكمال كله (و رسوله) أى ليكون عنده (ثم يدركه الموت)
 أى بعد خروجه من بيته ولو قبل الفصول^١ من بلده (فقد وقع اجبره)
 أى في هجرته بحسب الوعد فضلاً ، لا بحسب الاستحقاق عدلاً (على الله^٢)
 أى الذى له تمام الإحاطة فلا ينقصه شيء ، وكذا كل من نوى خيراً
 ولم يدركه^٣ لا حسد إلا في اثنتين ، فهو موافق لإياه توفية ما يلتزمه
 الكريم منكم .

ولما كان بعضهم^٤ ربما قصر به عن البلوغ توانيه في سيره أو عن
 خروجه من بلده فظن أن هجرته هذه لم تجبر تقصيره قال : (وكان الله)
 أى الذى له جميع صفات الكمال (غفورا) أى لتقصير إن كان
 (رحيمًا^٥) بكرم^٦ بعد المغفرة بأنواع الكرامات . ١٠

ولما أوجب السفر للجهاد والهجرة ، و^٧ كان مطلق السفر مظنة
 المشقة فكيف بسفرهما مع ما ينضم إلى المشقة فيها من خوف الأعداء ،
 ذكر تخفيف الصلاة بالقصر بقوله سبحانه وتعالى : (وإذا ضربتم)
 أى بالسفر (في الأرض) أى سفر كان لغير معصية . ولما كان القصر
 رخصة غير عزيمة ، بينه بقوله : (فليس عليكم جناح) أى إثم وميل^٨ ١٥

في (أن تقصروا) ولما كان القصر خاصاً ببعض / الصلوات ، أتى
 بالجار لذلك^٩ وإفادة^{١٠} أنه في^{١١} الكم لا في^{١٢} الكيف فقال : (من

(١) في ظ : الوصول (٢) في ظ : بعضكم (٣) من ظ و مد ، وفي الأصل :

تكرم (٤) سقطت الواو من ظ (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : مثل (٦) في

ظ : كذلك (٧) من مد ، وفي الأصل : الافادة ، وفي ظ : لا فائدة - كذا .

(٨-٩) سقط ما بين الرقيين من ظ .

- الصلوة ^(١) أى قاصروا إن أردتم وأتموا إن أردتم، وينت السنة أعيان الصلوات المقصورات، وكم يقصر منها من ركعة، وأن^١ القصر من الكمية^٢ لا من الكيفية^٣ بالإيماء^٤ مثلا في صلاة الخوف بقول عمر رضى الله تعالى عنه ليعلى بن أمية - حين قال له: كيف تقصر وقد أمنا -:
- عجبت بما عجبت منه [فسألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ذلك -^٥]، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم «صدقة تصدق الله بها عليكم، فاقبلوا صدقته»، وهذا هو حقيقة القصر والذى دلت عليه «من»، وأما الإيماء^٦ ونحوه من كفيات صلاة الخوف فإبدال لا قصر، والسباق كما ترى مشير إلى شدة الاهتمام بشأنها، وأنه لا يسقطها عن^٧ المكلف شيء،
- ١٠ وقاض بأن المخاطرة بالنفس والمال لا تسقط الجهاد ولا الهجرة إذ الخوف والخطر مبنى أمرهما ومحط قصدهما، فهذا سر قوله: {إن خفتم أن يفتكم} أى يخاطلكم غائلة مزعجة {الذين كفروا^٨} لا^٩ أنه شرط فى القصر، كما بينت^{١٠} نفي شرطية السنة، والحاصل أن هذا الشرط ذكر لهذا المقصد^{١١}، لا لمخالفة المفهوم للنطوق^{١٢} بشهادة السنة،
- ١٥ وقد كانت الصلاة قبل الهجرة ركعتين [ركعتين -^{١٣}]، فأتمت بعد الهجرة إشارة^{١٤} إلى أن المدينة دار الإقامة وما قبلها كان محل سفر وقلة،
-
- (١) زيد بعده فى ظ: كان (٢) سقط ما بين الرقين من ظ (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: للإيماء (٤) زيد من الصحيح لسل - المسافرين (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: الإيمان (٦) فى ظ: على (٧) فى ظ: إلا (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: بين . (٩) فى ظ: القصد (١٠) فى ظ: المنطوق (١١) زيد من ظ ومد (١٢) فى ظ: باشارة .

روى الشيخان وأحمد - وهذا لفظه - عن عائشة رضى الله تعالى عنها
قالت: فرضت الصلاة^١ ركعتين ركعتين، فلما قدم رسول الله صلى الله
عليه وسلم المدينة^٢ أقرت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر^٣.

ولما ذكر الخوف منهم، علله مشيراً بالإظهار موضع الإضمار، وباسم
الفاعل إلى أن من تلبس بالكفر ساعة ما، أعرق فيه، أو إلى^٤ أن المجبول^٥
على العداوة المشار إليه بلفظ الكون إنما هو الراسخ في الكفر المحكوم
بموته عليه فقال^٦: (ان الكافرين) أى الراسخين منهم في الكفر
(كانوا) أى جبلة وطبعا. ولعله أشار إلى أنهم مغلوبون بقوله:
(لكم) دون 'عليكم' (عدوا) ولما كانت العدو بما يستوى فيه

الواحد والجمع قال: (ميناء) أى ظاهر العداوة، يمدون عليكم^{١٠}
لقصد الأذى مهما وجدوا لذلك سبيلا، فربما وجدوا الفرصة في ذلك
عند طول الصلاة فلذلك قصرتها، ولو لا أنها لا رخصة فيها بوجه
لوضعها عنكم في مثل هذه الحالة، أو جعلت التخفيف في الوقت فأمرت
بالتأخير، ولكنه لا زكاة للنفوس بدون فعلها على ما حددت^٦ من
الوقت وغيره.

١٥

(١) زيد بعده في ظ: قبل الهجرة (٢-٢) ما بين الرقيين لفظ الشيخين في
صحيحهما، ولفظ أحمد في مسنده ٦ / ٢٤١: زاد مع كل ركعتين ركعتين إلا
المغرب فانها وتر النهار وصلاة الفجر لطول قراءتها، قال: وكان إذا سافر
صلى الصلاة الأولى (٣-٣) في ظ: المجبول (٤) في ظ: قال (٥) في ظ: خلة.
(٦) في ظ: حددت.

ولما آم سبجانه و تعالى يان القصر في الكية مقرونا بالخوف
 لا ذكر، وكان حضور النبي صلى الله عليه وسلم مظنة الأمن بالتأييد
 باللائكة و وعد العصمة من الناس، وما شهر به من الشجاعة ونصر به
 من^١ الرعب وغير ذلك من الأمور القاضية بأن له العاقبة، بين سبجانه
 ٥ و تعالى حال الصلاة في الكيفية عند الخوف، وأن صلاة الخوف تفعل
 عند الأنس بحضرة كما تفعل عند الاستباح^٢ بنبيته صلى الله عليه وسلم،
 لجوازا لقوم ليس هو صلى الله عليه وسلم فيهم مفهوم موافقة، فقال
 سبجانه و تعالى: { وإذا كنت } حال الخوف الذي تقدم فرضه
 { فيهم } أى فى أصحابك سواء كان ذلك فى السفر أو فى الحضر
 ١٠ { فافت } أى ابتدأت و أوجدت { لهم الصلوة } أى الكاملة و هى
 المفروضة { فلتقم طائفة منهم معك } أى فى الصلاة و لتقم الطائفة
 الأخرى وجاه العدو، و يطوفون فى كل موضع يمكن أن يأتى منه
 العدو { وليأخذوا } أى المصلون لأنهم المحتاجون إلى هذا الأمر
 لدخولهم فى حالة هى بترك السلاح أجدر^٣ { اسلحتهم } كما يأخذها
 ١٥ من هو خارج الصلاة، و سبب الأمر بصلاة الخوف - كما فى صحيح مسلم
 وغيره عن جابر رضى الله تعالى عنه - أنهم غزوا مع النبي صلى الله عليه
 و سلم فقاتلوا قوما من جهة فقاتلوا / قتالا شديدا، قال جابر رضى الله
 تعالى عنه: فلبا صلبنا الظهر قال المشركون: لو ملنا عليهم ميلة لاقتطعناهم،
 / ٥١١
 (١) زيد بعده فى ظ: الحرب (٢) فى ظ و مد: الاستباح (٣) من ظ و مد،
 و فى الأصل: اجل (٤) زيد بعده فى ظ: أنهم غزوا مع النبي صلى الله عليه
 و سلم (٥) من ظ و مد و الصحيح لمسلم - صلاة الخوف، و فى الأصل:
 لا اقتطعناهم - كذا .

فأخبر جبرئيل عليه الصلاة والسلام رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ،
فذكر ذلك لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، قال : وقالوا^١ : إنه^٢
ستأتيهم صلاة هي أحب إليهم من الأولاد^٣ ، فلما حضرت العصر صفنا صفين
والمشركون بيننا وبين القبلة - الحديث . (فإذا سجّدوا) يمكن أن
يكون المراد بالسجود ظاهره ، فيكون الضمير في (فليكونوا) للجمع^٤
- الذين^٥ منهم هذه الطائفة - المذكورين بطريق الإضمار في قوله " وإذا
كنت فيهم " وفي " فلتقم منهم " أي فإذا سجّد^٦ الذين قاموا معك في
الصلاة فليكن المحدث عنهم وهم الباقيون الذين أنت فيهم وهذه الطائفة
منهم (من ورائكم ص) فإذا آتمت هذه الطائفة صلاتها فلتذهب إلى
الحراسة (ولتأت طائفة أخرى) أي من الجماعة (لم يصلوا فليصلوا^٧
معك) كما صلت الطائفة الأولى ، فإن كانت الصلاة ثنائية ولم تصل
بكل طائفة جميع الصلاة فلتسلم بالطائفة الثانية ، وإن كانت رباعية
ولم تصل بكل فرقة جميع الصلاة فلتتم^٨ صلاتها ، ولتذهب إلى وجاء العدو
ولتأت طائفة أخرى - وهكذا حتى تتم الصلاة ، ويمكن أن يكون المراد
بالسجود^٩ الصلاة - من إطلاق اسم الجزء على الكل ، فكأنه قال : فإذا
صلوا ، أي أتموا صلاتهم - على ما مضت الإشارة إليه ، والضمير حيثند
(١) في ظ : قال (٢) من الصحيح ، وفي الأصول : أنها (٣) من الصحيح ، وفي
الأصل ومد : الاول ، وفي ظ : الاولى (٤) في ظ : الذي (٥) زيد بعده في ظ
" طائفة " (٦) في ظ : سجّدوا (٧) من مد ، وفي الأصل : فليتم ، وفي ظ : فلتقم .
(٨) زيدت الواو بعده في ظ .

في "فليكونوا" للطائفة الساجدة، وقوله ﴿ولياخذوا﴾ يمكن أن يكون^١ ضميره للكل، ثلثا يتوهم أن الأمر بذلك يختص بالمصل، لأن غيره لا عائق له عن الأخذ متى شاء، أى ولتأخذ جميع الطوائف الحارسون والمصلون ﴿حذرهم واسلحتهم ج﴾ في حال صلاتهم وحراستهم ٥ وإتيانهم إلى الصلاة وانصرافهم منها، فجعل الحذر الذى هو التيقظ^٢ والتحرز بأقبال الفكر على ما يمنع كيد العدو كآلة المحسوسة، وخص في استماله في الصلاة^٣ في شأن العدو وخص آخر الصلاة^٤ بزيادة الحذر إشارة إلى أن العدو في أول الصلاة قلما يفتنون لكونهم في الصلاة بخلاف الآخر، فلهذا خص بمزيد الحذر، وهذا الكلام على^٥ وجازته ١٠ محتمل^٦ - كما ترى - بجميع الكيفيات [المذكورة -^٧] في الفقه لصلاة الخوف إذا لم يكن العدو في وجه^٨ القبلة على أنها تحتل التنزيل على ما إذا كان في وجه القبلة بأن يحمل الوراء على ما وراه^٩ السجود عنكم وإتيان الطائفة الأخرى على الإقبال على المتابعة للامام في الأفعال "ولم يصلوا" أى بقيد المتابعة له فيها - والله سبحانه وتعالى الهادى . وما أحسن اتصال ذلك بأول آيات الجهاد في هذه السورة "يا أيها الذين آمنوا خذوا حذركم" فهو^{١٠} من رد المقطع على المطلع، ثم علل أمره بهذه الكيفية على هذا الاحتياط والحزم بقوله مقويا لترغيبهم في ذلك بأقبال الخطاب

(١) في ظ : تكون (٢) في ظ : القبط - كذا (٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤-٤) في ظ : وحاربه يحتمل (٥) زيد من ظ و مد (٦) سقط من ظ . (٧) في ظ : وراه (٨) في ظ : فهمي .

عليهم: (ود) أى تمنى تمنيا عظيما (الذين كفروا) أى باثروا الكفر وقتا ما، فكيف بمن هو غريق فيه (لو تغفلون) أى 'تقع لكم' غفلة فى وقت ما (عن اسلحتكم) .

ولما كانت القوة بالآلات^٢ مرهبة للمدو ومنكبة قال: (وامتصم) ولما كانت الغفلة ضعفا ظاهرا، تسبب^٣ عنها قوله: (فيميلون) وأشار^٥ إلى العلو والغلبة بقوله: (عليكم) وأشار إلى سرعة الاخذ بقوله: (ميلة) [وأكدته بقوله-^٤]: (واحدة^١) .

ولما كان الله - وله المن - قد رفع عن هذه الأمة الحرج، وكان^٦ المطر والمرض شاقين قال: (ولا جناح) أى حرج (عليكم ان كان بكم اذى) أى وإن كان يسيرا (من مطر) أى لأن حل^{١٠} السلاح حيثئذ يكون سببا لبئس (او اكثر مرضى) أى متصفين بالمرض، وكان التعبير بالوصف إشارة إلى أن أذى شئ منه لا يرخص^٧ أن تضعوا اسلحتكم^٨ أى لأن حملها يزيى المريض وهنا .

١٢ /

ولما خفف ما أوجبه أ. لا من أخذ السلاح رفع الجناح فى حال العذر، فكان 'التقدير' فضوه إن شئتم؛ عطف عليه بصيغة الأمر^{١٥} إشارة إلى وجوب اخذهم منهم فى كل حال قوله: (وخذرا حذركم^٩) أى فى كل حالة، فان ذلك تقع لا يتوقع منه ضرر؛ تتم علل ذلك بما بشر فيه بالنصر تشجعا للمؤمنين، وإعلاما بأن لأمر بالحزم^٦ إيم هو

(١-١) فى ظ: يقع له (٢) فى ظ: بالآت (٣) فى ظ: فسبب (٤) زيب - من ظ ومد (٥) سقط من ظ 'ب' من مد، وفى الأص و ظ: بلحزم .

للجبري^١ على ما رسمه من الحكمة في قوله - ربط المصليات بالاسباب ،
فهو من باب^٢ « اعقلها و توكل^٣ » ، فقال : ﴿ ان الله ﴾ المحيط علما
وقدرة ﴿ اعد ﴾ أى فى الازل^٤ ﴿ للكافرين ﴾ أى الدائمين^٥ على الكفر ،
لا من اتصف به وقتا ما و تاب منه ﴿ عذابا مهينا ﴾ أى يهينهم^٦ به ،
هـ من أعظمه حذرهم الذى لا يدع لهم عليكم مقدما ، و لا تمكنهم^٧ منه
منكم فرصة .

و لما عليهم بما^٨ يفعلون فى الصلاة حال الخوف ، أتبع ذلك
ما يفعلون بعدها ثلا يظن أنها تنفى عن مجرد الذكر ، فقال مشيرا إلى
تعميقه [به -^٩] : ﴿ فاذا قضيت الصلوة ﴾ أى فرغتم من فعلها و أدبتموها
١٠ على حالة الخوف أو غيرها ﴿ فاذكروا الله ﴾ أى بغير الصلاة لأنه لإحاطته
بكل شيء يستحق أن يراقب فلا ينسى ﴿ قيما و قودا و على جنوبكم ج ﴾
أى فى كل حالة ، فان ذكره حصنكم فى كل حالة من كل عدو
ظاهر أو باطن .

و لما كان الذكر أعظم حفيظ للعبد^١ ، و حارس من^٢ شياطين الإنس
١٥ و الجن ، و مسكن للقلوب ” الا بذكر الله تطمئن القلوب ” ، أشار^٣

(١) من ظ و مد . وفى الأصل : للحرى (٢) سقط من ظ (٣) راجع جامع
الترمذى - ابواب الزهد (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : الاول (هـ) فى ظ :
القائمين (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : تهينهم (٧) فى ظ : لا يمكنهم (٨)
ظ و مد ، وفى الأصل : بما (٩) زيد من ظ و مد (١٠) فى ظ : للعبد .
(١١) سورة ١٣ آية ٢٨ (١٢) فى ظ : إشارة .

إلى ذلك بالامر بالصلاة^١ حال الطمأنينة، تنبيهها على عظم قدرها^٢،
 وبياناً لأنها أوثق عرى الدين وأقوى دعائمه وأفضل مجليات القلوب
 ومهذبات النفوس، لأنها مشتملة على مجامع الذكر^٣ "إن الصلوة
 تنهى عن الفحشاء والمنكر ولذكر الله أكبر"^٤ قال: ﴿ فاذا
 اطمانتم ﴾ أى عما كنتم فيه من الخوف ﴿ فاقبوا الصلوة ﴾ أى ٥
 فافعلوها قائمة بالمعالم كلها على الحالة التى كنتم تفعلونها قبل الخوف؛
 ثم علل الامر بها فى الأمن والخوف^٥ والسعة والضيق سفرًا أو حضرا
 بقوله: ﴿ إن الصلوة ﴾ مظهرًا لما كان الأصل فيه الإختصار^٦ تنبيهًا على
 عظيم قدرها بما للعب فيها من الوصلة بمعبوده ﴿ كانت على المؤمنين كتابًا ﴾
^٧ أى هى - مع كونها فرضًا - جامعة على الله جمعا لا يقارنها فيه غيره^٨ ١٠
 ﴿ موقوتاه ﴾ أى وهى - مع كونها محدودة - مضبوطة بأوقات مشهورة،
 فلا يجوز إخراجها عنها فى أمن ولا خوف فوت - بما أشارت إليه مادة
 'وقت' للأبدان^٩ بما تسبب من الارزاق، وللقلوب بما تجلب^{١٠}
 من المعارف والآنوار^{١١}.

ولما عرف من ذلك أن آيات الجهاد فى هذه السورة معللة^{١٢} ١٥
 للحذر خوف الضرر، مرشدة إلى إتقان المكائد للتخلص من الخطر.

 (١) من ظ و مد، وفى الأصل: بالصلاح (٢) فى ظ: قدرتها (٣) سورة ٢٩
 آية ٤٨ (٤) فى ظ: العلم (٥) سقط من ظ (٦) فى ظ: الا اختار (٧-٨) سقط
 ما بين الرقيين من ظ (٨) فى ظ: للايذان (٩) فى ظ: تجلت (١٠) فى ظ:
 الاقدار (١١) فى ظ: معللة.

وكان ذلك مظنة لمطابقة النفس والمبالغة فيه، وهو مظنة للتواني في أمر الجهاد؛ أتبع ذلك قوله تعالى منها على الجد في أمره، وأنه لم يدع في الصلاة ولا غيرها ما يشغل عنه، عاطفا على نحو: فافعلوا ما أمرتكم به، أو على "فأقيموا الصلوة": (ولا تنهوا) أى 'تضعفوا وتوانوا' بالاشتغال

٥ بذكر ولا صلاة، فقد يسهل ذلك لكم تيسيرا لا يعوق عن شيء من أمر الجهاد (في ابتغاء القوم^١) أى طلبهم بالاجتهاد وإن كانوا في غاية القوة والقيام بالأمور؛ ثم علل ذلك بقوله: (إن تكونوا تالمون) أى يحصل لكم ألم ومشقة بالجهاد من القتل^٢ وما دونه (فأنهم يالمون كما تالمون^٣) أى^٤ [لأنهم-^١] يحصل [لهم من ذلك ١٠ ما يحصل-^٢] لكم، فلا يكون على باطلهم أصبر منكم على حَقِّكم.

ولما بين ما يكون مانعا^٥ لهم من الوهن دونهم، لأنه مشترك بينهم^٦؛ بين ما يحملهم على الإقدام لاختصاصه به فقال: (وترجون) أى أتم (من الله) أى الذى له جميع الأسماء الحسنى والصفات العلى (ما لا يرجون^٧) أى من النصر والعزم والكرم/ واللفظ، لأنكم

١٥ تقاتلون فيه وهم يقاتلون [في الشيطان-^٨]، وهذا لكل من يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر سواء كان ذلك^٩ في جهاد الكفار أو لا.

(١-١) في ظ: يضعفوا وتوانوا (٢) زيد بعده في ظ: لكم (٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: القتل (٥) سقط من ظ ومد (٦) زيد ما بين الحاذرين من ظ ومد (٧) في ظ: من نعا- كذا. (٨) زيدت الواو بعده في الأصول، لحذفها لئلا ينسحق الكلام (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: كان.

ولما كان العلم مبنى كل خير ، وكانت الحكمة التى هى نهاية العلم
و غاية القدرة بجميع الصفات العلى قال تعالى : ﴿ وكان الله ﴾ أى الأمر
لكم بهذه الاوامر وهو المحيط بكل شئ ﴿ عليا ﴾ أى بالغ العلم فهو
لا يأمر إلا بما يكون بالغ الحسن مصلحا للدين و الدنيا ﴿ حكيما ﴾
فهو يتقن لمن يأمره الاحوال ، ويسدده^٢ فى المقال و الفعال ، فمن علم منه ٥
خيرا أرادته و رقاها فى درج^٣ السعادة ، و من علم منه شرا كاده فنكس
مبدأ^٤ و معاده^٥ .

ولما كان أول هذه القصص^٦ التعجيب من حال الذين أوتوا نصيبا
من الكتاب فى ضلالهم و إضلالهم ، ثم التعجيب من إيمانهم بالجبت
و الطاغوت ، ثم التعجيب من حال من ادعى الإيمان بهذا الكتاب مع ١٠
الكتب السالفة ، ثم رضى بحكم غيره ، و ساق سبحانه و تعالى أصول
ذلك و فروعه ، و نصب الأدلة حتى علت على الفرقدين ، و انتشر ضياؤها
على جميع الخافقين ، و ختم ذلك بمجاهدة المبطلين بالحجة و السيف ،
و سوز ذلك بصفى العلم و الحكمة^٧ فاسب آثم مناسبة الإخبار بأنه أزل
هذا^٨ الكتاب بالحق ، و بين فائدته التى عدل عنها المنافقون فى استحكام ١٥
غيره فقال : ﴿ انا أنزلنا ﴾ أى بما لنا من العظمة التى تتقاصر دونها كل
عظمة ﴿ اليك ﴾ أى خاصة و أنت أكمل الخلق ﴿ الكتب ﴾ أى
الكامل الجامع لكل خير ﴿ بالحق ﴾ أى ملتبسا بما يطابقه الواقع
(١) فى ظ : بجميع (٢) فى ظ : يسده (٣) فى ظ : درجة (٤ - ٥) سقط ما بين
الرقين من ظ (٥) فى ظ : القصة (٦) من ظ و مد ، و فى الأصل : هذه .

(لتحكم بين الناس) أى عامه، لأن دعوتك عامة فلا أحصل من عدل عن 'حكمتك وابتغى' خيرا من غير كتابك، وأشار إلى أنه لا ينطق عن الهوى بقوله: (بما أراك الله) أى عرفك الذى له القدرة الشاملة والعلم الكامل، فإن كانت قد بين لك شيئا غاية البيان فافعله، وإلا فانتظر منه البيان، ثم شرع سبحانه وتعالى فى إتمام ما بقى من أخبارهم، وكشف ما بطن من أسرارهم، وبيان علاماتهم ليعرفوا، ويحتنبها المؤمنون لئلا يوسموا بميسمهم.

ولما كانت سبحانه وتعالى قد خفف عليه صلى الله عليه وسلم [٢- بأن شرع له القناعة فى الحكم بالظاهر وعدم التكليف بالنقب ١٠ عن ٣ سرارهم-] بالدفع عن طعمة بن أيرق، لأن أمره كان مشكلا، فإنه سرق درعا وأودعها عند يهودى، فوجدت عنده فادعى أن طعمة أودعها عنده، ولم يثبت ذلك على طعمة حتى أنزل الله سبحانه وتعالى الآية، فأراد تعالى إنزاله فى هذه النازلة وغيرها بما يريد سبحانه وتعالى فى المقام الخضرى من الحكم بما فى نفس الأمر بما لا يعلمه إلا الله ١٥ سبحانه وتعالى إذ كان الصحيح الذى عليه الجمهور - كما نقله شيخنا قاضى الشافعية بمصر أبو الفضل ٢ أحمد بن على بن حجر رحمه الله تعالى

(١-١) من ظ و مد، وفى الأصل: حلتك و ينى (٢) زيد ما بين الحاجزين من ظ (٣) فى ظ: على (٤) زيد بعده فى ظ أيضا: صلى الله عليه وسلم (٥) فى ظ: أودعه، والدرع مؤنث وقد يذكر (٦) من مد، وفى الأصل: وظ: بما. (٧) فى ظ: أبو بكر - كذا، وهو إمام الحفاظ قاضى القضاة شهاب الدين أبو الفضل أحمد بن على بن محمد بن محمد بن على الكتانى العسقلانى المعروف بابن حجر التتوفى سنة ٨٥٢ هـ.

في الإصابة في أسماء الصحابة - أن الحضر عليه الصلاة والسلام نبى ،
وكان نبينا صلى الله عليه وسلم قد أعطى مثل جميع معجزات الأنبياء
صلوات الله عليهم مع ما اختص به دونهم - على جميعهم أفضل الصلاة
وآتم التسليم والبركات ، فقال تعالى عاطفا على ما علم تقديره من نحو :
فاحكم بما نزيك من بحار العلوم التي أودعناها هذا الكتاب : ﴿ ولا هـ
تكن للثآنتين ﴾ أى [لاجلهم - ٦] ، من طعمة وغيره (خصيا)
أى عاصما لمن يخاصمهم ، وأنبغ ذلك قوله : ﴿ واستغفر الله ﴾ أى
اطلب مغفرة من له الكمال كله من المم بالذب عنه . ثم علل بقوله :
﴿ ان الله ﴾ أى الذى له الإحاطة التامة والفنى المطلق ﴿ كان ﴾ أى
أزلا وأبدا ﴿ خضورا رحيما ﴾ وهذا الاستغفار لا عن ذنب إذ هو ١٠
منزه عن ذلك ، معصوم منه ، ولكن عن مقام عال تام للارتقاء
إلى أعلى منه وآتم ، وقد روى الترمذى سبب نزول هذه الآيات إلى قوله
تعالى " فقد ضل ضلالا بعيدا " من / وجه مستقص مبين يانا شافيا ،
وسمى 'ابن أيرق' بشرا" وبشيرا" ومبشرا ، ولم يذكر طعمة - والله
(١) كذا ، واسم الكتاب كما هو الصواب « الإصابة في تمييز الصحابة » - راجع
كشف الظنون ١١٠/١ (٢) فى ظ : نيا (٣) سقط من ظ (٤) من ظ و مد ،
وفى الأصل : فالحكم (٥) فى ظ : برك - كذا (٦) زيد من ظ و مد (٧) من
ظ و مد ، وفى الأصل : منزله (٨) فى ظ : مفهوم (٩) فى ظ : مستغنى - كذا .
(١٠ - ١٠) فى ظ : بين العرب - كذا (١١) من ظ و مد و جامع الترمذى -
أبواب التفسير ، وفى الأصل : مشبرا - كذا (١٢) فى ظ : مبشرا - كذا .

سبحانه و تعالى أعلم ، قال : عن قتادة^١ بن النعمان قال : كان أهل بيت
منا يقال لهم بنو أيرق : بشر و بشير و مبشر ، فكان^٢ بشير رجلا منافقا
يقول الشعر^٣ يهجو به أصحاب رسول الله صلى الله عليه و سلم ، [٤-] ثم ينحله
بعض العرب ، ثم يقول : قال فلان كذا و كذا^٥ ، فاذا سمع أصحاب
٥ رسول الله صلى الله عليه و سلم [ذلك الشعر قالوا : و الله ما يقول هذا
الشعر إلا هذا الخبيث !] قال : [٦-] و كانوا أهل بيت ساجدة وفاة في
الجاهلية و الإسلام^٧ ، فقدمت ضافطة^٨ من الشام ، فاتباع عمى رفاعة بن زيد
حملا من الدرهمك^٩ لجمعله في مشربة^{١٠} له ، و في المشربة سلاح درع و سيف ،
فعدى عليه [من تحت البيت -٦-] فنقبت المشربة ، و أخذ الطعام
١٠ و السلاح ، فلما أصبح أتاني [عمى رفاعة -٦-] فقال : يا ابن أخي ! إنه
قد عدى^{١٢} علينا في ليلتنا هذه فنقبت مشربتنا ، و ذهب بطعامنا و سلاحنا ،
[قال : -٦-] فتحسسنا في الدار ، فقبل لنا : قد رأينا [بنى -٩-] أيرق
(١) في ظ : هناذلة - كذا (٢) من الجامع ، و في الأصول : و كان (٣) في ظ :
السفر (٤) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد و الجامع (٥ - ٥) ليس ما بين
الرقين في ظ و مد (٦) زيد ما بين الحاجزين من الجامع (٧) زيد في الجامع :
و كان الناس إنما طعامهم بالمدينة التمر و الشعير ، و كان الرجل إذا كان له يسار
فقدمت ضافطة من الشام من الدرهمك ابتاع الرجل منها نخص بها نفسه ، و أما
العيال فأتاما طعامهم التمر و الشعير (٨) في ظ : طائفة ، و الضافطة : الإبل المحولة .
(٩) الدرهمك و الدرهمي : الدقيق الأبيض (١٠) في ظ : مشربك (١١) في ظ :
أتى في - كذا (١٢) من ظ و مد و الجامع ، و في الأصل : اعدا .

استرقوا في هذه الليلة ، ولا نرى [فيما نرى - ١] إلا على بعض طعامكم . [قال : - ١] وكان^٢ بنو أبيرق قالوا - ونحن نسأل^٣ في الدار - : والله ما نرى صاحبكم إلا لييد بن سهل - رجل^٤ منا^٥ له صلاح وإسلام ، لما سمع لييد اخترط سيفه وقال^٦ : أنا أسرق ! فوالله ليخالطكم هذا السيف أو لتبين هذه السرقة ! قالوا : ^٧إليك عنا أيها^٨ الرجل ! فأنت^٩ بصاحبها ، فأسأنا في الدار حتى لم نشك^{١٠} أنهم أصحابها ، فقال لي عمي : يا ابن أخي ! لو أتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت^{١١} ذلك له ! [قال قتادة : - ١] فأتيته^{١٢} ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : سآمر [في - ١١] ذلك ، فلما سمع بنو أبيرق أتوا رجلا منهم يقال^{١٣} له أسير ابن عروة ، فكلّموه في ذلك ، فاجتمع في ذلك أناس من أهل الدار فقالوا : ١٠ يا رسول الله ! إن قتادة بن النعمان وعمه عمدا إلى أهل بيت منا^{١٤} أهل لإسلام^{١٥} وصلاح^{١٦} ، يرمونهم بالسرقة من غير بينة ولا ثبت ! قال

(١) زيد ما بين الحائزين من الجامع (٢) في ظ : كانوا (٣) زيد بعده في ظ : الله (٤) من الجامع ، وفي الأصول : رجلا (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ومد و الجامع ، وفي الأصل : قالوا (٧-٧) في ظ : اولئك عنى بها - كذا (٨) من ظ ومد و الجامع ، وفي الأصل : لم يشك (٩) في ظ : فذكر (١٠) زيد في الجامع : قلت : إن أهل بيت من أهل جفاء حمدوا إلى عمي رفاعة بن زيد ، فقبوا مشربة له ، وأخذوا سلاحه وطعامه ، فليردوا علينا سلاحنا ، فأما الطعام فلا حاجة لنا فيه . (١١) زيد من ظ ومد و الجامع (١٢) من ظ ومد و الجامع ، وفي الأصل : فقال (١٣) في ظ : منها (١٤) من ظ ومد و الجامع ، وفي الأصل : الإسلام . (١٥) في ظ : اصلاح .

قتادة: فأُتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم [فكلمته - ^١] ، فقال:
 عمدت إلى أهل بيت ذكر منهم إسلام وصلاح ^٢ ترميهم بالسرقه على
 غير ثبوت وينسب ^٣ قال: فقال [لى - ^٤] عبي: [يا ابن أخى! ما
 صنعت؟ - ^٥] فأخبرته بما قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال:
 ٥. الله المستعان! فلم يلبث ^٦ أن نزل القرآن "أنا أنزلنا إليك الكتب بالحق -
 إلى - خصباً" بنى ^٧ أيرق ، "و استغفر الله" بما قلت لقتادة ، "إن الله
 كان غفورا رحيمًا - إلى قوله : فسوف نؤتيه أجرا عظيما" ، فلما نزل
 القرآن أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالسلاح فردّه إلى رفاعه ^٨ ،
 فلما نزل القرآن لحق بشير بالمشركين ، فنزل على سلافة بنت سعد بن
 ١٠. سمية ، فأرسل الله سبحانه وتعالى "ومن يشاقق الرسول - إلى قوله :
 ضلّالا بعيدا" . وروى الحديث ابن إسحاق فى السيرة وزاد : إن حسانا
 قال فى نزوله عندها آياتا فطرده ، فلحق بالطائف فدخل بيتا ليسرق
 منه ، فوقع عليه فأت ، فقالت قريش : والله ما يفارق محمدا من أصحابه
 أحد فيه خير .

(١) زيد ما بين الحاجزين من الجامع (٢) فى ظ : اصلاح (٣) زيد فى الجامع :
 فرجعت و لوددت أنى خرجت من بعض مسالى ولم أكلم رسول الله صلى الله
 عليه وسلم (٤) زيد من ظ و مد (٥) من الجامع ، و فى الأصول : ما (٦) فى
 ظ : فلم ثبت (٧) من ظ و مد و الجامع ، و فى الأصل : بين (٨) زيد فى الجامع :
 قتال قتادة : لما أتيت بالسلاح وكان شيعة قد عثى فى الجاهلية وكنت أرى
 إسلامه مدخولا ، فلما أتيت بالسلاح قال : يا ابن أخى ! هى فى سبيل الله ، فعرفت
 أن إسلامه كان صحيحا .

ولما نهاه عن الخصام^١ لطلق الخائن^٢، وهو من وقمت منه خيانة
 ما، أتبعه النهى عن المجادلة عن تعدد الحياة فقال سبحانه وتعالى :
 ﴿ ولا تجادل ﴾ أى فى وقت ما ﴿ عن الذين يخشون ﴾ أى يتجدد منهم
 تعدد أن يخشوا ﴿ انفسهم ﴾ بأن يوقعوها فى^٣ الهلكة^٤ بامضيان فيما
 أوتمنوا^٥ عليه من الأمور الخفية ، والتعير بالجمع - مع أن الذى نزلت
 فيه الآية واحد - للتميم وتهديد من أعانه من قومه ، ويحوز أن يكون
 أشار بصيغة الافعال إلى^٦ أن الحياة لا تقع^٧ إلا مكررة^٨، فانه يرمز
 عليها أولاً تم فعلها ، / فأدنى ذلك أن يكون قد خان من^٩ نفسه مرتين ،
 قال الإمام ما^{١٠} معناه أن التهديد فى هذه الآية عظيم جدا ، وذلك
 أنه سبحانه وتعالى عاتب خير المخلوق عنده وأكرمهم لديه هذه المعاتبه
 وما فعل^{١١} إلا الحق^{١٢} فى الظاهر ، فكيف بمن يعلم الباطن ويساعد^{١٣}
 أهل الباطل ؟ فكيف إن كان بغيرهم^{١٤} ؟ تم أشار سبحانه وتعالى إلى
 أن^{١٥} من خان غيره كان مبالغا فى الحياة بالعزم وخيانة تغير المستلزمة
 لحياة النفس^{١٦} فلذا^{١٧} ختمت بالتعليل بقوله : ﴿ ان الله ﴾ أى الجليل
 العظيم ذا^{١٨} الجلال والإكرام ﴿ لا يحب ﴾ أى لا يكرم ﴿ من كان
 (١) فى ظ : الخطام - كذا بلاء (٢) فى ظ : الحائرة - كذا (٣) سقط من ظ .
 (٤) فى ظ : لللكه - كذا (٥) فى ظ : اثبتوا (٦) من مد ، وفى الأصل و ظ :
 الا (٧) فى ظ : لا يقع (٨) فى ظ : مكوره ، وفى مد : متكررة (٩-١٠) فى ظ :
 بالحق (١٠) من ظ ومد ، وفى الأصل : يساعده (١١) فى ظ : يقربهم (١٢) فى
 ظ : انه (١٣) فى ظ : النقص (١٤) من مد ، وفى الأصل و ظ : وكذا .
 (١٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : ذو .

خواتنا اثمنا^١ بصيتي^٢ المبالغة - على أن مراتب المبالغين في الحياة متفاوتة، وفيه مع هذا استعطاف لمن وقعت منه الخيانة مرة واحدة، وقدم سبحانه وتعالى ذلك، لأن فيه دفعا للضرر^٣ عن البرىء وجلبا للنفع إليه، ثم أتبعه ببعب هذا الخائن وقلة تأمله والإعلام بأن المجادلة عنه قليلة الجدوى، فقال سبحانه وتعالى معجبا منهم بما هو كالتعليل لما قبله: ﴿يستخفون﴾ أى هؤلاء الخونة^٤: طعمة ومن ماله وهو يعلم باطن أمره^٥ ﴿من الناس﴾ حياء منهم وخوفا من أن يضرهم^٦ لمشاهدتهم لهم^٧ وقوفا مع الوهم كالبهائم ﴿ولا يستخفون﴾ أى يطلبون ويوجدون الخفية بعدم الحياة ﴿من الله﴾ أى الذى لا شيء أظهر منه لما له من صفات الكمال ﴿وهو﴾ أى والحال أنه ﴿مهم﴾ لا يغيب عنه شيء من أحوالهم، ولا يسجزه شيء من نكاحهم، فالاستخفاء منه لا يكون إلا بترك الخيانة ومحض الإخلاص، فوا سواتاه من أظلب الأفعال والأقوال والأحوال^٨ ﴿اذ﴾ أى^٩ حين ﴿يبيتون﴾ أى يرتبون ليلا على طريق الإيمان فى الفكر والإتقان للرأى ﴿ما لا يرضى من القول^{١٠}﴾ أى من البهت والحلف عليه، فلا يستحيون^{١١} منه ولا يخافون، لاستيلاء الجهل والغفلة على قلوبهم وعدم إيمانهم بالغيب.

(١) فى ظ: بصيفة (٢) فى ظ: للضرر (٣) فى ظ: الخزينة (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: سره (٥) فى ظ: يضرهم (٦) سقط من ظ (٧) فى ظ: فلا يستخفون.

ولما أثبت^١ عليه سبحانه و تعالى بهذا من حالهم عزم فقال :
 ﴿ و كان الله ﴾ أى الذى كل شيء فى قبضته لأنه الواحد الذى لا كفوء
 له^٢ ﴿ بما يعملون ﴾^٣ أى من هذا وغيره ﴿ محيطاه ﴾ أى
 علما و قدرة .

ولما وبخهم سبحانه و تعالى على جهلهم ، حذر من مناصرتهم فقال - ع
 مبينا أنها لا تجديهم^٤ شيئا ، مخوفا لهم جدا بالمواجهة بمثل هذا التنبيه
 و الخطاب ثم الإشارة بعده - : ﴿ هَآأَنتم هَآؤَلاء ﴾ و زاد فى الترهيب
 للتميين^٥ بما هو من الجدل الذى هو أشد الخصومة - من جدل الجبل^٦
 الذى هو شدة قتله^٧ - و إظهاره فى صيغة المفاعلة ، فقال مبينا لأن المراد
 من الجملة السابقة [التهديد - ^٨] : ﴿ لجدلتم عنهم ﴾ فى هذه الواقعة ١٠
 أو غيرها ﴿ فى الحياة الدنيا ﴾ أى بما جعل لكم من الأسباب .

ولما حذرهم وبخهم على قلة فطنتهم و زيادة فى التحذير بأن
 مجادلتهم هذه سبب لوقوع الحكومة بين يديه سبحانه و تعالى فقال :
 ﴿ فن يجادل الله ﴾ أى الذى له الجلال كله ﴿ عنهم ﴾ أى حين تنقطع^٩
 الأسباب ﴿ يوم القيمة ﴾ و لا يفترق الحال فى هذا بين أن تكون ١٥
 'ها' من 'هَآَنتم' للتنبيه أو بدلا عن همزة استفهام - على ما تقدم ،
 فان معنى الإنكار هنا واضح على كلا الأمرين .

(١) فى ظ : ثبت (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : تعملون (٤) من مد ،
 وفى الأصل : لا تجزيهم ، وفى ظ : لا تجديهم (٥) فى ظ : للتنبيه (٦) فى ظ :
 الحل (٧) فى ظ : قبله (٨) زيد من ظ و مد (٩) من مد ، وفى الأصل : تقطيع ،
 وفى ظ : ينقطع .

ولما كان من أعظم المحاسن كف الإنسان عما لا علم له به، عطف على الجملة من أولها من غير تفيد يوم القيامة منها على قبح المجادلة عنهم بقصور علم الخلاق قوله: ﴿ام من يكون﴾ أى فيما يأتى من الزمان ﴿عليهم وكلاء﴾ أى يعلم منهم ما يعلم الله سبحانه وتعالى بأن يحصى^١ أعمالهم فلا ينبغي عنه منها شيء ليجادل الله عنهم، فيثبت^٢ لهم ما قارفوه^٣، وينبئ عنهم^٤ ما لم يلابسوه / ويراعهم^٥ ويحفظهم بما بأنهم به القدر من الضرر والكدر.

/ ٥١٦

ولما نهى عن نصرة الخائن وحذر منها، ندب^٦ إلى التوبة من كل سوء فقال عاطفا على ما تقديره: فمن يصر على مثل هذه المجادلة يحد الله^٧ ١٠ عليا حكيمًا^٨ - : ﴿ومن يعمل سوءًا﴾ أى قبيحا متعديا يسوء^٩ غيره^{١٠} شرعا، عمدا^{١١} - كما فعل طعمة - أو غير؟ عمد ﴿أو يظلم نفسه﴾ بما لا يتعداه إلى غيره شركا كان أو غيره، أو بالرضى لها بما غيره أعلى منه، ولم يسمه بالسوء لأنه لا يقصد نفسه بما يضرها في^{١٢} الحاضر ﴿ثم يستغفر الله﴾ أى يطلب من الملك الأعظم غفرانه بالتوبة بشروطها ١٥ ﴿يحد الله﴾ أى الجامع^{١٣} لكل كمال ﴿غفورا﴾ [أى مجزيا للزلات -^{١٤}]

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: بخص (٢) في ظ: فثبت (٣) من مد، وفي الأصل و ظ: فارقوه - كذا (٤) سقط من ظ (٥ - ٥) سقط ما بين الرقين من ظ (٦ - ٦) من ظ و مد، وفي الأصل: غفورا رحيا (٧) من مد، وفي الأصل و ظ: بسوء (٨ - ٨) في ظ: سرعا مدا - كذا (٩) في ظ: غيره . (١٠) في ظ: من (١١) زيد بعده في الأصل: في الحاضر، ولم تكن الزيادة في ظ و مد لحذفها (١٢) زيد من ظ .

(رحيماء) أى مهالفا فى إكرام من يقبل إليه من تقرب منى شبرا
تقربت منه ذراعا ، ومن تقرب منى ذراعا تقربت منه باعا ، ومن أنانى
يمشى أتيته هرولة . روى إسحاق بن راهويه عن عمر رضى الله تعالى عنه
وأبو يعلى الموصلى عن أبى الدرداء رضى الله تعالى عنه أن هذه الآية
نسخت "من يحمل سويا يجر به" ^١ وأنها زلت بعدها .

ولما ندب إلى التوبة و رغب فيها . بين أن ضرر إثمه ^٢ لا يتعدى
نفسه ، حثا على التوبة و تهييجا إليها لما جبل عليه ^٣ كل أحد من عجة
نفع نفسه و دفع الضر عنها فقال : (ومن يكسب أثما) أى إثم كان
(فانما يكسبه على نفسه ^٤) لأن وبالاه راجع عليه إذا الله له بالمرصاد ،
فهو مجازيه على ذلك لا محالة غير حامل لشيء ^٥ من إثمه على غيره كما ١٠
أنه غير حامل لشيء ^٦ من إثم غيره عليه ، و الكسب : فعل ^٧ ما يجر نقعا
أو يدفع ضرا ^٨ .

ولما كان هذا لا يكون إلا مع العلم و الحكمة قال تعالى :
(و كان الله) أى الذى له كمال الإحاطة أزلا و أبدا (جريا عليها) أى
بالغ العلم بدقيق ذلك و جليله ، فلا يترك شيئا منه (حكيما) أى فلا يجازيه ١٥
إلا بمقدار ^٩ ذنبه ، و إذا أراد شيئا وضعه فى أحكم مواضعه فلا يمكن
غيره شيء من نقضه .

(١) سورة ٤ آية ١٢٣ (٢) فى ظ : إبه - كذا (٣) من ظ و مد ، وفى الأصل :
إليه (٤ - ٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) فى ظ : نعال (٦) من ظ و مد ،
وفى الأصل : ضر (٧) فى ظ و مد : مقدار .

ولما ذكر ما يخص الإنسان من إثمه أتبعه ما يعديه إلى غيره فقال :
 ﴿ ومن يكسب خطيئة ﴾ أى ذنبا غير متعمد له ﴿ أو أثما ﴾ أى ذنبا
 تعمده . ولما كان البهتان شديدا جدا قل من يجترئ عليه ، أشار^١ إليه
 بأداة التراخي فقال : ﴿ ثم يرم به بريئا^٢ ﴾ أى ينسبه إلى من لم يعمله -
 ٥ كما فعل طعنة باليهودى ، وابن أبى الصديقة^٣ رضى الله تعالى عنها .
 وعظم جرم فاعل ذلك [بصيئة -^٤] الافتعال^٥ فى قوله^٦ : ﴿ فقد احتمل ﴾
 [و -^٧] بقوله : ﴿ بهتانا ﴾ أى خطر كذب^٨ يهت المرمى به لعظمه ،
 وكأته إشارة إلى ما يلحق الراى فى الدنيا من الذم ﴿ واثما ﴾ أى ذنبا
 كبيرا ﴿ ميتا^٩ ﴾ يعاقب به فى الآخرة ، وإثما كان ميئنا لمعرفته بخيانة^{١٠}
 ١٠ نفسه وبراءة المرمى به ، ولأن الله سبحانه وتعالى أجرى عادته الجيلة
 أن يظهر براءة المقتوف [به -^{١١}] يوما ما بطريق من الطرق
 ولو لبعض الناس .

ولما وعظ سبحانه وتعالى فى هذه النازلة وحذر ونهى وأمر ،
 بين نعمته على نبيه صلى الله عليه وسلم فى عصمته عما^{١٢} أرادوه من مجادلته
 ١٥ عن الخائن بقوله تعالى : ﴿ ولولا فضل الله ﴾ أى الملك الأعلى

- (١) فى ظ : إشارة (٢) من ظ ومد والقرآن المجيد ، وفى الأصل : برى .
 (٣) من ظ ومد ، وفى الأصل ، بالصدى (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : عنها .
 (٥) زيد من ظ (٦-٦) من ظ ، وفى الأصل ومد : بقوله (٧) زيدت الواو
 من ظ ومد (٨) فى ظ : لذنب (٩) من ظ ومد . وفى الأصل : بجناية (١٠) زيد
 من ظ ومد (١١) فى ظ : ما .

(عليك) أى بازال الكتاب (ورحمته) أى باعلاء أمرك وعصمتك
 من كل ذى كيد وحفظك فى أصحابك الذين أتوا بمجادلون عن ان مهم
 سارق الدرع فى اتسك بالظاهر وعدم قصد "نساد" لعلمت طائفة
 منهم أى فرقة فيها أهلية الاستدارة وبتخلق، لا تزل تتخلق فضيل
 الآراء وقلب الأمور وبتدبر الأفكار فى ترتيب ما تريد أن
 يضلوك أى يوقعوك فى ذلك بالحكم ببراءة طعمة، ولكن الله
 حفظك فى أصحابك فامموا بذلك، وإنا قصدوا المدافعة عن صاحبهم
 بما لم يتحققوه، ولو هموا لما أضلوك وما يضلون أى على حالة
 من حالات هذا المم إلا انفسهم إذ بال ذلك عليهم وما
 يضرؤنك أى يحددون فى شرك حالاً ولا مآلاً باضلال ولا
 غيره (من شئ) وهو وعد بدوام العصمة فى الظاهر والباطن
 كآية المائدة أيضاً وإن كانت هذه بسياقها ظاهرة فى لاطن وتلك
 ظاهرة فى الظاهر أنزل الله أى الذى له جميع العظمة عليك
 وأنت أعظم الخلق عصمة لأمتك (كتب) أى الذى تقدم
 أول القصة الإشارة إلى كماله وجمعه لخبرى "لداين" والحكمة ١٥

(١) سقط من ظ (٢) فظ: اقلوب (٣) من ط و مد، وفي الأصل: تكرير.

(٤) من مد، وفي الأصل وظ: يوقدون (٥) من ظ و مد، وفي الأصل:

يتحدون (٦) فى ظ: غيرك ١٧ من ط و مد، وفي الأصل: دية - كما.

١٨ أى قواه تدلى "وإن تعرض منهم من يضرؤك شيئاً" رقه الآية ٤٧.

(٩) فى ظ: او - كذا، (١) فى ظ: لخبر.

أى الفهم لجميع مقاصد الكتاب فتكون أفعالك و أفعال من تابعك فيه على أتم الأحوال، فتنظروا بتحقيق العلم وإتقان العمل^١، وعم بقوله: ﴿وعليك ما لم تكن تعلم^٢﴾ أى من المشكلات وغيرها غيا وشهادة من أحوال الدين والدنيا ﴿وكان فضل الله﴾ أى المتوحد بكل كمال ﴿عليك عظيما﴾ أى بغير ذلك من أمور لا تدخل تحت الحصر، وهذا من أعظم الأدلة على أن العلم أشرف الفضائل.

ولما كان قوم طعمة قد ناجوا النبي صلى الله عليه وسلم في الدفع عنه^٣، نههم سبحانه وغيرهم على ما ينبغي^٤ أن يقع به التاجي، ويحسن فيه التفاضل والتجاذب على وجه ناه عن غيره أشد نهى بقوله سبحانه ١٠ و تعالى: ﴿لا خير في كثير من نجوهم﴾ أى نجوى جميع المناجين ﴿الا من^٥﴾ أى نجوى من^٥ ﴿امر بصدقة﴾ ولما خص الصدقة لعزة المال في ذلك الحال، وعم^٦ بقوله: ﴿او معروف﴾ أى معروف كان مما يبيحه الشرع من صدقة وغيرها.

ولما كان لإصلاح ذات البين أمرا جليلا، نه على عظمه بتخصيصه^٧ ١٥ بقوله: ﴿او اصلاح بين الناس^٨﴾ أى عامة، فقد بين سبحانه وتعالى أن غير المستثنى من التاجي لا خير فيه، وكل ما اتقى عنه الخير كان مجتنباً - كما روى أحمد والطبراني في الكبير بسند لا بأس به وهذا لفظه

(١) في ظ: العلم (٢) من مد، وفي الأصل وظ: عنهم (٣) في ظ: لا ينبغي.
(٤) زيد من ظ ومد والقرآن المجهد (٥) سقط من ظ (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: تم (٧) في ظ: تخصيصه.

عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم أن
عيسى عليه الصلاة والسلام قال: إِمَّا الْأُمُورُ ثَلَاثَةٌ: أَمْرٌ تَبِينَ لَكَ
رَشْدُهُ فَاتَّبِعْهُ ، وَ أَمْرٌ تَبِينَ لَكَ غَيِّهِ فَاجْتَنِبْهُ ، وَ أَمْرٌ اخْتَلَفَ فِيهِ فَرُدَّهُ
إِلَى عَالِمِهِ .

و لما كان التقدير: فمن أمر بشيء من ذلك فنجواه خير، وله هـ
عليها أجر؛ عطف عليه قوله: ﴿ ومن يفعل ذلك ﴾ أى الأمر العظيم
الذى أمر به من هذه الأشياء ﴿ ابتغاء مرضات الله ﴾ الذى له صفات
الكمال، لأن العمل لا يكون له روح إلا بالنية ﴿ فسوف تؤتيه ﴾ أى
في الآخرة بوعده لا خلف فيه ﴿ اجرا عظيما ﴾ . هذه الآية من أعظم
الدلائل على أن المطلوب من أعمال الظاهر رعاية أحوال القلب فى ١٠
إخلاص النية، و تصفية الداعية عن الالتصقات إلى^١ غرض دنيوى،
فإن كان رياء انقلبت فصارت من أعظم المقاصد .

و لما رتب سبحانه و تعالى الثواب العظيم على الموافقة، رتب العقاب
الشديد على المخالفة و المشاققة، [و - ٢] وكل المخالف إلى نفسه بقوله
تعالى: ﴿ ومن يشاقق الرسول ﴾ أى الكامل فى الرسالة، فيكون بقلبه ١٥
أمر شيء من فعله فى جهة غير جهته على وجه المفارقة، و عبر بالمضارع رحمة
منه سبحانه بتقيد الوعيد بالاستمرار، و أظهر القاف إشارة إلى تعليقه
بالمجاهرة، و لأن السياق لأهل الأوثان و هم مجاهرون، و قد جاهر سارق
الدرعين الذى كان سببا لزول الآية فى آخر قصته^٢ - كما مضى .

(١-١) سقط ما بين الرقمين من ظ (٢) زيدت الواو من مد (٣) فى ظ : قصة .

ولما كان في سياق تعليم الشريعة التي لم تكن معلومة قبل الإجماع بها،
لا في سياق الملة المعلومة بالعقل، ^١ "أقْبَى ب" من ^٢ "تقييدا للتهديد" / بما
بعد الإعلام بذلك فقال: (من بعد ما) ولو حذفت لفهم اختصاص
الوعيد بمن استغرق زمان البعد بالمشاققة. ولما كان ما جاء به النبي
صلى الله عليه وسلم في غاية الظهور قال: (تبين له الهدى) أي
الدليل الذي هو سبيله.

/ ٥١٨

ولما كان المخالف للإجماع لا يكفر ^٣ إلا بمنازعة المعلوم بالضرورة،
عبر بعد التبين ^٤ بالاتباع فقال: (ويتبع غير سبيل) أي طريق
(المؤمنين) أي الدين ^٥ صار الإيمان لهم صفة راحة، والمراد الطريق
المعنوي، وجه الشبه الحركة البدنية الموصلة إلى المطلوب في الحسي،
والتفاسية في مقدمات الدليل الموصل إلى المطلوب في المعنوي (نوله)
أي بعظمتا في الدنيا والآخرة (ما تولى) أي نكله ^٦ إلى ما اختار
لنفسه وعالج فيه فطرته الأولى خذلانا مناله (ونصله) أي في الآخرة
(جهنم ^٧) أي تلقاه بالكراهة والخلفة والعبوسة كما نجهم أوليائنا
١٥ و شاققتهم.

ولما كان التقدير: فهو صائر إليها لا محالة، بين حالها في ذلك فقال:
(وسأت مصيرا ^٨) وهذه الآية دالة على أن الإجماع حجة لأنه
لا يتوعد إلا على مخالفة الحق، وكذا حديث ^٩ لا تزال طائفة من أمتي

(١-١) في ظ: آتى من (٢) في ظ: لتهديد (٣) في ظ: لا يكفر - كذا (٤) من
مد، وفي الأصل و ظ: التبيين (٥) في ظ: الذي (٦) في ظ: بكلمة - كذا.

قائمة بأمر الله - وفي رواية : ظاهرين على الحق - حتى يأتي أمر الله ،
رواه عن النبي صلى الله عليه وسلم من الصحابة رضي الله تعالى عنهم
ثوبان والمغيرة وجابر بن سمرة وجابر بن عبد الله ومعاوية وأنس
وأبو هريرة ، بعض أحاديثهم في الصحيحين ، وبعضها في السنن ، وبعضها
في المسانيد ، وبعضها في المجاميع وغير ذلك ، ووجه الدلالة أن الطائفة ^{١٥}
التي شهد لها النبي صلى الله عليه وسلم بالحق في جملة أهل ^٢ الإجماع -
والله سبحانه وتعالى الموفق .

ولما كان فاعل ذلك بعد بيان الهدى هم أهل الكتاب ومن أضلوه
من المنافقين بما القوه إليهم من الشبه ، فردوهم إلى ظلام الشرك والشك
بعد أن بهرت ^٣ أبصارهم أشعة التوحيد ، حسن إيلاؤه قوله سبحانه ^{١٠}
و تعالى - معللا تعظيما لأهل الإسلام ، وحثا على لزوم هديهم ، وذما
لمن نابذهم وتوعدا له ، إشارة إلى أن من خرق إجماع ^٤ المسلمين صار
حكمه حكم المشركين . فكيف بمن نابذ المسلمين ^٥ - : (ان الله) أى
الاحد المطلق فلا كفوء له (لا يخفى ان يشرك به) أى وقبح الشرك
به ، من أى شخص كان ، وبأى شيء كان . لأن من قسح في الملك ^{١٥}
استحق البوار والهلك ، وسارق الدرع أحق الناس بذلك (وينفر
ما) أى كل شيء هو (دون ذلك) أى الأمر الذى لم يدع للشناعة
(١) فى ظ : المطابقة (٢) من ظ و مد ، وفى الأصل : اعلى (٣) فى ظ : بهزت -
كذا (٤) فى ظ : الاجماع (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : المشركين (٦) تأخر
فى الأصل عن شيء هو ، والترتيب من ظ و مد .

موضعا - كما هو شأن من ألقى السلم ودخل في ربة العبودية، ثم غلبته الشهوة فقصر^١ في بعض أنواع الخدمة. ثم دل^٢ على تفوذ أمره بقوله: (لن يشأ^٣).
 ٥

ولما كان التقدير: فإن من أشرك به فقد اقترى إثما مينا^٤، عطف عليه قوله: (ومن يشرك^٥) أى يوقع هذا الفعل القدر جدا في أى وقت كان من ماض أو حال أو استقبال مداوما على تجديدده (بالله) أى الملك الذى لا نزاع في قدره بالعظمة لأنه لا خفاء في ذلك عند أحد (قد ضل^٦) أى ذهب عن السنن الموصل (ضللا بعيدا^٧) لا تمكن سلامة مرتكبه، وطوى مقدمة الافتراء الذى هو تعمد ١٠ الكذب، وذكر مقدمة الضلال، لأن معظم السياق للعرب أهل الأوثان والجهل فيهم فاش، بخلاف ما مضى لأهل الكتاب فإن كفرهم عن علم، فهو تعمد للكذب.

ولما كان المناقون هم المقصودين بالذات بهذه الآيات، وكان أكثرهم أهل أوثان، ناسب كل المناسبة قوله^٨ معللا لأن الشرك ضلال: ١٥ / ٥١٩ (ان^٩) أى ما (يدعون^{١٠}) وما / أنسب^{١١} التعبير لعباد^{١٢} الأوثان عن العبادة بالدعاء إشارة إلى أن كل معبود لا يدعى في الضرورات^{١٣} فيسمع، فعابده^{١٤} أجهل الجهلة. ولما كان كل شيء [دونه^{١٥} - ٩] سبحانه

(١) من مد، وفي الأصل وظ: فتصير (٢) في ظ: ادل (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: عظيما (٤) في ظ: بقوله (٥) في ظ: السبب (٦) من مد، وفي الأصل: لعبادة، وفي ظ: بعبادة (٧) في ظ: الضروريات (٨) من ظ ومد، وفي الأصل: فعابده (٩) زيد من ظ ومد.

و تعالى ، لأنه تحت قهره ٤ قال محتررا لما عبده : (من دوة) أى
و هو الرحمن .

و لما كانت معبوداتهم أوثانا متكررة ، و كل كثرة تلزمها الفرقة
و الحاجة و الضعف مع أنهم كانوا يسمون بعضها بأسماء الإناث من

اللات و العزى ، و يقولون فى الكل : إنها بنات الله ، و يقولون عن كل
صنم : أئى بنى فلان ٥ قال : (إلا اثنا) أى لجلسوا أنفسهم لللات

عبادا و هم يأتون من أن يكون لهم أولادا ، و فى التفسير من البخارى :
” اناها “ يعنى الموات حجرا أو مدرا - أو ما أشبه ذلك ٥ هذا مع أن

مادة ’ أنث ’ و ’ وثن ’ يلزمها فى نفسها الكثرة و الرعاوة و الفرقة ،

و كل ذلك فى غاية البعد عن رتبة الإلهية ، و سيأتى إن شاء الله تعالى ١٠

بسط ذلك فى سورة العنكبوت و أن هذا القصر ٢ قلب قصر ٢ لاعتقادهم

أنها آلهة ، و معنى الحصر : ما هى إلا غير آلهة لما لها من النقص (و ان

يدعون) أى يعبدون فى الحقيقة (الا شيطنا) أى لأنه هو الأمر

لهم بذلك ، المزين لهم ٣ (مریدا) أى عاتيا صلبا عاصيا ملازما

للعصيان ، مجردا ٤ من كل خير ، محترقا بأفعال الشر ، بعيدا من كل أمن ، ١٥

من ١ : شاط و شطن ٤ و مرد - بفتح عينه و ضمها ، و عبر بصيغة فيل

التي هى للبالغة فى سياق ذمهم تنبيها على أنهم تعبدوا لما لا لباس فى

شرارته ، لأنه شركه ، بخلاف ما فى سورة الصافات ، فإن سياقه يقتضى

(١) سقط من ظ (٢-٢) فى ظ : قصير قلب (٣) فى ظ : له (٤) فى ظ : محودا -

صدم المبالغة - كما سيأتى إن شاء الله تعالى؛ ثم بين ذلك بقوله:
 ﴿لعله الله ٢﴾ أى أبده^١ الملك الأعلى من كل خير فبعد فاحترق.
 ولما كان التقدير: فقال لإصرارها على العداوة بالحسد: وعزتك
 لا تجتهدن في إبعاد غیری كما أبدتني عطف عليه قوله: ﴿وقال
 لا تأخذن﴾ أى والله لا تجتهدن في أن آخذ ﴿من عبادك﴾ الذين هم^٢
 تحت قهرک، ولا يخرجون عن^٣ مرادک ﴿نصيبا مفروضا﴾ أى جزوا
 أنت قدرته لی ﴿ولا ضلنهم﴾ أى عن طريقك السوى بما سلطتني
 به من الوسائس وتزيين الأباطيل ﴿ولا متينهم﴾ أى كل ما أقدر
 عليه من الباطل من عدم البعث وغيره من طول الأعمار وبلوغ الآمال
 ١٠ من الدنيا والآخرة بالرحمة والعفو والإحسان ونحوه مما هو سبب
 للتسوية بالتوبة ﴿ولا أمرنهم﴾.

ولما كان قد علم بما طبعوا^٤ عليه من الشهوات والحفظ السقي
 هيأتهم لطاعته، وكانت طاعته في الفساد عند كل عاقل في غاية الاستبعاد؛
 أكد قوله: ﴿فليتكن﴾ أى يقطعن تقطيعا كثيرا ﴿أذان الانعام﴾
 ١٥^٥ ويشققونها علامة على ما حرموه على أنفسهم ﴿ولا أمرنهم فليغيرن
 خلق الله^٦﴾ أى الذى له الحكمة الكاملة فلا كفوه له، بأنواع التغير^٧
 من تغيير الفطرة الأولى السليمة إلى ما دون ذلك من فقه^٨ عين الحامى^٩،

(١) في ظ: أبعد (٢) في ظ: من (٣) في ظ: غير - كذا (٤) من مد، وفي
 الأصل و ظ: سلطني (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: طبعوه (٦-٧) سقط ما
 بين الرقيين من ظ (٧) من مد، وفي الأصل و ظ: العبير (٨) في الأصل و ظ:
 نفي، وفي مد: نفي - كذا (٩) هو محل الإبل إذا طال مكثه حتى يبلع نتاج نتاجه.

ونحو ذلك ، وهو إشارة إلى ما حرم أهل الجاهلية على أنفسهم بالتقريب
للأصنام من السائمة وما معها ، المشار إلى إبطاله في أول المائدة بقوله
”أحلّت لكم بهيمة الأنعام إلا ما يتلى عليكم“ المصرح به في آخرها بقوله
”ما جعل الله من بحيرة“ - الآية ، ويكون التغير بالوشم والوشر^١ ، ويدخل
فيه كل ما عاىف الدين ، فإن الفطرة الأولى داعية إلى خلاف ذلك ه
حتى أدخلوا فيه تشبيه الرجال بالنساء في التخت و ما يفرع عنه في تشبيه
النساء بالرجال في السحق و ما نحا فيه^٢ نحوه .

/ ولما كان التقدير : فقد خسر^٣ من تابعه في ذلك^٤ ، لأنه صار
للشيطان وليا^٥ ، عطف عليه ممما قوله : ﴿ ومن يتخذ ﴾ أى يتكلف
منهم ومن غيرهم تغيير الفطرة الأولى فيأخذ ﴿ الشيطان وليا ﴾ ولما كان ١٠
ذلك ملزوما لمحادة الله سبحانه وتعالى ، وكان ما هو أدنى من رتبة في
غاية الكثرة ؛ [بعض - *] ليفهم الاستغراق من باب الأولى^٦ فقال :
﴿ من دون الله ﴾ أى المستجمع لكل وصف جميل ﴿ فقد خسر ﴾
باتخاذ ذلك ولو على أدنى وجوه الشرك ﴿ خسرانا مبينا ﴾ أى فى غاية
الظهور والرداءة بما تعطيه^٧ صيغة الفعلان^٨ ، لأنه تولى من لا خير ١٥
عنده ؛ ثم علل ذلك بقوله : ﴿ يعدم ﴾ أى بأن يخيل إليهم بما يصل إلى
قلوبهم بالسوسة فى شيء من الأباطيل أنه قريب المحصول ، و^٩ أنه

(١) فى ظ : الشر (٢) سقط من مد (٣) سقط من ظ (٤) العبارة من هنا إلى
” ومن يتخذ “ متكررة فى الأصل بعد ” الى خلاف ذلك “ (٥) زيد من ظ .
(٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : أولى (٧) فى ظ : يعطيه (٨) فى ظ : بالفعلان .
(٩) من ظ و مد ، وفى الأصل : او .

لا أدرك في تحصيله^١، وأنه إن لم يحصل كان في فواته ضرر، فيسعون في تحصيله، فيضيع عليهم في ذلك الزمان، ويرتكبون فيه ما لا يحل من الأحوال والموان (^٢ ويمنيهم^٣) أى يزين لهم تعليق الآمال بما لا يتأتى^٤ حصوله، ثم بين ذلك بقوله: (^٥ وما^٦) أى والحالة^٧ أنه ما (^٨ بعدم^٩) وأظهر في موضع الإضمار تنديها على مزيد النفرة فقال: (^{١٠} الشيطان^{١١}) أى المحترق البعيد عن الخير (^{١٢} الاغوراء^{١٣}) أى تزيينا بالباطل خداعا ومكرا وتلبسا، إظهارا - لما لا حقيقة له أوله حقيقة سيئة^{١٤} - فى أبهى الحقائق وأشرفها وألذها إلى النفس وأشهاها إلى الطبع، فان مادة 'غر' و'رغ' تدور على الشرف والحسن ورفاهة العيش، ١٥ فالغرور إزالة ذلك .

ولما أثبت لهم ذلك أنتج بلا شك قوله: (^{١٦} أوآلتك^{١٧}) أى البعداء من كل خير (^{١٨} ماوهمهم جهنم^{١٩}) أى^{٢٠} تنجههم وتقد^{٢١} عليهم بما اتخذوا من خلق منها ولما (^{٢٢} ولا يحدون عنها حيصا^{٢٣}) أى موضعا ما يميلون إليه شيئا من الميل .

١٥ ولما ذكر ما للكافرين تزهيا أتبعه ما للغيرهم ترغيبا فقال: (^{٢٤} والذين آمنوا^{٢٥}) أى أقروا بالإيمان (^{٢٦} وعملوا^{٢٧}) أى تصديقا لإقرارهم (^{٢٨} الصلحت سندخلهم^{٢٩}) أى بوعد لا خلف فيه (^{٣٠} جننت تجري^{٣١})

(١) من ظ ومد، وفى الأصل: تحصيل (٢) فى ظ: لا يأتى (م) فى ظ: الحال .
(٤ - ٤) سقط ما بين الرقنين من ظ (٥) من ظ، وفى الأصل: نسية، ولا يضيع فى مد (٦) فى ظ: رفاهة (٧-٧) فى ظ: مجهم وسعد - كذا .

و قرب و بعض بقوله : ﴿ من تحتها الانهر ﴾ أى لرى أرضها ، فحيث
ما أجرى منها نهر جرى .

ولما كان الإزعاج عن مطلق الوطن - ولو لحاجة تعرض^١ - شديدا ،
فكيف بهذا ! قال : ﴿ تخلدن فيها ﴾ ولما كان الخلود يطلق على مجرد
المكث الطويل ، دل على أنه لا إلى آخر بقوله : ﴿ ابدأ^٢ ﴾ ثم أكد ذلك
بأن الواقع يطابقه ، وهو يطابق الواقع فقال : ﴿ وعد الله حقا^٣ ﴾
أى يطابقه الواقع ، لأنه^٤ الملك الأعظم وقد برز وعده بذلك ، ومن
أحق من الله وعدا ، و^٥ أخبر به^٦ خبرا صادقا يطابق الواقع ﴿ ومن
اصدق من الله ﴾ [أى -^٧] المختص بصفات الكمال ﴿ قبلا^٨ ﴾ و أكثر
من التأكيد هنا لأنه فى مقابلة وعد الشيطان ، و وعد الشيطان موافق ١٠
للهى الذى طبعت عليه النفوس فلا تنصرف^٩ عنه إلا بعسر شديد .

ولما أخبر تعالى عما أعد لهم ولعن أضلهم من العقاب و عما أعد
للمؤمنين من الثواب ، وكانوا يمتنون أنفسهم الامانى الفارقة من أنه
لا تبعه عليهم فى التلاعب بالدين ، لا فى الدنيا ولا فى الآخرة ، ويشجعهم
على ذلك أهل الكتاب و يدعون أنهم أبناء الله و أحباؤه ، لا يؤاخذهم ١٥
بشيء ، ولا يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى أو من شفّعوا فيه ،
ونحو هذه التكاذيب مما يطمعون به من والاهم^{١٠} بأنهم ينجون ، وكان

(١) فى ظ : يعرض (٢) من مد ، وفى الأصل و ظ : لانت (٣-٢) فى ظ :
أخبرته (٤) زيد من ظ (٥) من مد ، وفى الأصل و ظ : فلا يتصرف (٦) من
ظ و مد ، وفى الأصل : ولاهم .

المشركون يقولون: "نحن أكثر أموالا واولادا وما نحن بمعذبين"^١،
ونحو ذلك - كما قال^٢ العاصي بن^٣ وائل لخباب بن الأرت وقد تقاضاه
دينا كان له عليه: دعنى إلى تلك الدار فأقضيك عما لى فيها، فوالله
/ لا تكون أنت وصاحبك فيها أثر^٤ عند الله منى ولا أعظم حظا،
٥ فأنزل الله فى ذلك "افرهيت الذى كفر بآيتنا" - الآيات من آخر مريم،
ويقول لهم أهل الكتاب: أنتم أهدى سبيلا، لما كان ذلك قال تعالى
رادا على الفريقين: ﴿ليس﴾ [أى -] ما وعده^٥ الله وأوعده
﴿بأمانكم﴾ أى أيها العرب ﴿ولا أمانى أهل الكتب﴾ أى التى
يمنينكم [جميعا بها -] الشيطان .

١٠ ولما كانت أمانهم أنهم لا يجازون^٦ بأعمالهم الخبيثة، أتبج ذلك
لا محالة قوله^٧: ﴿من يعمل سوءا يجز به لا﴾ أى بالمصائب^٨ من الأمراض
وغيرها، عاجلا إن أريد به الخير، وآجلا إن أريد به الشر، وما أحسن
إيلاؤها لتسمية الشيطان المذكورة فى قوله "يعدم ويمنيهم"^٩ ! فيكون
الكلام وافيا بكشف عوار شياطين الجحش ثم الإنس فى غرورهم لمن
١٥ خف معهم مؤيسا^{١٠} لمن قبل منهم، وما أبدع ختامها بقوله: ﴿ولا

- (١) سورة ٣٤ آية ٣٥ (٢-٢) من روح المعاني ٢٠٤/٥، وفى الأصل ومد:
القاضى، وفى ظ: القاصرون - كذا (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: آمن .
(٤) سورة ١٩ آية ٧٧ (٥) زيد من ظ ومد (٦) من مد، وفى الأصل وظ:
وعد (٧) فى ظ: لا يجاوزون (٨) سقط من ظ (٩) فى ظ: من المصائب .
(١٠) من مد، وفى الأصل وظ: مونس .

يحد له) ولما كان كل أحد قاصرا عن مولاه ، عبر بقوله : (من دون الله) أى الذى حازا جميع العظمة (وليا) أى قريبا يفعل معه ما يفعل القريب (ولا نصيرا) أى ينصره فى وقت ما ! وما أشد التثامها بحتام أول الآيات المحذرة منهم " ألم ترالى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يشترون الضلالة - إلى قوله : وكفى بالله وليا وكفى بالله نصيرا " ١٠ إشارة إلى أن مقصود المناقنين من مشايخ^٢ أهل الكتاب ومتابعيهم إنما هو الولاية والنصرة ، وأنهم قد ضيعوا منيتهم فاستنصروا بمن لا نصرة له ، وتركوا من ليست النصرة إلا له .

ولما أبدى جزاء المسء تحذيرا ، أولاه أجر المحسن تبشيرا فقال :

(ومن يعمل) وخفف تعالى عن عباده بقوله : (لمن الصلوات) ١٠ ولما عمم^٣ بذكر " من " ، صرح بما اقتضته فى قوله : (من ذكر او اثنى) وقيد ذلك بقوله : (وهو) أى والحال أنه (مؤمن) ليكون بناؤه الاعمال على أساس الإيمان (فاولئك) أى العالمو الرتبة ، وبنى فعل الدخول للفعول فى قراءة ابن كثير وأبى عمرو وأبى جعفر وأبى بكر عن عاصم وروح عن يعقوب ، وللفاعل فى قراءة غيرهم ، ١٥ لأن المقصود نفس الفعل ، لا كونه من فاعل معين ؛ وإن كانت قراءة الاولين أكثر فائدة (يدخلون) أى يدخلهم الله (الجنة) أى الموصوفة (ولا يظلمون) وبنى الفعل للجھول ، لأن المقصود الخلاص

(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : مسايعة - كذا (٣) من ظ ومد ، وفى الأصل : عم .

منه لا بقيد فاعل معين (تقيرا) أى لا يظلم الله المطيع منهم بتقص
 شيء ما ، ولا العاصى بزيادة شيء ما ، والتقير : ما فى ظهر النواة من
 تلك الوقة الصغيرة جدا ، كنى بها عن العدم ، وهذا [على -^١] ما^٢ يتعارفه
 الناس^٣ وإلا فالله تعالى له أن يفعل ما يشاء ، فإن ملكك تام وملكك
 عام ، لا يتصور منه ظلم كيف ما فعل .

ولما كشف سبحانه زورهم وبين مجورهم ، أنكر أن يكون أحد
 أحسن دينا من اتبع ملة إبراهيم الذى^٤ يزعمون أنه كان على دينهم زعما
 تقدم كشف عواره وهتك أستاره فى آل عمران ، فقال عاطفا على
 ما تقديره : فن أحسن داتنا ومجازيا وحاكما منه سبحانه وتعالى :
 ١٠ (ومن احسن دينا) أو يكون التقدير : لانهم^٥ أحسنوا فى دينهم
 ومن أحسن دينا منهم ! لكنه أظهر الوصف تعميما وتعليقا للحكم به
 وتعليقا لما^٦ يفعل المؤمن وحثا عليه فقال : (من اسلم) أى أعطى .
 ولما كان المراد الإخلاص الذى هو أشرف الأشياء ، عبر عنه
 بالوجه الذى هو أشرف الأعضاء فقال : (وجهه) أى قياده^٧ ، أى
 ١٥ الجهة التى يتوجه إليها بوجهه ، أى قصده كله الملازم للإسلام نفسه
 كلها (لله) فلا حركة له ولا سكنة إلا فيما يرضاه ، لكونه الواحد
 الذى لا مثل له ، فهو حصر بغير صيغة الحصر ، فأفاد فساد طريق^٨ من

(١) زيد من ظ ومد (٢-٣) من ظ ومد ، وفى الأصل : يتعارفونه الله - كذا .

(٣) فى ظ : الدين (٤) فى ظ : لهم (٥) فى ظ : بما (٦) فى ظ : قاده - كذا .

(٧) سقط من ظ .

لفت وجهه نحو سواء^١ باستعانة أو غيرها ولا سيما المعزلة / الذين
 يرون^٢ الطاعة من أنفسهم ، ويرون أنها موجبة ثوابهم ، والمصبة
 كذلك وأنها موجبة^٣ لعقابهم ، فهم في الحقيقة لا يرجون إلا أنفسهم ،
 ولا يخافون غيرها ، وأهل السنة فوضوا التديير والتكوين والخلق إلى
 الحق ، فهم المسلمون .

ولما صبر تعالى عن كمال الاعتقاد بالماضي ، شرط فيه الدوام
 والأعمال الظاهرة بقوله : (وهو) أى والحال أنه (محسن) أى
 مؤمن مراقب ، لا غفلة عنده أصلاً ، بل الإحسان صفة له^٤ واضحة ،
 لأنه عبد الله كأنه يراه ، فقد اشتملت هذه الكلمات العشر على الدين
 كله أصلاً وفرعاً مع الترغيب بالمسحح الكامل لتبعه وإفهام الدم^٥ .
 الكامل لغيره .

ولما كان هذا^٦ ينتظم مَنْ كان على دين أى نبي كان قبل^٧ نسخه ،
 قيده بقوله : (واتبع) أى بجهده منه (ملة إبراهيم) الذى اشتهر
 عند جميع الطوائف أنه ما دعا إلا إلى الله سبحانه وتعالى وحده . وتبرأ
 مما سواه من تلك والكوكب وصنم وطبيعة وغيرها حال كون ذلك^٨
 المتبع (حنيفاً) أى لنا سهلاً ميسراً^٩ الدليل . والملة : ما دعت
 إليه الفطرة الأولى بمساعدة العقل السليم من كمال الإسلام بالتوحيد .

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : سوا (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : يريدون .

(٣) في ظ : موحيم (٤) سقط من ظ (هـ) من ظ و مد ، وفي الأصل : النذل .

(٦) في ظ : عن .

ولما كان التقدير ترغيا في هذا الاتباع: فقد جعل الله سبحانه
و تعالى ملة إبراهيم أحسن الملل، و خلقه يوم خلقه حنيفا، عطف عليه
قوله: ﴿ واتخذ الله ﴾ أى الملك الاعظم أخذ من هو معين بذلك مجتهد
فيه ﴿ ابراهيم خيلا ﴾ لكونه كان حنيفا، و ذلك عبارة عن اختصاصه
٥ بكرامة تشبه^١ كرامة الخليل عند خليله من ترديد^٢ الرسل بالوحى^٣ بينه
وبينه، وإجابة الدعوة، وإظهار الخوارق عليه وعلى آله، والنصرة
على الأعداء وغير ذلك من اللطاف، وأظهر اسمه في موضع الإضمار
تصريحا بالمقصود اخراسا من الإيهام وإعلاء^٤ لقدره تنويها بذكره.

ولما أخبر^٥ بمن يحبه ومن يفضيه وبما^٦ يرضيه وما يفضيه،
١٠ و كان ربما توهم عدم القدرة على أخذه لغير^٧ ما أخذ، وجعله لغير
ما جعل، أو تعنت بذلك متعنت فظن^٨ أن في الكلام دخلا^٩ بنوع
[احتياج إلى -^٩] المحالة^{١٠} أو غير ما قال: ﴿ والله ﴾ أى والحال
[أن -^٩] للختص بالوحدانية - فلا كفوه له - ﴿ ما في السموات ﴾ .

ولما كان السياق للناققين والمشركين أكد فقال: ﴿ وما في
١٥ الارض ﴾ من إبراهيم عليه الصلاة والسلام و^{١١} من غيره
إشارة إلى أنه انتام المُلْك العظيم [الملِك -^٩]، فلا يعطى
إلا من تابع أربابه وجانب أعداءه، ولا يختار إلا من علمه خيارا

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: تشبيه (٢) في ظ: يرمد - كذا (٣) في ظ:
بالوجه (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: اخذ (٥) في ظ: ما (٦) من ظ و مد،
وفي الأصل: لغيره (٧) في ظ: يظن (٨) في ظ: دخولا (٩) زيد من ظ و مد -
(١٠) في ظ: المجادلة (١١) سقطت الواو من ظ .

و^١ هو مع ذلك قادر على ما يريد من ^٢ إقرار و ^٣ تبديل^٤ ، ولذلك قال : (وكان الله) أى الملك الذى له الكمال كله (بكل شيء) أى منها ومن غيرهما (محيطاً) أعلمها وقدره ، فهما^٥ راد كان فى وعده ووعيد اللطيف والمصطفى ، لا يخفى عليه أحد منهم ، ولا يعجزه شيء .

٥

ولما كان سبحانه وتعالى قد رتب هذا الكتاب على أنه يذكر أحكاماً من الأصول والفروع ، ثم يفصلها بوعيد ووعيد وترغيب وترهيب ، وينظمها^٦ بدلائل كبرياته وجلاله وعظيم بره وإكماله ، ثم يعود إلى بيان الأحكام على أبداع نظام^٧ لأن إلقاء المراد فى ذلك القالب أقرب إلى القبول ، والنظم كذلك أجدر^٨ بالتأثير^٩ فى القلوب ، لأن التكليف بالأعمال الشاقة لا تنقاد له النفوس إلا إذا كان مقروناً ببشارة ونذارة . وذلك لا يؤثر إلا عند القطع بغاية الكمال لمن صدر عنه ذلك المقال . ولا يقتل مع ذلك من أسلوب إلى آخر إلا على غاية ما يكون من المناسبة بين آخر كل نوع ، أول ما بعده بكمال يتعلق لفظاً ومعنى ، وفعل سبحانه وتعالى فى هذه لسورة فى أحكام^{١٠} العدل الذى بدأ سورة به فى المواصلة التى مبناه لتكاح الإرث وغير ذلك مما اتصل به - كما بين - إلى أن ختم هنا بالإسلام شمر لقول ذلك

(١) فى ظ ٥ م ، (٢-٢) فى ظ : ايراد وتبدل - كذا (٣) من مد ، وفى الأصل : فهما . وفى ظ : فهما (٤) من مد ، وفى الأصل : ينظها . وفى ظ : سطها - كذا . (٥-٥) سقط ما بين الرقيين من ظ (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : تأثير .

كله / وعظمة الملك الموجهة لتمام الإسلام ، وقامت^١ البراهين و سطعت
الحجج ، وكان من أعظم مقاصد السورة العدل في الضعفاء من الأيتام
وغيرهم في^٢ الميراث^٣ وغيره^٤ ، وكان توريث النساء والأطفال - ذكورا
كانوا أو إناثا - مما أبته قهوسهم ، وأشرت بغضه قلوبهم ، وكان التفريق
٥ في إثبات ما هذا سيله أنجح ، وإلقاؤه شيئا فشيئا في قوالب البلاغة
أنفع ، وصل بذلك قوله تعالى : (ويستخونك) في جملة حاله^٥ من
اسم الجلالة^٦ التي قبلها ، أي له ما ذكر فلا مساغ^٧ للاعتراض عليه
والحال أنهم يستلونك طلبا لأن تنفق عليهم بالجواب في بعض ما أعطى
من ملكه لبعض^٨ مخلوقاته (في النساء^٩) طمعا في الاستئثار^{١٠} عليهن
١٠ بالمال وغيره محتجين بأنه لا ينبغي أن يكون المال إلا لمن يحمي الذمار
والحال أنهم قد عبدوا من دونه إناثا ، [وجعلوا لها مما خولهم فيه من
الرزق الذي ملكهم له بضعف^{١١} من الحرث والآنعام نصيبا ، فلا تعجب
من حال من كرر الاستفتاء - الذي لا يكون في العرف غالبا إلا فيما فيه
اعتراض - في إناث أحياء وأطفال ذكور وأعطاهم الملك التام الملك
١٥ العظيم الملك بعض^{١٢} ما يريد ، ولم يعترض على نفسه حيث أعطى إناثا -]
(١) في ظ : إقامة (٢) في ظ : من (٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤ - ٥) في
ظ : حله خالية (٥) في ظ : الحسالة - كذا (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل :
امتناع - كذا (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : بعض (٨) من ظ و مد ، وفي
الأصل : الاستئثار (٩) من مد ، وفي ظ : ضعيف - كذا (١٠) من مد ، وفي ظ :
بعض (١١) زيد ما بين الحائزين من ظ و مد .

لا حياة لها ولا منفعة مما في يده، وملسكه في الحقيقة لغيره، ولم يأذن فيه المالك ما لا يتفجع به المعطى .

ولما كان المقام بكثرة الاستفتاء محتاجا إلى زيادة الاعتناء قال:

(قل الله) آمرا معبرا بالاسم الأعظم منبها على استحضار ما ذكر أول السورة (يفتيكم) أى يبين لكم حكمه (فيهن) أى 'الآن' لأن تقوموا لن^١ بالقسط (وما) أى مع ما (يتلى عليكم) أى يحدد فيكم تلاوته^٢ إلى آخر الدهر سيفا قاطعا وحكما ماضيا جامعا (في الكتب) أى فيما سبق أول السورة في قوله " وان خفتم الا تقسطوا في^٣ اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء " وغير ذلك^٤

(في يثنى النساء) أى في شأن اليتامى من هذا الصنف (التى) لا تؤتونهن (أى بسبب التوقف في ذلك و تكرير الاستفتاء^٥ عنه (ما كتب لن) أى ما فرض من الميراث وسائر الحقوق فرضا هو في غاية اللزوم (و ترغبون ان) أى فى أن أو عن أن (تنكحوهن) بجامهن أو لدمامتهن^٦ (و) يفتيكم في^٧ المستضعفين^٨ أى الموجود ضعفهم و المطلوب إضعافهم، يمنهم حقوقهم (من اولدان لا)^٩

ولما كان التقدير: فى أن تقوموا لهم بالقسط،^{١٠} أى فى^{١١} ميراثهم وسائر حقوقهم . ولا تحقروهم لصغرهم^{١٢}؛ عطف عليه قوله: (وان تقوموا) أى تفعلوا فيه من القوة والمبادرة فعل القائم المنشط (لليتيم)

(١-١) فى ظ: بأن لا يقوموا لهم - كذا (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: تلاوة.

(٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤-٤) من ظ ومد، وفى الأصل: تكرر

استفتاءه. (٥) فى ظ: ازمامتهن (٦) فى ظ «و» (٧-٧) فى ظ: من، وفى مد: أى من.

(٨) من ظ ومد. وفى الأصل: الضعفاء.

من الذكور والإناث (بالقسط^١) أى^٢ بالعدل من الميراث وغيره .

ولما كان التقدير: فما فعلوا في ذلك من شر فإن الله كان به

عليما وعليكم قديرا؛ عطف عليه قوله ترغيا: (وما تفعلوا من خير)

أى في ذلك أو^٣ غيره (فإن الله) أى الذى له الكمال كله (كان

به عليما) أى فهو جدير - وهو أكرم الأكرمين وأحكم الحاكمين - بأن

يعطى فاعله على حسب كرمه وعلو قدره، فطوبوا نفسا وقرروا عينا؛

روى البخارى في الشركه والنكاح ومسلم في آخر الكتاب وأبو داود

والنسائي في النكاح عن عروة أنه سأل عائشة رضى الله تعالى عنها عن

قول الله عز وجل "فان ختم الا تقسطوا في اليتامى - إلى - رباع"

١٠ قالت: يا ابن أخى^٤ هى اليتيمة تكون في حجر وليها تشاركه^٥ في

ماله، فيعجب ما لها وجمالها، فيريد وليها أن يتزوجها بغير أن يقسط^٦

في صداقها فيعطى ما يعطى غيره، فنها أن ينكحوهن^٧ إلا أن

يقسطوا لهن ويلغوا^٨ بهن أعلى سنتهن^٩ من الصداق وأمروا^{١٠} أن

ينكحوا ما طاب لهم من النساء سواهن؛ [قال عروة - ١١] قالت عائشة

١٥ رضى الله عنها: ثم إن الناس استفتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم

(١) سقط من ظ (٢) في ظ: في (٣) من صحيح البخارى ومسلم وسنن

أبي داود والنسائي، وفي الأصول: أنى (٤) في سنن أبي داود والنسائي:

تشاركه (٥) في ظ: يقصد - كذا (٦) من ظ والمراجع الأربعة، وفي الأصل

ومد: من (٧) في ظ: تنكحوهن (٨) في ظ: تباثوا (٩) من المراجع الأربعة،

وفي الأصل: سنهم، وفي ظ ومد: سنتهم (١٠) من ظ والمراجع الأربعة،

وفي الأصل ومد: امر (١١) زيد من المراجع الأربعة .

[بعد هذه الآية فيهن - ١] [فأنزل الله عز وجل - ٢] " و يستغفرونك
 - إلى - وترغبون أن تنكحوه " [٢ - والذي ذكر الله أنه يتلى عليكم
 في الكتاب : الآية الأولى التي قال فيها " ٧ " و أن ختم الا قسطوا
 في اليتامى فانكحوا ما طاب لكم من النساء " ٨ قالت عائشة رضي الله
 عنها : و قول الله تعالى في الآية الأخرى " وترغبون أن تنكحوه " [٥
 هي ١ رغبة أحدكم ٢ يتيته - و قال مسلم : " عن يتيته - التي تكون
 في حجره حين تكون قليلة المال والجمال ، فهو أن ينكحها ما رغبوا
 في مالها وجمالها من / يتامى النساء إلا بالقسط من أجل رغبتهن عنهن ،
 زاد مسلم : إذا كن قليلات المال والجمال ، و قال البخاري في النكاح :
 فكلما يتركها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها إذا رغبوا ١٠
 فيها إلا أن يقسطوا لها و يعطوها " حقها الأولى في الصداق : و في البخاري
 (١) زيد من المراجع الأربعة ، إلا أن لفظة « فيهن » ليست في البخاري ، و هذه
 الآية « ليست في النسائي (٢) زيد ما بين الحائزين من ظ و مد و المراجع الأربعة .
 (٣) من المراجع الأربعة ، وليس في ظ و مد (٤) من الصحيحين ، و في سنن
 أبي داود : عليهم في الكتاب ، و في سنن النسائي : في الكتاب ، وليس في ظ و مد .
 (٥) من مد و المراجع الأربعة ، و في ظ : الأولى (٦) ليس في النسائي ، و زيد
 بعده في الصحيحين و أبي داود : الله (٧-٨) من المراجع الأربعة و القرآن الكريم ،
 و في ظ و مد : فإن (٨-٩) من المراجع الأربعة ، و ليس في ظ و مد (٩) من
 البخاري و أبي داود ، و في الأصل و ط و مد : و من ، و ليس في مسد و النسائي .
 (١٠) من المراجع الأربعة ، و في الأصل و ظ و مد : أحده (١١) و أيضا
 أبو داود و النسائي (١٢) من ظ و مد و البخاري ، و في الأصل : يعطونها .

ومسلم في التفسير عن عروة أيضا " يستفتونك في النساء " - الآية
 قالت^١ : هو الرجل تكون عنده اليتيمة هو وليها ووارثها فأشركته
 - وقال مسلم : لعلها أن تكون قد شركته - في ماله حتى في العنق فيرغب
 أن ينكحها ويكره أن يزوجه رجلا فيشركه في ماله بما شركته فيعضلها^٢
 • قزلت هذه الآية : وفي رواية مسلم^٣ : نزلت^٤ في الرجل تكون^٥ له
 اليتيمة^٦ هو وليها ووارثها ولها مال وليس لها أحد يخاصم دونها
 فلا ينكحها^٧ لما لها فيضر بها ويسىء صحبتها فقال " [و-^٨] ان خفتم
 الا تقسطوا في النكاح فانكحوا ما طاب [لكم من النساء -^٩] "
 يقول : ما حللت^{١٠} لكم ، ودع هذه التي تضر^{١١} بها ، وفي رواية له
 ١٠ و للبخارى في النكاح : فيرغب عنها أن يزوجه^{١٢} ويكره أن يزوجه^{١٣}
 غيره فيشركه في ماله - وقال البخارى : فيدخل عليه في ماله - فيعضلها
 ولا يزوجه^{١٤} ولا [يزوجه^{١٥}] ، زاد البخارى : فنهاهم الله سبحانه وتعالى
 عن ذلك ، وحاصل ذلك ما^{١٦} نقله الاصبهاني أنه كان الرجل في الجاهلية
 (١) في الأصل وظ : قال ، والتصحيح من مد و البخارى ومسلم ، وزيد بعده
 فيها : عائشة (٢) في ظ : فيعضلها (٣) في ظ : لمسلم (٤) في مسلم : انزلت (٥) من
 مسلم ، وفي الأصل وظ : يكون ، وفي مد بلا قط (٦) سقطت الواو من مسلم .
 (٧) زيد بعده في الأصل : الا ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد و مسلم لحذفها .
 (٨) زيدت الواو من القرآن الكريم ومد و مسلم (٩) زيد من مسلم (١٠) في
 ظ : حات ، وفي مسلم : احللت (١١) في ظ : يضر (١٢-١٣) سقط ما بين الرقین
 من ظ (١٣) زيد من مد و مسلم ، وموضعه في ظ : يزوجه ، وزيد بعده في
 مسلم : غيره (١٤) في ظ : ١٤ .

تكون عنده القيمة فلبقى عليها ثوبه ، فاذا ضل بها ذلك لم يقدر أحد^١
أن يتزوجها أبداً ، فإن كانت جميلة وهو ما تزوجها^٢ وأكل مالها ، وإن
كانت دميعة منعها الرجال حتى تموت ، فاذا ماتت ورثها .

وما أنسب ذكر هذا الحكم الذي كثرت فيه المراجعة على وجه
يؤذن بعدم إذعان بعض النفوس له عقب آية الإسلام الذي مناه^٥
الانقياد والخضوع والإحسان الذي صار في العرف أكثر استعماله للاعطاء
والتألف^٣ والعطف ، لاسيما للضعيف^٤ ، وذكر إبراهيم عليه الصلاة
والسلام الذي تقدم أنه آثم ما ابتلاه الله تعالى به من الكلمات ووفى بها
من غير مراجعة ولا تلثم ، وأنه كان حنيفاً ميالاً مع الدليل ، تعنيفاً
لمن قام عليه دليل العقل وأتاه^٦ صريح النقل وهو يراجع^١ وإذا^{١٠}
تأملت قوله تعالى "من يعمل سوءاً يجز به" مع قوله فيما قبل "وليتخش
الذين لو تركوا من خلفهم ذرية ضعافاً غافوا عليهم" لاحظ^٧ لك أيضاً
مناسبة بديعة .

ولما صاروا يعطون اليتامى أموالهم ، وصاروا يتزوجون ذوات
الأموال منهن ويضاجرون بعضهن ؛ عقب ذلك تعالى بالإفتاء في أحوال^{١٥}
المشاقة بين الأزواج فقال : (وان امرأة) أي^٨ واحدة أو على ضرائر .
ولما كان ظن المكروه مخوفاً قال^٩ : (خافت) أي توقعت

(١) في ظ : احداً (٢) في ظ : يتزوجها (٣) في ظ : التأليف (٤) من ظ و مد ،
وفي الأصل : الاعطى - كذا ، وزيدت الواو بعده في ظ (٥) من ظ ، وفي
الأصل و مد : للضعيف (٦) في ظ : إياه (٧) في ظ : لا اخت - كذا (٨) سقط
من ظ (٩) من مد ، وفي الأصل : قات ، وفي ظ : قاله - كذا .

و ظنت بما يظهر لها من القرآن (من بلها نشوزا) أى ترغبا بما ترى من استهائته لما يتمتع حقوقها أو إساءة محبتها (أو اعراضا) عنها بقلبه بأن لا ترى من محادثته ومواساته ومجامعته ما كانت ترى قبل ذلك ، تخشى أن يجر إلى الفراق وإن كان متكلفا للملاطفة^١ بقوله وفعله
 ٥ (فلا جناح) أى حرج وميل (عليهما أن يصلحا^٢) أى يوقع الزوجان (بينهما) تصالحا ومصالحة ، هذا على قراءة الجماعة^٣ ، وعلى قراءة الكوفيين ضم الياء وإسكان الصاد وكسر اللام التقدير : إصلاحا ، لكنه لما كان المأمور به يحصل بأقل ما يقع عليه اسم الصلح بنى^٤ المصدر على غير هذين الفعلين فقال مجرى له : (صلحا^٥) بأن تلين هى بترك بعض المهر أو بعض القسم أو نحو ذلك ، و أن يلين لها^٦ هو بإحسان العشرة فى مقابلة ذلك .

ولما كان التقدير : ولا جناح عليهما أن يتفارقا على وجه العدل ، عطف عليه قوله : (والصلح) أى بترك كل منهما حقه أو بعض حقه (خير^٧) أى من المفارقة التى أشارت إليها الجملة المطوية لأن الصلح ١٥ / ٥٢٥ مبناه الإحسان الكامل بالرضى / من الجانبين ، والمفارقة مبناه العدل الذى يلزمه فى الأغلب غيظ أحدهما وإن كانت مشاركة للصلح فى الخير ، لكنها مفضولة^٨ ، ونخصيص المفارقة بالطى^٩ لأن مبنى السورة على المواصله .

(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : لملاطفته (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : يصلحها - كذا ، وفى مصاحفنا : يصلحا (٣) أى بفتح الياء وتشديد الصاد . (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : بين (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : له (٦) فى ظ : مفصوله (٧) فى ظ : باطن - كذا .

ولما كان منشأ التشاجر المانع من الصلح شكاسة^١ في الطباع،
صوّر سبحانه وتعالى ذلك^٢ تنفيذا عنه، فقال اعتراضا بين هذه الجمل
للحث [على -^٣] الجود بابا العمل للجهول إشارة إلى أن هذا المُنْصِر
لا يرضى أحد نسبته إليه: ﴿وأحضرت الانفس﴾ أى الناصرة^٤ إلى
نفاستها عجبا^٥ ﴿الشح^٦﴾ أى الحرص وسوء الخلق وقلة الخير والنكد^٧
والبخل بالموجود، وكله يرجع إلى سوء الخلق والطبع الردى. واعوجاج
الفطرة الأولى الذى كفى عنه بالإحضار الملازم الذى لا انفكاك له
إلا بمجاهد كبير ينال به الاجر الكثير.

ولما كان هذا خلقا رديئا لم يذكر فاعله، والمعنى: أحضرها إياه
مُنْصِر^٨. فصار ملازما لها، لا تنفك^٩ عنه إلا بتوفيق من الله سبحانه ١٠
وتعالى فى قهرها عليه بتذكير ما عنده سبحانه وتعالى من حسن الجزاء،
ولما كان التقدير: فان شحتم فانه أعلم بها فى الشح من موجبات الذم،
عطف عليه قوله: ﴿وان تحسنوا﴾ أى توقعوا الإحسان الإقامة على
نكاحكم وما تدبتم إليه من حسن العشرة وإن كنتم كارهين^{١١} ﴿وتتقوا﴾
أى توقعوا التقوى بمجانبة كل ما يؤذى نوع أذى إشارة إلى أن الشحيح ١٥
لا يحسن. لا متق ﴿فان الله﴾ أى [وهو -^{١٢}] الجامع لصفات كمال
(١) فى ظ: سكامته - كذا (٢) تقدم فى الأصل على «سبحانه وتعالى»،
والترتيب من ظ ومد (٣) زيد من ظ (٤) من مد، وفى الأصل وظ: الناصرة.
(٥) فى ظ: عجيب (٦) من مد، وفى الأصل وظ: محضرا (٧) فى ظ: لا يهلك.
(٨) زيد من ظ ومد.

(كان) أزلا وأبدا (بما تعملون) أى فى كل شىء وإحسان (خيراء) أى بالغ العلم به وأتم تعلمون أنه أكرم الأكرمين ، فهو مجازيكم عليه أحسن جزاء .

ولما ذكر سبحانه وتعالى أن الوقوف على الحق فضلا عن الإحسان • - وإن كانت المرأة واحدة - متعسر ، أتبعه ' أن ' ذلك عند^٢ الجمع أعسر ، فقال تعالى معبرا بأداة التأكيد : (ولن تستطيعوا) أى توجدوا من أنفسكم طواعية بالغة دائمة (أن تعدلوا) أى من غير حيف أصلا (بين النساء) فى جميع ما يجب لكل واحدة منهن عليكم من الحقوق (ولو حرصتم) أى على فصل ذلك ، وهذا مع قوله تعالى " فإن " ١٠ ختمتم ألا تعدلوا فواحدة " كالختم للاختصار على واحدة .

ولما أخبر سبحانه وتعالى بأنه لا يخلو نكاح العدد عن ميل ، سبب عنه قوله : (فلا^٣) أى فإن كان لا بد لكم من العدد ، أو فإن وقع الميل والزوجة واحدة فلا (تميلوا) ولما كان مطلق الميل غير مقدورا^٤ على تركه فلم يكلف به ، بين المراد بقوله : (كل الميل) ثم سبب عنه ١٥ قوله : (فتذروها) أى المرأة (كالمعلقة^٥) أى بين النكاح والعزوبة د الزواج والافتراق .

ولما كان الميل الكثير مقدورا على تركه ، فكان التقدير : فإن

(١) فى ظ : تبعه (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : عند - كذا (م) من ظ ومد ، وفى الأصل : عنده (ع) من ظ ومد والقرآن انكريم ، وفى الأصل : وإن (ه) سقط من ظ (٦) فى ظ : مقدور (٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : بقوله .

ملتزم كل الميل مع إبقاء الصفة فان الله كان متقها حسيما ، عطف عليه قوله : ﴿ وان تصلحوا و تتقوا ﴾ [أى - ١] بأن توجدوا الإصلاح بالعدل فى القسم ، و التقوى فى ترك الجور على تجديد الأوقات ﴿ فان الله ﴾ [أى - ١] الذى له الكمال كله ﴿ كان غفورا رحيماء ﴾ أى عطاء للذنوب ببلغ الإكرام فهو جدير بأن يفر لكم مطلق الميل ، و يسبغ عليكم ٥ ملابس الإنعام .

ولما كان من الإصلاح المعاشرة بالمعروف ، ذكر قسمه ٢ فقال : ﴿ وان يتفرقا ﴾ أى يفترق كل من الزوجين من صاحبه ﴿ بين الله ﴾ أى الذى له صفات الكمال ٣ ﴿ كلا ﴾ أى منهما ، أى بجملة غيبا هذه برجل وهذا بامرأة أو بنير ذلك من لطفه ، و بين منشأ هذا الفى ١٠ فقال ٤ : ﴿ من سته ٥ ﴾ أى من شمول قدرته و غير ذلك من كل صفة كمال ، و لمزيد الاعتناء بتقرير هذه المعانى فى النفوس لإحضارها ٦ الشح ، كرر اسمه الأعظم الجامع فقال : ﴿ وكان الله ﴾ أى ذو الجلال و الإكرام أزلا و أبدا ﴿ واسعا ﴾ أى محيطا ٧ بكل شئ ﴿ حكيماء ﴾ أى يضع الأشياء فى أقوم محالها ٨ .

١٥

ولما كان منى هذه السورة على التعاطف ؛ و التراحم و التواصل ، ٥٣٦ /
 (١) زيد من ظ (٢) زيد فى ظ : الأول (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ :
 قسمه (٤) العبارة من ها إلى « صفة كمال » سقطت من ظ (٥) من مد ،
 وفى الأصل : قال (٦) فى ظ : لاحتضار (٧) فى ظ : دى (٨) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : محيط (٩) فى ظ : محليا .

لم يذكر فيها الطلاق إلا على وجه الإيماء في هذه الآية على وجه البيان لرأفته وسعة رحمته وعموم تربيته، وفي ذلك معنى الوصلة والمطف، قال ابن الزبير: ولكثرة ما يمرض من رعى حظوظ النفوس عند الزوجية ومع^٢ القرابة - ويدق [ذلك -^٣] ويغمض - لذلك ما تكرر كثيرا في هذه السورة الأمر بالاتقاء، وبه اقتضت "اتقوا ربكم"، "[و-^٤] اتقوا الله الذي تساءلون به والارحام"، "ولقد وصينا الذين اوتوا الكتاب من قبلكم" - الآية .

ولما ذكر تعالى آية^٥ التفرق وختماها بصفى السمة والحكمة دل على الاول ترغيا في سؤاله بقوله: ﴿و الله﴾ أى الذى له العظمة كلها ١٠ ﴿ما فى السموات﴾ ولما كان فى السياق بيان ضعف^٦ النفوس وجلبها على النقائص، فكانت محتاجة إلى تقوية الكلام المخرج لها عما ألقت من الباطل قال: ﴿وما فى الارض^٧﴾ وعلى الثانية بالوصية بالتقوى لانه كرر الحث على التقوى فى هذه الجمل فى سياق الشرط بقوله "وان تحسنوا وتنقوا"، "وان تصلحوا وتنقوا"^٨ فأخر تعالى بعد اللطف بذلك السياق أن وصيته^٩ بها مؤكدة، لم تزل قديما وحديثا، لان العلم بالمشاركة فى الأمر يكون أدعى للقول، وأهون على النفس، فقال تعالى: ﴿ولقد وصينا﴾ أى على ما لنا من العظمة .

(١) من مد، وفى الاصل وظ: النفس (٢) سقط من ظ (٣) زيد من ظ ومد (٤) زيدت الوارد من القرآن الكريم سورة ٤: آية (٥) سقط من مد (٦) زيد بعده فى الأصل: القلوب، ولم تكن الزيادة فى ظ ومد فحذفناها (٧-٨) سقط ما بين الرقيين من ظ (٨) س ظ ومد، وفى الأصل: وصية .

ولما كان الاشتراك في الأحكام موجبا للرجة فيها ، والتخفيف
لثقلها ، وكانت الوصية للعالم^١ أجدر بالقبول قال : (الذين أوتوا الكتب)
أى التوراة والإنجيل وغيرهما ، وبى الفعل للجهول [لأن القصد بيان
كونهم أهل علم ليرغب فيما أوصوا به ، ودلالة على أن العلم في نفسه
مهيب للقبول - ٢] ، ولإفادة أن وصيتهم أعم من أن تكون في الكتاب ، ه
أو على لسان^٢ الرسول من غير كتاب ، ولما كان يتأوهم الكتاب
غير مستغرق للأصنى وكذا الإحصاء قال : (من قبلكم) أى من بى إسرائيل
وغيرهم (وإياكم) أى ووصيناكم مثل ما وصيناكم ، ولما كانت التوصية
عمنى القول فصرها بقوله : (ان اتقوا الله) أى الذى لا يطاق انتقامه
لأنه لا كفوء له .

١٠

ولما كان التقدير : فان تتقوا فهو حظكم وسعادتكم في الدارين ،
عطى عليه قوله : (وان تكفروا) أى ترك لتقوى (فان الله)
أى الذى له الكمال المطلق (ما فى السموات) ولما كان السياق لغرض
الكفر حسن التأكيد فى قوله : (وما فى الارض) مع مكه ومن غيركم
من حيوان وجماد أجساد وأرواحا وأحوالا .

١٥

ولما كان المعنى : لا يخرج^٣ شئ عن ملكه ولا يرادته ، ولا يلحقه
ضرر بكفركم ، ولم تضروا إن فعلتم إلا أنفسكم ، لأنه غنى عنكم ،
(١) فى ظ : للعلم (٢) زيد ما بين الحازنين من ظ و مد (٣) من مد ، وفى
الأصل : امان ، وفى ظ : حسان - كذا (٤) من مد ، وفى الأصل : وظ : كان .
(٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : او (٦) فى ظ : لا تخرج .

لا يزداد جلاله بالطاعات^١ ، ولا ينقص بالمعاصي^٢ ، والسيئات^٣ ، أكدّه بقوله دالا على غناه واستحقاقه للحامد : ﴿ و كان الله ﴾ أى الذى له الإحاطة كلها ﴿ غنيا ﴾ [أى - ^٢] عن كل شيء [الغنى المطلق لذاته - ^٤] ﴿ حميدا ﴾ أى محمودا بكل لسان قالى وحالى ، كفرتم أو شكرتم ، فكان ذلك غاية فى بيان حكمته .

ولما كان الملك قد لا يمنع الاعتراض على المالك بين أن ذلك إنما هو فى الملك الناقص وأنه ملكه تام : ﴿ والله ﴾ أى الذى له العلم الكامل والقدرة الشاملة ﴿ ما فى السموات ﴾ وأكد لمثل ما^٥ مضى فقال : ﴿ وما فى الارض ﴾ أى هو قائم بمصالح ذلك كله ، يستقل بجميع أمره ، ١٠ لا معترض عليه ، بل هما وكل من^٦ فيهما مظهر العجز عن أمره ، معلق^٧ مقاليد نفسه وأحواله إليه^٨ طوعا أو كرها . فهو وكيل على كل ذلك ، فاعل به ما يفعل الوكيل من الأخذ والقبض والبسط ، ومثل ذلك كرر الاسم الأعظم فقال : ﴿ وكفى بالله ﴾ أى الذى له الأمر كله ولا أمر لأحد معه ﴿ وكيلاه ﴾ أى قائما بالمصالح قاهرا متفردا بجميع ١٥ الأمور ، قادرا على جميع المقدور ، وقد بان - كما ترى - أن جملة " الله " المكررة ثلاث مرات ذكرت كل مرة دليلا على شيء غير الذى قبله وكررت ، لأن الدليل الواحد إذا كان دالا على مدلولات كثيرة يحسن

(١) فى ظ : بالطاعة (٢) فى ظ : بالمعصية (٣) زيد من مد (٤) زيد من ظ ومد .

(٥) فى ظ : بما (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : ما (٧) فى ظ : ملى - كذا .

(٨) سقط من ظ .

أن يستدل به على كل واحد منها ، وإعادة^١ مع كل واحد أولى من
الاكتفاء بذكره مرة واحدة ، / لأن عند إعادة^٢ يحضر في الذهن ما يوجب
العلم بالمدلول ، فيكون العلم الحاصل بذلك المدلول أقوى وأجل ، وفي ختم^٣
كل جملة بصفة من الصفات الحسنى تنبيه الذهن بها إلى أن هذا الدليل
دال على أسرار شريفة ومطالب جليلة لا تحصر ، فيجتهد السامع في التفكير
لإظهار الأسرار والاستدلال على صفات الكمال ، لأن الغرض الكلى
من هذا الكتاب صرف العقول والأفهام عن الاشتغال بغير الله تعالى
إلى الاستغراق في معرفته سبحانه ، وهذا التكرير مما يفيد حصول هذا
المطلوب ويؤكد ، فكان في غاية الحسن والكمال .

ولما تقرر بهذا شمول علم من هذا من شأنه وتتمام قدرته أتبع^{١٠}
قوله مهديدا متوعدا مخوفا مرهبا : (ان يشأ بذهبكم) وصرح بالعموم
إشارة إلى عموم الإرسال بقوله : (ايها الناس) أى المتفرعون من تلك
النفوس الواحدة كافة لغناه عنكم^٢ وقدرته على ما يريد منكم (ويات
بآخرين^٣) أى من غيركم يوالونه (و كان الله) أى الواحد الذى
لا شريك له أزلا وأبدا (على ذلك) أى الأمر العظيم من الإيجاد^{١٥}
والإعدام (قد يراه) أى بالغ القدرة ، وهذا غاية البيان لغناه^٤ وكونه
حميدا وقاهرا شديدا ، وإذا تأملت ختام قوله تعالى في قصة عيسى عليه
(١) من ظ و مد . وفي الأصل : أعادت (٢) ريد في ظ : مع كل واحد .
(٣) سقط من ظ (٤ - ٤) سقط ما بين الرقيين من ظ (٥) في ظ : كغناه .

الصلاة والسلام في آخر هذه السورة " سبحانه ان يكون له ولد " زاد ذلك هذا السر - وهو كونه لا اعتراض عليه - وضوحا .

ولما كان في هذا تهديد بليغ وتعريف بسعة الملك وكمال التصرف ، وكان مدار أحوال المتشاحين في الإرث و حقوق الأزواج وغيرها ٥ الأمر الدينى ، كان سبحانه وتعالى قد بين فيما مضى أن مبنى أحوال المناقذين على طلب العرض^١ الفانى خصوصا قصة طعمة بن أبيرق الراضى لنفسه بالفضيحة في نيل شيء تافه ، قال تعالى تقيلا لأرائهم وتخسيسا^٢ لهمهم حيث نزلوا^٣ إلى الأدنى^٤ مع القوة على طلب الأعلى مع طلب الأدنى أيضا منه تعالى ، فلا يفوتهم شيء من معولهم مع إحراز الأنفس : ١٠ (من كان يريد ثواب الدنيا) لقصور نظره على المحسوس الحاضر مع خسته كالبهائم (فعند) أى فلية إلى الله فانه عند (الله) أى الذى له الكمال المطلق (ثواب الدنيا) الخسيسة الفانية (والأخره^٥) أى : النفيسة الباقية فليطلبها منه ، فانه يعطى من أراد ما شاء ، ومن علت همته عن ذلك فأقبل بقلبه إليه ، قصر همه عليه فلم يطلب إلا الباقي جمع ١٥ سبحانه وتعالى له بينهما ، كرس^٦ يجاهد الله خالصا ، فانه يجمع له بين الأجر والمغرم ، وما أشد شهوات^٧ مع ذلك بما قلها ، لأن من كان تام القدرة واسع الملك كان كذلك^٨ .

(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : الغرض (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : تحسينا (٣ - ٢) فى ظ : بالأدنى - كذا (٤) سقط من ظ (٥) من مد ، وفى الأصل وظ : لى (٦ - ٦) فى ظ : اشتد التامها - كذا (٧) فى ظ : لذلك .

ولما كان الناشئ عن الإرادة إما قولاً أو فعلاً ، و كان الفعل قد يكون قليلاً قال : ﴿ و كان الله ﴾ أى المختص بجميع صفات الكمال ﴿ سمياً ﴾ أى بالغ السمع لكل قول وإن خفى ، نفسياً كان أو لسانياً ﴿ بصيراً ﴾ أى بالغ البصر لكل ما يمكن أن يصير من الأفعال ، و العلم بكل ما يصير وما لا يصير منها ، من غيرها ، فيكون من البصر و من البصيرة ، فليراقبه العبد قولاً و فعلاً .

و لما كان ذلك من أحسن المواظ على طاعة الذين اعتصموا له ، التفت إليهم مستعظفاً بصيغة الإيمان ، جاثياً^٢ بصيغة الأمر على وجه يعم غيرهم ، قائلاً ما هو كالنتيجة لما مضى من الأمر بالقسط من أول السورة إلى هنا على وجه أكده و حث عليه : ﴿ يآئها الذين آمنوا ﴾ أى ١٠ أقرؤا بالإيمان بالسنتهم ﴿ كونوا قوامين ﴾ أى قائمين قياماً بليفاً مواظباً عليه مجتهداً فيه .

و لما كان أعظم مبادئ هذه السورة لعدل قدمه فقال : ﴿ بالقسط ﴾ بخلاف ما يأتى فى المائة^٣ فان النظر فيها إلى الوفاء الذى إنما يكون بالنظر إلى المولى له ﴿ شهداء ﴾ أى حاضرين متيقظين حضور انخاسب لكل ١٥ / ٥٢٨ شئ أردتم الدخول فيه ﴿ لله ﴾ أى لوجه الذى كل شئ بيده لا شئ غيره ﴿ و لو ﴾ كان ذلك القسط ﴿ على أنفسكم ﴾ أى فاق لا أزيدكم بذلك إلا عزاء ، و إلا تعلوا ذلك قهرتكم على الشهادة على أنفسكم على

(١) فى ظ : بكل (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : جاء - كذا (٣) انظر آية ٨ .
(٤) سقط من ظ (٥ - ٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : لا تقطوا - كذا .

رؤس الاشهاد، فقتلتم في يوم يجتمع^١ فيه الاولون والآخرون من جميع العباد .

ولما كان ذكر أعز^٢ ما عند الإنسان، أتبعه ما يليه^٣ وبدأ منه بمن جمع^٤ إلى ذلك الهية فقال: (أو) أي أو كان ذلك القط على (والدين) وأتبعه ما يعمهاا وغيرهما فقال: (والاقربين) أي من الأولاد وغيرهم، ثم علل ذلك بقوله: (ان يكن) أي المشهود له أو عليه (غنيا) أي ترون الشهادة له بشيء^٥ باطل دافعة ضرا منه للغير من المشهود عليه أو غيره، أو مانعة فسادا أكبر^٦ منها، أو عليه بما^٧ لم يكن [صلاحا - ^٨] طمعا في نفع الفقير بما لا يضره ونحو ذلك ١٠ (أو فقيرا) فيخير^٩ إليكم أن الشهادة له بما ليس له نفعه رحمة له أو بما ليس عليه لمن هو أقوى منه تسكن قتله (فاته) أي ذو الجلال والإكرام (أولى بهما) أي بنوعى النفع والفقير المدرج فيها هذان المشهود بسببهما منكم، فهو المرجو لجلب النفع ودفع الضرر بغير ما ظنتموه، فالضمير من الاستخدام، ولو عاد للذكور لوحد^{١٠} الضمير لأن المحدث ١٥ عنه واحد مبهم^{١١} .

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: نجمع (٢) في ظ: اغبر (٣) في ظ: بله - كذا.
(٤) زيد بعده في الأصل: ذلك، ولم تسكن الزيادة في ظ ومد لحذفها.
(٥) في ظ: لشيء (٦) في ظ: ما معه (٧) في ظ: لكبر (٨) في ظ: لما (٩) زيد من ظ، وزيد في مد موضعه: صلا - فقط (١٠) من مد، وفي الأصل: فيخيل، وفي ظ: محمل - كذا (١١) في ظ: لوجد (١٢) في ظ: منهم .

ولما كان هذا، تسبب عنه قوله: ﴿ فلا تتبعوا ﴾ أى تتكلفوا تبع
 ﴿ الهوى ﴾ وتسهمكموا^١ فيه اتهامك المجتهد^٢ فى المحب له ﴿ ان ﴾ أى
 إرادة أن ﴿ تدلوا ﴾ قد بان لكم أنه لا عدل فى ذلك .

ولما كان التقدير: فان تتبعوه لذلك أو لغيره فان^٣ الله كان عليكم
 قديرا، عطف عليه قوله: ﴿ وان تلّوا ﴾ أى ألستم لتحرفوا الشهادة ه
 نوعا من التحريف أو تدبروا^٤ ألستم أى تنطقوا بالشهادة باطلا، وقرأ
 ابن عامر وحمة بضم اللام - من الولاية أى تؤدوا الشهادة على وجه
 من العدل، أو الى ﴿ او تعرضوا ﴾ أى عنها وهى^٥ حق فلا تؤدوها لأمرا ما
 ﴿ فان الله ﴾ أى المحيط علما وقدره ﴿ كان ﴾ أى لم يزل ولا يزال^٦
 ﴿ بما تعملون خبيرا ه ﴾ أى بالغ العلم باطنا وظاهرا، فهو يجازيكم على ذلك ١٠
 بما تستحقونه، فاحذروه إن ختم^٧، وارجوه إن وفيتم، وذلك بعد
 ما مضى^٨ من^٩ تأديهم على وجه الإشارة والإيماء من غير أمر، وما أنسبها
 لختام التى قبلها وأشد التام الختامين: ختام هذه بصفة الخبر، وتلك
 بصفتى^{١٠} السمع والبصر .

(١) فى ظ : تنهكموا (٢) فى ظ : المجتهد (م) فى ظ : فاته - كذا (٤) من ظ
 ومد، وفى الأصل : تدبر (٥) فى ظ : بقى (٦-٧) من مد، وفى الأصل :
 لم يزل ولم يزال، وفى ظ : لم قل ولا قال (٧) من مد، وفى الأصل و ظ : خفتم .
 (٨-٩) فى ظ : امضى (٩) من مد، وفى الأصل و ظ : بصيغة (١٠) فى
 ظ : بصيغة .

ولما أمر بالعدل على هذا الوجه أمر بالحامل على ذلك ، وهو الإيمان بالشارع والمبلغ والكتاب الناجح لشرائعه المبين لسرائره الذي^١ افتتح القصة بحقيقته^٢ و بيان قائمته فقال : (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) أى أقرؤا بالإيمان^٣ ، ولما ناداهم بوصف الإيمان أمرهم بما لا يحصل إلا به فقال^٤ مفصلا له : (آمِنُوا بِاللَّهِ) أى لأنه أهل لذلك لذاته المستجمع لجميع^٥ صفات الكمال [كلها - *] .

ولما كان الإيمان بالله لا يصح إلا بالإيمان بالوسائط ، وكان أقرب الوسائط إلى الإنسان الرسول قال : (وَرَسُولُهُ) أى^٦ لأنه^٦ المبلغ عنه سواء كان من الملك أو البشر (وَالْكِتَابَ الَّذِي نَزَّلَ) أى مفرقا بحسب ١٠ المصالح تدريجا ثلثينا و تفعيما (عَلَى رَسُولِهِ^٧) أى لأنه المفصل لشرعيتكم المتكفل بما^٨ تحتاجون إليه من الأحكام والمواظظ و جميع ما يصلحكم ، وهو القرآن الواصل إليكم بواسطة أشرف الخلق (وَالْكِتَابَ الَّذِي نَزَّلَ^٩) أى أوجد إنزاله و مضى ؛ ولما لم يكن أنزاله مستغرقا للزمان الماضي بين المراد^{١٠} بقوله : (مِنْ قَبْلُ^{١١}) من^{١٢} الإنجيل و الزبور^{١٣}

- (١) فى ظ : التى (٢) فى ظ : بحقيقة (٣-٤) سقط ما بين الرقيين مر ظ
(٤) سقط من ظ (٥) زيد من ظ (٦) العبارة من هنا إلى « أى لأنه » سقطت
من ظ (٧-٨) تأخر ما بين الرقيين فى ظ عن « الذى أنزل » إلا أن هناك « تنبيه »
موضع « تنبيها » (٨) فى ظ : لما (٩-١٠) تكرر ما بين الرقيين فى ظ بعد « المراد
بقوله » (١٠) فى ظ : الرأى - كذا (١١-١٢) فى ظ : من الزبور و الانجيل .

والتوراة وغيرها لأن رسولكم بلغكم^١ ذلك فلا يحصل الإيمان إلا بتبديقه
في كل ما يقوله .

ولما كان المؤمن الذي الخطاب معه علما بأن التنزيل والإنزال
لا يكون إلا من الله بنيا للفعول في قراءة ابن كثير وأبي عمرو
وإبن عامر للعلم بالفاعل ، وصرحت قراءة الباقرين به .

ولما كان التقدير: فمن آمن بذلك / فقد اعتدى وآمن^٢ قطعا
بالملائكة واليوم الآخر وغير ذلك من كل ما دعا إليه الكتاب والرسول ،
عطف عليه قوله : (ومن يكفر) أى يوجد الكفر ويحده وقتنا
من الأوقات (بالله وملئكته وكتبه) أى^٣ التى أنزلها على أنبيائه
بواسطة ملائكته أو بغير واسطة^٤ (ورسله) أى من الملائكة والبشر ، ١٠
فكان الإيمان بالترقى للاحتياج إليه ، وكان الكفر بالتدلى للاجترأ عليه .
ولما كان الإيمان بالبعث - وإن كان أظهر شئ - مما لا تستقل^٥
به العقول فلا تصل^٦ إليه^٧ إلا بالرسول ، ذكره بدم فقال : (واليوم
الآخر) أى الذى أخبرت به رسله ، وقضت به العقول الصحيحة
وإن كانت لا تستقل^٨ بادراكه قبل تنبيه الرسل لها عليه ، وهو روح ١٥
الوجود وسره وقوامه وعماده ، فيه تكشف^٩ الحقائق وتجمع الخلائق .

(١) فى ظ : يبعكم (٢) فى ظ : من (٣-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) من
مد ، وفى الأصل و ظ : لا يستقل (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : فلا يصل .
(٦) سقط من ظ (٧) زيد بعده فى ظ : إلا - خطأ (٨) من مد ، وفى الأصل :
يكشف ، وفى ظ : يكشف .

ويظهر شمول العلم وتام القدرة و'يسط ظل' العدل وتحتي ثمرات
الفصل (قد ضل) وأبلغ في التأكيد لكثرة المكذبين فقال: (ضلا
بيدا) أي لا حيلة في رجوعه معه .

ولما كان المتأدي بعد نزول هذا الهدى موجدا للكفر^٢ يجدد له ،
٥ [نه - ٢] على إغرائه في البعد بغضبه سبحانه وتعالى لتأديه معلما أن
الثبات على الكفر عظيم جدا ، وصوره بأقبح صورة ، وفي ذلك ألفت
استعطاف إلى النزوع عن الخلاف فقال: (ان الذين امنوا) أي بما
كانوا مهتدين له من الإيمان بالفطرة الأولى (ثم كفروا) أي أوقعوا
الكفر فوَجَّعُوا ما أقامه الله من فطرم (ثم امنوا) أي حقيقة أو بالقوة
١٠ بعد مجيء الرسول بما هيأهم له باظهار الأدلة وإقامة الحجج (ثم كفروا)
أي بذلك الرسول [أو برسول^٦] آخر بتجديد الكفر أو التأدي فيه
(ثم ازدادوا) أي باصرارهم على الكفر إلى الموت (كفروا^٧ لم
يكن الله) أي الذي له صفات الكمال (ليغفر لهم) أي ما داموا على
هذا الحال لأنه لا يغفر أن يشرك به (ولا يهديهم سبيلا) أي من
١٥ السبل [الموصلة - ٦] إلى المقصود .

ولما كانت جميع صور الآيات منطبقة على النفاق ، بعضها حقيقة

(١-١) من ظ و مد ، وفي الأصل : سبط ظن - كذا (٢) من ظ و مد ، وفي
الأصل : تجتبي (٣) في ظ : للكفور - كذا (٤) زيد ولا يدمته (٥) سقط
من ظ (٦) زيد من ظ و مد (٧) تقدم في ظ على « اي باصرارهم » .

و بعضها مجازا ، قال جوابا لمن كأنه سأل عن جزائهم متهمكا بهم :
 ﴿ بشر المنفقين ﴾ فأظهر موضع الإختصار تكميلا و تعليقا للحكم بالوصف
 ﴿ بأن لهم عذابا اليما ١ ﴾ ثم وصفهم بما يدل على أنهم المسارون
 بالكفر بقوله تعالى : ﴿ الذين يتخذون الكافرين ﴾ أى المجاهرين بالكفر
 ﴿ اولياء ﴾ أى يتعززون بهم ٢ تنفيرا من مقاربة ٣ صفتهم لتمييز المخلص ٥
 من المناق ، و يانا لأن مرادهم بولايتهم إنما هو التعزز بهم فان عطل
 أمرهم على العرض الديوى ، و به على دفاعة أمرهم و على أن الفريق
 فى الإيمان أعلى الناس بقوله : ﴿ من دون المؤمنين ٤ ﴾ أى الفريقين فى الإيمان ،
 ثم أنكر عليهم هذا المراد بقوله : ﴿ ايبتغون ﴾ أى المناقون يتطلبون ،
 تطلبا عظيما ﴿ عندهم ﴾ أى الكافرين ﴿ العزة ﴾ فكأنه قال : طلبهم ١٠
 العزة بهم سفه ٥ من رأى و بُعد من الصواب ، لأنه لا شيء من العزة
 عندهم .

ولما أنكر عليهم هذا الابتغاء عطله بقوله : ﴿ فان العزة لله ﴾ أى
 الذى لا كفوء له ﴿ جميعا ٦ ﴾ أى وهم أعداء الله فانما يتربح لهم
 ضرب الذلة و المسكنة ، و ما أحسن التفات هذه الآية إلى أول الآيات ١٥
 المحذرة من أهل الكتاب " ألم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتب "
 المختمة بقوله " و كفى بالله وليا ٧ و كفى بالله نصيرا ٨ " ﴿ وقد ﴾
 (١) من ظ و مد ، وفى الأصل : المهاجرين - كذا (٢) فى ظ : لهم (٣) فى
 ظ : مقاربة (٤) من ظ و مد ، وفى الأصل : سنة (٥) سقط من ظ (٦-٧) سقط
 ما بين الرقيين من ظ .

أى يتخذونهم^١ والحال أنه قد (نزل عليكم) أى أيتها الأمة،
 الصادقين منكم والمتقين (في الكتب) أى في سورة الأنعام^٢ النازلة
 بمكة المشرقة النهى^٣ عن مجالستهم فضلا عن ولايتهم، أفلا تخافون عزة
 من نهاكم عن ذلك أن يضربكم بذل^٤ لا تخلصون منه أبدا، لأنهم^٥
 لا ينفكون عن الكفر بآيات الله^٦ / فانه لا تباح ولايتهم في حال من
 الأحوال إلا عند الإعراض عن الكفر، وذلك هو المراد من قوله:
 (ان) أى أنه (إذا سمعتم آيات الله) أى ذى الجلال والإكرام.
 ولما كان السماع مجعلا بين المراد بقوله: (يكفر بها) أى
 يستر ما أظهرت من الأدلة من أى كافر كان من اليهود وغيرهم
 ١٠ (ويستزأ بها) أى يطلب طلبا شديدا أن تكون^٧ بما يهزأ^٨ به
 (فلا تقعدوا معهم) أى الذين يفعلون ذلك^٩ بها (حتى يخوضوا)
 وعبر عن الشروع بالخوض إيماء إلى أن كلامهم لا يخلو عن شيء في غير
 موضعه، رمزا إلى عدم مجالستهم على كل حال (في حديث غيره^{١٠})
 فهذا نهى من مجرد مجالستهم فكيف بولايتهم.

١٥ ولما كانت آية الأنعام مكية اقتصر فيها على مجرد الإعراض وقطع
 المجالسة لعدم التمكن من الإنكار بغير القلب، وأما^١ هذه الآية فدنية
 فالتعير^٢ عند إزالتها باللسان واليد يمكن لكل مسلم، فالمجالس من

(١) في ظ: يتخذونهم (٢) انظر آية ٦٨ - (٣) في ظ: التى (٤-٥) في ظ: نصرتكم
 بذلة (٥) في ظ: لا انهم (٦) في الأصل: يكونوا، وفي ظ و مد: يكون
 - كذا (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: يهدى (٨) سقط من ظ (٩) في ظ:
 لا (١٠) من مد، وفي الأصل وظ: فالتعير.

غير تكبر راض ، فلذا^١ علل بقوله : (انكم اذا) أى إذا قدمت معهم
 و هم يفعلون ذلك (مثلهم^٢) أى فى الكفر لأن مجالسة المظهر للإيمان
 المصرح بالكفران دالة على أن إظهاره لما أظهر ثقاق^٣ ، وأنه راض
 بما يصرح به هذا الكافر والرضى بالكفر كفر ، فاشتد حسن ختم الآية
 بجمع^٤ الفريقين فى جهنم بقوله مستأنفا لجواب السؤال عما تكون به •
 المماثلة : (ان الله) أى الذى أحاط عليه قمت قدرته (جامع) •
 و لما كان حال الاخفى أم قدم قوله : (المتفقين) أى الذين يظهرون
 الإيمان و يطنون الكفر فيقدمون مع من يسمونه^٥ بكفر (والكافرين)
 أى الذين يظاهرون بكفرهم لرسوخهم فيه (فى جهنم) التى هى بين
 الملك (جميعا^٦) كما جمعهم معهم مجلس الكفر الذى هو طعن فى ملك ١٠
 الملك ، و التسوية بينهم فى الكفر بالقعود معهم^٧ دالة على التسوية بين
 العاصي و مجالسه بالخلطة من غير إنكار ؛ ثم وصفهم سبحانه و تعالى
 بما يعرف بهم فقال : (الذين يترصون بكم^٨) أى يبتون على حالهم
 انتظارا لوقوع ما يخطكم^٩ (فان كان لكم فتح) أى ظهور و عز
 وظفر ، و^{١٠} قال : - (من الله) أى الذى له المظنة كلها - تذكيرا للمؤمنين ١٥
 بما يديم اعتمادهم عليه و افتقارهم إليه (قالوا) أى الذين آمنوا ثقاقا^{١١}
 لكم^{١٢} أيها المؤمنون (ألم نكن معكم^{١٣}) أى ظاهرا بأبداننا بما تسمعون^{١٤} من

(١) فى ظ : فلذا (٢) من مد ، وفى الأصل : بجميع ، وفى ظ : بجمع (٣) فى ظ :
 يستمعونه (٤) سقط من ظ (٥) فى ظ : يفيضكم (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل :
 اتفاقا - كذا (٧) فى ظ : بكم (٨) فى ظ : يستمعون .

أقولنا فأشركونا في فتحكم ﴿ وان كان للكافرين ﴾ أى المجاهرين، وقال:
 ﴿ نصيب ﴾ تحقيرا لظفرهم وأنه لا يضربا حصل للؤمنين من الفتح
 ﴿ قالوا ﴾ للكافرين ليشارككم في نصيبهم ﴿ ألم نستحوذ عليكم ﴾ أى
 نطلب حياتكم والمحافظة على مودتكم حتى غلبنا على جميع أسراركم^١
 ٥ واستولينا عليها، وغالطناكم بخالطة الدم للبدن، من قولهم: حاذة^٢، أى
 حاطه وحافظ عليه ﴿ ونمنعكم من المؤمنين ﴾ أى من تسلطهم عليكم
 بما كنا نخادعهم به^٣، ونشيع فيهم من الإرجافات^٤ والامور المرغبات
 الصارقة لهم عن كثير من المقاصد، لتصديقهم لنا لإظهارنا الإيمان، ورضانا
 من مدهاته^٥ من نكره^٦ بما لا يرضاه إنسان.

١٠ ولما كان هذا لأهل^٧ الله سبحانه وتعالى أمرا غائظا مقلقا موجعا؛ سبب
 عنه قوله: ﴿ فاقه ﴾ أى بما له من جميع [صفات - ^٨] العظمة ﴿ يحكم
 بينكم ﴾ أى أيها المؤمنون [و - ^٩] الكافرون المساترون والمجاهرون.

ولما كان الحكم له في الدارين بين^{١٠} أنه في الدار التى لا يظهر فيها
 لأحد غيره^{١١} أمر^{١٢} ظاهرا ولا باطنا، وتظهر فيها جميع الخفيات فقال:
 ١٥ ﴿ يوم القيمة ﴾ ولما كان هذا ربما أبأسهم من الدنيا قال:
 ﴿ ولن يجعل الله ﴾ عبر بأداة التأكيد وبالأسم الأعظم لاستبعاد^{١٣} الغلبة

(١) تكررت في ظ بعد « قالوا » (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: اشتراركم.
 (٣) في ظ: حازه (٤) في ظ: الاوجاقات (٥) من ظ و مد، وفي الأصل:
 مدهاته (٦) من مد، وفي الأصل: نكره، وفي ظ: يكره (٧) من مد، وفي
 الأصل و ظ: الامر - كذا (٨) زيد من ظ (٩) زيدت الواو من ظ و مد.
 (١٠) سقط من ظ (١١) من مد، وفي الأصل و ظ: غير (١٢) من ظ و مد،
 وفي الأصل: الاستبعاد.

- على الكفرة^١ لما لهم في ذلك الزمان من القوة والكثرة (للكافرين)
 أى سواء كانوا مسافرين أو مجاهدين (على المؤمنين) أى كلهم
 (سيلا) أى بوجه في دنيا ولا آخرة، وهذا تسفيه لآرائهم
 واستخفاف بقولهم^٢ فكأنه يقول: يا أيها المترصبون بأحباب الله
 الدوائر، المتمنون لأعدائه النصر - وقد قامت الأدلة على أن العزة
 جميعا لله - أما أضلكن في ظنكن أنه يخذل أوليائه^٣ وما أغفل أكبادكم^٤
 ويدخل في عمومها أنه لا يقتل مسلم بذي، ولا يملك كافر مال مسلم
 قهرا؛ ثم بين أن صورتهم في ضربهم الشقة بالوجهين صورة المخادع،
 وما أضلهم حيث خادعوا من لا يجوز عليه الخداع لعله بالخفايا، فقال
 معللا لمنهم السيل: (ان المتفقين) لإظهارهم لكل من غلب أنهم منه
 (يتخدعون الله) أى يفعلون بإظهار ما سر وإبطان ما يضر فعل المخادع
 مع من له الإحاطة الكاملة بكل شيء لانه سبحانه وتعالى يستدرجهم
 من حيث لا يشعرون، وهم يتخدعون المؤمنين بإظهار الإيمان وإبطان
 الكفر (وهو) الذى أمر المؤمنين بما أمرهم فكأنهم يفعلون ذلك
 معه وهو (خادعهم) باستدراجهم من حيث لا يطلون، لانه قادر على
 أخذهم من مآمنهم^٥ وهم ليسوا قادرين على خدعه بوجه (وإذا) أى
 يخادعونه^٦ والحال أنهم قد فضحوا أنفسهم بما أظهر مكرهم للاستبصرين
 وهو أنهم إذا (قاموا إلى الصلوة) أى المكتوبة (قاموا كسالى^٧)

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: الكفر (٢) في ظ: بقولهم (٣) من ظ ومد،

وفي الأصل: أكبادهم (٤) في ظ: بإظهارهم (٥) من ظ ومد، وفي الأصل:

ما معهم - كذا (٦-٧) سقط ما بين الرقيين من ظ .

متقاسين^١ متقاتلين عادة ، لا يفكرون عنها ، بحيث يعرف ذلك منهم كل من تأملهم ، لأنهم يرون أنها تعب من غير أرب ، فالداعي إلى تركها - وهو الراحة - أقوى من الداعي إلى فعلها وهو خوف الناس ، ثم استأنف في جواب من كأنه قال : ما لهم يفعلون ذلك ؟ فقال : ﴿ رَأَوْنَ النَّاسَ ﴾ أى يفعلون ذلك^٢ ليراهم الناس ، ليس إلا ليظنهم مؤمنين ، ويريه^٣ الناس لأجل ذلك ما يسرهم من عدم^٤ في عداد المؤمنين لما ﴿ يُرَوْنَ ﴾هم^٥ المؤمنين حين يصلون ﴿ ولا يذكرون الله ﴾ أى الذى له جميع صفات الكمال فى الصلاة وغيرها ﴿ الا قليلا ﴾^٦ أى حيث يتعين ذلك طريقا^٧ لمخادعتهم ، يفعلون ذلك حال كونهم ﴿ مذبحين ﴾ أى مضطربين كما يضطرب الفئء الخفيف المعلق فى الهواء ، و حقيقة : الذى يَدَّب^٨ عن كلا الجانبين ذبا عظيما .

و لما كان ما تقدم يدل على إيمانهم تارة وكفرهم أخرى قال : ﴿ بين ذلك ﴾ أى الإيمان والكفر ، ولما كان الإيمان يدل على أهله والكفر كذلك قال : ﴿ لا الى ﴾ أى لا يجدون^٩ سبيلا مفرا إلى ﴿ هؤلاء ﴾ أى المؤمنين ﴿ ولا الى هؤلاء ﴾^{١٠} أى الكافرين ؛ ولما كان التقدير : لأن الله أصلهم ، بنى عليه قوله : ﴿ ومن يضل الله ﴾ أى (١) زبدت الواو بهاء فى ظ (٢) زيد فى ظ : حال كونهم (٣) من مد ، فى الأصل : فبريهم ، وفى ظ : عبريهم - كذا (٤) فى ظ : عدم (٥ - ٥) فى ظ : يرونهم - كذا (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : طريق (٧) فى ظ : يدث . (٨) من ظ ومد ، وفى الأصل : يجدون .

الشامل^١ القدرة الكامل العلم (فلن نجد) أى أصلاً (له سيلاً) أى طريقاً إلى شيء يريد .

ولما انقضى ما أراد من الإنكار على من ادعى الإيمان في اتخاذ الكافرين أولياء ، المستلزم للنهى عن ذلك الاتخاذ ، صرح به مخاطباً للمؤمنين فقال : (يآ أيها الذين آمنوا) أى أقرروا بالإيمان بألسنتهم صدقا ٥ أو كذبا (لا تتخذوا) أى تكلفوا أنفسكم غير ما تدعو إليه الفطرة الأولى السليمة فأخذوا^٢ (الكافرين) أى المجاهرين بالكفر الغريقيين فيه (أولياء) أى أقباء^٣ ، يفعلون معهم من الود والنصرة ما يفعل القريب مع قريبه .

ولما كان الفريق^٤ في الإيمان أعلى الناس ، وكان تحت رتبته رتب متكاثرة ، ١٠
نه على ذلك وعلى دناءة مقصدهم بالجار فقال : (من دون المؤمنين^٥)
أى الفريقين في الإيمان ، وهذا إشارة إلى أنه^٦ لا يصح لمن يواليه^٧
دعوى الإيمان ، ولذلك قال منكر : (تريدون) أى / بموالاة^٨هم
(أن نجعلوا^٩) أى الذى لا تطاق سلطوته لأن له الكمال كله (عليكم)
أى فى النسبة إلى التفاق (سلطنا) أى دليلاً واضحاً على كفرهم^{١٠}
باتباعكم غير سبيل المؤمنين (ميناها) واضحاً مسوّفاً لعقبكم وخزيكم^{١١}

(١) فى ظ : الحامل - كذا (٢) من مد ، وفى الأصل وظ : تأخذوا (٣) فى ظ : اقربوا - كذا (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : التفريق (٥) من مد ، وفى الأصل وظ : ان ١٠ : فى ظ : تواليه (٦) فى ظ : كفرهم (٧) من مد ، وفى الأصل : حركم ، وفى ظ : حراكه - كذا .

وجعلكم في زمرة المنافقين .

ولما نهام عن فعل المنافقين استأف يان جزائهم عنده فقال :
(ان المنافقين في الدرك) أى البطن و المنزل (الاسفل من النار)
لأن ذلك أخفى ما فى النار و أستره و أدناه و أوضعه كما أن كفرهم أخفى
الكفر و أدناه ، و هو أيضا أخبث طبقات النار كما أن كفرهم أخبث
أنواع الكفر ، و فيه أن من السلطان وضع فاعل ذلك فى دار المنافقين
لفعله مثل^١ فعلهم^٢ ، و من تشبه بقوم فهو منهم ، و سميت طبقات النار أدراكا
لأنها متداركة متتابعة إلى أسفل كما أن الدرج^٣ متراقة إلى فوق .

ولما أخبر أنهم من هذا المحل الضنك ، أخبر بدوامه لهم على وجه
١٠ مؤلم جدا فقال : (و لن نجد) أى أبدا (لهم نصيرا^٤) و أشار
بالنهي^٥ عن موالاتهم و عدم نصرهم^٦ إلى ختام أول الآيات المحذرة
من الكافرين ” و كفى بالله وليا و كفى بالله نصيرا “ .

ولما كان فيما تقدم أن الغفران للكافر - أعم من أن يكون منافقا
أو لا - متعذرا^٧ ، و أتبعه^٨ ما لأمه^٩ إلى أن^{١٠} ختم بما دل على أن النفاق
١٥ أغلظ أنواع الكفر استثنى منه دلالة على أن غيره من الكفرة فى
هذا الاستثناء أولى ، تبيها على أن ذلك النقي المبالغ فيه إنما هو لمن

(١) من ظ و مد ، و فى الأصل : مثته (٢) فى مد : مثلهم - كذا (٣) من ظ
و مد ، و فى الأصل : للدرج (٤) فى ظ : بالمجنى - كذا (٥) فى ظ : نصرتهم .
(٦) فى الأصول : متعذرا - كذا (٧ - ٧) فى ظ : ملائمة - كذا (٨) سقط
من ظ .

فات على ذلك، ولكنسه سبق على ذلك الوجه تهويلا لما ذكره
 في حيزه وتنفيرا منه فقال تعالى: ﴿الذين تابوا﴾ أى رجسوا عما كانوا
 عليه من النفاق بالتدوم والإقلاع ﴿واصلحوا﴾ أى أعمالهم الظاهرة
 من الصلاة التى [كانوا - ٢] يراءون فيها وغيرها بالإقلاع عن النفاق
 ﴿واعتصموا بالله﴾ أى اجتهدوا فى أن تكون عصمتهم - أى ارتباطهم - هـ
 بالملك الأعظم فى عدم العود إلى ما كانوا عليه .

ولما كان الإقلاع عن النفاق الذى من أنواعه الرياء - أصلا ورأسا
 فى غاية السر قال حثا على مجاهدة النفس فيه: ﴿واخلصوا دينهم﴾ أى
 كله^٢ ﴿لله﴾ أى الذى له الكمال كله، فلم يريدوا بشئ من عبادتهم
 غير وجهه لا رياء ولا غيره ﴿فاولئك﴾ أى العالو الرتبة ﴿مع ١٠
 المؤمنين﴾ أى الذين صار الإيمان لهم وصفا راسخا فى الجنة، وإن عذبوا
 على معاصيهم فى الطبقة العليا من النار ﴿وسوف يؤت الله﴾ أى المحيط
 بكل شئ قدرة وعلما ﴿المؤمنين﴾ أى بوعد لا خلف فيه وإن أصابهم
 قبل ذلك ما أصابهم وإن طال عذابهم، تهذبا لهم من المعاصى بما أشار
 إليه لفظ 'سوف' ﴿أجرا عظيما﴾ أى بالخلود فى الجنة التى لا ينتضى^٣ ١٥
 نعيمها، ولا يتكدر يوما نزيلها، فيشاركهم من كان معهم، لأنهم القوم
 لا يشقى بهم جليسهم .

(١) العبارة من هنا إلى «بالإقلاع عن» ساقطة من ظ (٢) زيد من مد (٣) من
 ظ و مد، وفى الأصل: كلهم (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: عبدة (٥) فى
 ظ: لا ينتضى .

ولما كان معنى الاستثناء أنه لا يعذبهم، وأنهم يجدون الشفيع بأذنه، قال مؤكداً لذلك على وجه الاستعجال منكراً على من ظن أنه لا يقبلهم بعد الإغراق في المهالك: ﴿ما يفعل الله﴾ أى "و هو" المتصف بصفات الكمال التى منها الغنى المطلق ﴿بمذابكم﴾ أى أيها الناس، فإنه لا يجب له قضا ولا يدفع عنه ضرراً.

ولما كان الخطاب مع الذين آمنوا قال: ﴿ان شكرتم﴾ أى نعمه التى من أعظمها إزال الكتاب الهادى إلى الرشاد، المنقذ من كل ضلال، المبين لجميع ما يحتاج إليه العباد، فأدركم التفكير فى حالها إلى معرفة مسديها، فأذعتم له وهرعتم إلى طاعته بالإخلاص فى عبادته وأبعدتم عن معصيته.

١٠. ولما كان الشكر هو الحامل على الإيمان قدمه عليه، ولما كان لا يقبل إلا به / قال: ﴿واستم﴾ أى به إيماناً خالصاً موافقاً فيه القلب ما أظهره اللسان؛ ولما كان معنى الإنكار أنه لا يعذبكم، بل يشكر ذلك قال عاطفاً عليه: ﴿وكان الله﴾ أى ذو الجلال والإكرام أزلاً وأبداً ﴿شاكراً﴾ لمن شكره بأثابته^١ على طاعته فوق ما يستحقه ﴿عليه﴾ بمن عمل له شيئاً وإن دق، لا يجوز عليه سهو ولا غلط ولا اشتباه^٢.

ولما أتم سبحانه وتعالى ما أراد من تقييح حال المجالسين الخاضعين فى آياته بما هى منزهة عنه، ومما يتبعه من وصفهم وبيان قصدهم

(١) فى ظ: كذلك ٢ - ١ سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) فى ظ: بجميع .
(٤) فى ظ: دعاكم - كذا (٥) فى ظ: ابدكم (٦) فى ظ: اثباته (٧) فى ظ: اشياه .

بتلك المجالسة من النهى عن مثل حالهم ، و من جزاء من فعل مثل فعلهم -
 إلى أن ختم بأشد عذاب المناقين ، و حث^١ على التوبة بما ختمه بصفق الشكر
 و العلم ؛ أخبر أنه ينقض^٢ خوض الكافرين الذين قبح مجالستهم حال التلبس^٣
 به ، و 'كذا كل' جهر بسوء إلا ما استثناء ، فن أقدم على ما لا يحبه لم يقم
 [بحق -^٤] عبوديته ، فقال معللا ما مضى قبل افتتاح^٥ أمر المناقين من ٥
 الأمر باحسان التحية : (لا يجب الله) أى المختص بصفات الكمال
 (الجهر) أى ما يظهر فيصير فى عداد الجهر (بالسوء) [أى -^٦]
 الذى يسوء و يؤذى (من القول) أى لأحد كائنا من كان ، فان
 ذلك ليس من شكر الله تعالى فى الإحسان إلى عباده و عياله ، و لا من
 شكر الناس فى شيء ، و لا يشكر الله من لا يشكر الناس (الا من) أى ١٠
 جهر من (ظلم^٧) أى^٨ كان من أحد من الناس ظلم إليه كائنا من كان
 فانه يجوز له الجهر بشكواه و التظلم منه و الدعاء عليه و ان ساءه ذلك
 بحيث لا يعتدى .

و لما كان القول بما يسمع ، و كان من الظلم ما قد يخفى ، قال مرغبا
 مرغبا : (و كان الله) أى الذى له الإحاطة الكاملة (سميا) أى لكل ١٥
 ما يمكن سماعه من جهر و غيره (عليهما) أى بكل ما يمكن أن يعلم ،
 (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : حته (٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : بغض
 - كذا (٣) فى ظ : التلبس (٤ - ٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : كل كذا .
 (٥) زيد من ظ و مد (٦) سقط من ظ (٧) زيد من مد (٨) فى ظ : ان .

فاحذروه لئلا يفعل بكم فعل الساخط ، وجهر ومن ظلم - وإن كان
 داخلا فيما يحبه الله تعالى على تقدير كون الاستثناء متصلا - لكن جعله 'من
 جملة' السوء وإن كان من باب المشاكلة فإن فيه لطيفة ، وهي نهى 'الظلم'
 عن تعاطيه وحته على العفو ، لأن من علم أن فعله بحيث ينطلق اسم
 السوء - على أى وجه كان إطلاقه - كف عنه إن كان موقفا .

ولما كانت معاهد الخيرات على كثرتها منحصرة في قسمين : إيهال
 النفع إبداء وإخفاء ، ودفع الضرر ، فكان ^٢ قد أشار سبحانه وتعالى
 إلى العفو ، وختم بصفى السمع والعلم ؛ قال مصرحا بالتدب إلى العفو
 والإحسان ، فكان نادبا إليه مرتين : الأولى بطريق الإشارة 'لأولى البصارة' ،
 ١٠ و الثانية بطريق العبارة للراغبين في التجارة ، حث على الأحب إليه سبحانه
 والأفضل عنده والأدخل في باب الكرم : ﴿ ان تبدوا خيرا ﴾ أى
 من قول أو غيره ﴿ او تخفوه ﴾ أى تفعلوه خفية ابتداء أو في مقابلة
 سوء فعل إليكم ؛ ولما ذكر فعل الخير ^٣ أتبعه نوعا منه ^٤ هو أفضله ^٥
 فقال : ﴿ او تعفوا عن سوء ﴾ أى فعل بكم .

١٥ ولما كان التقدير : يعلم بما له من صفى السمع 'والعلم' فيجازى
 عليه بخير أفضل منه وعفو أعظم من عفوك : سبب عنه قوله : ﴿ فان ﴾

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) في ظ : منهى (٣) من ظ ، وفي الأصل
 ومد : كان (٤) سقط من ظ (٥-٥) في ظ : الأولى بطريق التضارة (٦) من
 مد ، وفي الأصل وظ : الخيرات (٧) في ظ : من (٨) في ظ : أفضل (٩-٩) من
 ظ ومد ، وفي الأصل : العلم - كذا .

أى فأنتم جديرون بالعمو بسبب^١ علمكم بأن (الله كان^٢) أى دائماً
أزلاً وأبداً (عفوا^٣) ولما كان ترك العقاب لا يسمى عفواً إلا إذا
كان^٤ من قادر^٥ وكان الكف - عند القدرة عن الانتقام،
عن أثر في القلوب الآثار العظام - بعيداً، شاقاً على النفس شديد^٦؛
قال تعالى مذكراً للعباد بذنوبهم إليه^٧ وقدرته عليهم: (قديرا^٨) أى ٥
بالغ العفو عن كل ما يريد العفو عنه من أفعال الجائنين^٩ والقدرة على
كل ما يريد ومن يريد، فالذى لا ينفك عن ذنب وجزأولى بالعفو
طمعاً في^{١٠} عفو القادر عنه وخوفاً من انتقامه منه^{١١} وتخليقاً بخلقه^{١٢}
العظيم واقتداءً/ بسنته .

ولما اقتضى ذلك على آتم وجه وأحسن سياق ونحو، وختم ١٠
بصفتي العفو والقدرة؛ شرع^{١٣} في بيان أحوال من لا يعنى عنه من
أهل الكتاب، وبيان أنهم هم الذين أضلوا المنافقين بما يلقون إليهم من
الشبه اتقى وتوسع عقولهم لما ما أنعم به عليهم سبحانه وتعالى من العلم،
فأبدوا الشر وكنتموا الخير، فوضعوا نعمته حيث يكره، ثم كشف
سبحانه وتعالى بعض شبههم، فقال مينا لما افتتح به قصصهم من أنهم ١٥
اشتركوا الضلالة بالهدى، ويريدون ضلال غيرهم، بعد أن كان ختم هناك

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: تسبب (٢) تأخر في ظ عن «أزلاً وأبداً» .
(٣) من ظ ومد والقرآن الكريم، وفي الأصل: عفو (٤-٥) من ظ ومد،
وفي الأصل: قادراً (٥) سقط من ظ (٦) من مد، وفي الأصل: الجائنين، وفي
ظ: الجائنين (٧) في ظ: الى (٨-٩) من ظ ومد، وفي الأصل: تخلف
بخلقه (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: يشرع .

ما قبل قصصهم بقوله صفوا قديرا^١: (ان الذين يكفرون) أى^٢
يسترون ما عندهم من العلم (بالله) أى الذى له الاختصاص بالجلال
والجلال^٣ (ورسله) .

ولما ذكر آخر أمرهم ذكر السبب الموقع فيه [فقال -^٤] :
٥ (ويريدون ان يفرقوا بين الله) أى الذى له الامر كله ، ولا أمر
لاحد معه (ورسله) أى فيصدقون بالله و يكذبون ببعض الرسل
فينفون رسالاتهم ، المستلزم لنسبتهم^٥ إلى الكذب على الله^٦ المقتضى
لكون الله سبحانه و تعالى^٦ بريئا منهم .

ولما ذكر الإرادة ذكر ما نشأ عنها فقال: (و يقولون تؤمن ببعض)
١٠ أى من الله ورسله كاليهود الذين آمنوا بموسى عليه الصلاة والسلام وغيره
إلا عيسى و عمدا صلى الله عليهما وسلم فكفروا بهما (و تكفر ببعض^٧)
أى من ذلك و هم^٨ الرسل كاحمد^٩ صلى الله عليه وسلم (ويريدون ان
يتخذوا) أى يتكلفوا أن يأخذوا (بين ذلك) أى الإيمان و الكفر
(سيلا^{١٠}) أى طريقا يكفرون به ، و عطف الجمل بالواو - و إن كان
١٥ بعضها سببا لبعض - إشارة إلى أنهم جديرون بالوصف بكل منها^{١١} على
انفراده ، و أن كل حصة كافية في^{١٢} نسبة الكفر إليهم ، و قدم تبيجتها ،
(١) من ظ ، وفى الأصل و مد : غفورا (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : الاكرام .
(٤) زيد من ظ و مد (٥) فى ظ : فينبهم (٦-٦) سقط ما بين الرقين من ظ .
(٧) فى ظ : هو (٨) من مد ، وفى الأصل و ظ : لبحمد (٩) من مد ، وفى
الأصل و ظ : مهما (١٠) فى ظ : من .

و ختم بالحكم بها على وجه أضخم ، تقليما لحالهم ، و أصل الكلام : أرادوا
 سيلاً بين سيلين ، قالوا^١ : نكفر بعض ، فأرادوا التفرقة ، فكفروا كفراً
 هو في غاية الشناعة على علم منهم ، فأتبع ذلك : (أولئك) أي البعداء^٢
 البغضاء (هم الكفرون) أي الفريقون في الكفر (حقا^٣) و لزوم
 الكفر بالجميع لأن الدليل على نبوة البعض لزوم منه القطع بنبوة كل من
 حصل منه مثل ذلك الدليل ، و حيث جوز حصول الدليل بدون المدلول
 تعذر الاستدلال [به - ٢]^٤ على شيء كالمعجزة ، فلم يحتج الكفر بالجميع ،
 ثبت أن من كذب بنبوة أحد من الأنبياء عليهم الصلاة والسلام [لزمه
 الكفر بجميع الأنبياء - ٣]^٥ ، و من لزمه الكفر بهم لزمه الكفر بالله و كل
 ما جاء به •

١٠

و لما كان التقدير : فلا جرم أنا اعتدنا - أي هيأنا - لهم عذاباً مهيناً ،
 عطف عليه تعميماً^٦ : (واعتدنا للكافرين) أي جميعاً (عذاباً مهيناً)
 أي^٧ كما استهانوا ببعض الرسل و هم الجديرون بالحب و الكرامة ، و الآية
 شاملة لهم و لغيرهم من كان حاله كحالهم ، و إيلاء ذلك لبيان أحوال^٨
 المناققين أنسب شيء و أحسنه^٩ للتعريف بأنهم مناققون ، من حيث أنهم^{١٠}
 يظهرون شيئاً من أمر النبي صلى الله عليه و سلم و يبتلون^{١١} غيره و إن
 كان ما^{١٢} يظهره على العبد بما يظهره^{١٣} المناققون ، و بأنهم هم الذين أضلوا

(١) من ظ و مد ، و في الأصل : و قالوا (٢) زيد بعده في ظ : اي (٣) زيد
 من ظ و مد (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : نعيماً (٥) سقط من ظ (٦) في ظ :
 حال (٧) في ظ : الحسنه (٨) في ظ : يبتلون (٩) من ظ و مد ، و في الأصل :
 بما (١٠) في ظ : يظهر .

المنافقين، والتحذير من أقوالهم وتزييف ما حرفوا من عالمهم، وفي ذلك التفات إلى أول هذه القصة "يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ" - الآية .

ولما بين سبحانه وتعالى ما أعد لهم بين ما أعد لاضدادهم من أهل طاعته بقوله: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ﴾ أى [الذى - ٢] له الكمال والجمال ﴿وَرَسُولِهِ﴾ ولما جموعهم في الإيمان ضد ما فعل أهل الكفران، صرح بما أهمه فقال: ﴿وَلَمْ يَفِرُوا﴾ أى فى اعتقادهم ﴿بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ﴾ أى لم يجعلوا أحدا منهم على صفة الفرقة البليغة من صاحبه بأن كفروا ببعض وآمنوا ببعض - كما فعل الأشقياء، والفرقة تقتضى شيئين ١٠ فصاعداً، و"أحد" ٢ عام فى الواحد المذكور والمؤث وتثنيتهما وجمعهما، / فلذلك صح التعبير به بمعنى: بين اثنين أو جماعة، وكأنه اختير للبالغة / ٥٣٥ بأن لو أن الواحد يمكن فيه الفرقة فكان الإيمان بالبعض دون البعض كفراً ١ ﴿أُولَئِكَ﴾ أى العالو الرتبة فى رتب السعادة .

ولما كان المراد تأكيد وعدم، وكان المشاهد فيه غالباً التأخر ١٥ قال: ﴿سَوْفَ يُؤْتِيهِمْ﴾ أى بما لنا من العظمة يوعد لا خلف فيه وإن تأخر، فالمراد تحقيقه، لا تحقيق تأخره، ولكنه أن بالأداة التى هى أكثر حروفاً وأشد تنفيساً، لأن هذا السياق لأهل الإيمان المجرد، الشامل

(١) فى ظ: عد (٢) ريد من ظ ومد (٣) فى ظ: احداً (٤) فى ظ: فاجمعها .
(٥) من ظ ومد، وفى الأصل: اختبر (٦) فى ظ: الامان (٧) سقط من ظ .
(٨) فى ظ: رتبة (٩) من ظ ومد، وفى الأصل: الشهادة (١٠) وقرأه حفص عن عاصم وقالون عن يعقوب بالياء امتحانية على النحيب - وهى القراءة المشهورة .

لمن لم يكن له عمل . ولذا ^١ أضاف الأجور إليهم ، وختم بالمغفرة
ثلاثا يحصل لهم بأس وإن طال المدى (أجورهم) أى كاملة بحسب نياتهم
وأعمالهم .

ولما كان الإنسان محل نقصان قال : (وكان الله) أى الذى
لا يبلغ الواصفون كنهه ^٢ ما له من صفات الكمال (غفورا) لما يريد ٥
من الزلات (رحيم) أى بمن يريد إسعاده بالجنات .

ولما أخبر تعالى بما على ^٣ المفرقين بين الله ورسله وما لأضدادهم
أتبعه بعض ما أرادوا به الفرقة ، وذلك أن كعب بن الأشرف وفضاحص
ابن حازم من اليهود قالوا كذبا : إن كنت نيا فأتنا بكتاب ^٤ جملة
من السماء تعايته حين ينزل - كما أتى موسى عليه الصلاة والسلام بكتابه ١٠
كذلك ^٥ ، فأنزل الله تعالى مؤمنا لهم على هذا الكذب مشيرا إلى كذبهم
فيه موهبا لسؤالهم محذرا من غوائله مبينا لكفرهم بالله ورسله :
(يستلك) .

ولما كانت هذه من أعظم شبههم التى أضلوا بها من أراد الله ^٦ ،
وذلك أنهم رأوا أن هذا الكتاب المبين أعظم المعجزات ، وأن العرب ١٥
لم يمكنهم ^٧ الطعن فيه على وجه يمكن قبوله ، فوجهوا مكايدهم نحوه

(١) فى ظ : كذا (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل : كن (٣) فى ظ : عل (٤) من
مد والكشاف ٢٣٦ ، وفى الأصل : فضاحص ، وفى ظ : فضاحص - كذا (٥) من
ظ ومد ، وفى الأصل : لكتاب (٦) فى ظ : لذلك (٧) سقط من ظ (٨) من
ظ ومد ، وفى الأصل : لم يمكنهم .

بهذه التشبهة ونحوها ، زيفها سبحانه وتعالى أتم تزيف ، وفضحهم بسيها
 غاية الفضيحة ، وزاد سبحانه وتعالى في تبكيته بقوله : ﴿ اهل الكذب ﴾
 إشارة إلى أن العالم ينبغي له أن يكون أبعد الناس من التعميه فضلا عن
 الكذب الصريح ﴿ ان تنزل عليهم ﴾ أى خاصا بهم باثبات أسمائهم
 ٥ ﴿ كتبنا من السماء ﴾ ؛ وما أومأوا به في قولهم هذا من أن موسى
 عليه الصلاة والسلام أتى بالثوراة جملة كذبة تلقفها^١ منهم من أراد الله
 تعالى^٢ من أهل الإسلام^٣ ، ظنا منهم أن الله تبارك وتعالى أفرم عليها
 وليس كذلك - كما يفهمه السياق كله^٤ ، ويأتى ما هو كالصريح فيه في
 قوله ” انا اوحينا اليك “ - الآية كما سيأتى يات ، واليهود الآن معترفون
 ١٠ بأنها لم تنزل جملة ، وقال الكلبي في قصة البقرة التى ذبحوها لاجل القتل
 الذى تداروا فيه : وذلك قبل نزول القسامة في الثوراة .

ولما كان هذا مما يستعظمه النبي صلى الله عليه وسلم أشار إلى ذلك
 مبينا تسلية له صلى الله عليه وسلم أن عادتهم التعنت ، ودينهم الكفر ،
 وأنهم أغرق الناس في غلظ الآكباد وجلالة الطبايع ، وأن أوائلهم
 ١٥ تمتوا على من يدعون الإيمان به الآن ، وأنهم على شريعته ، وأحب شيء
 فيه ما أراهم من تلك الآيات العظام التى منها استفادهم^٥ من العبودية بل
 من الذبح ، وأن ذلك تكرر منهم مع ما يشاهدونه من القوارع والعفو
 (١) أى تناولها (٢-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من ظ
 ومد ، وفى الأصل : لم ينزل (٥) وسقطت من هنا صفحتان من مد (٦) فى
 ظ : يشاهدون .

- قال : ﴿ فقد ﴾ أى إن تستعظم^١ ذلك فقد ﴿ سالوا ﴾ [أى -^٢]
 آباؤهم ،^٣ أى وم^٤ على [نهجم -^٥] فى التعت فهم شركاؤهم ﴿ موءى -^٦ ﴾
 لغير داع سوى التعت ﴿ اكبر ﴾ أى أعظم ﴿ من ذلك ﴾ أى الامر العظيم
 الذى واجهوك به بعد ما أظهرت من المعجزات ما أوجبتنا على كل من^٧
 عليها الإيمان بك والتأديب معك ، ثم بينه بقوله : ﴿ فقالوا اربنا الله ﴾ ٥
 أى الملك الأعلى الذى لا شيء^٨ له ، و تقصر العقول عن الإحاطة بعظمته
 ﴿ جهرة ﴾ أى عيانا من غير ستر ولا حجاب ولا نوع من خفاء بل
 تحيط به أبصارنا كما يحيط السمع بالقول الجهر ، وهذا يدل على أن
 كلا من السؤالين ممنوع لكونه ظلما ، لإدائه إلى الاستخفاف بما تقدمه
 من المعجزات ، وعده غير كاف مع أن إزال الكتاب / جملة غير مناسب ١٠
 للحكمة التى بنيت عليها هذه الدار من ربط المسيات^٩ بالأسباب و بنائها
 عليها ، لأن من المعلوم أن تفريق الأوامر سبب لحفة حملها ، وذلك
 أدعى لامثالها وأيسر لحفظها وأعون على فهمها ، وأعظم تثبيتا^{١٠} للنزول
 عليه وأشرح لصدوره وأقوى لقلبه وأبعث لشوقه ، والرؤية على هذا الوجه
 الذى طلبوه^{١١} - وهو الإحاطة - محال ، فسؤالهم لذلك استخفاف مع أنه تعت ، ١٥
 ولذلك سبب عن سؤالهم قوله : ﴿ فاخذتهم ﴾ أى عقب هذا السؤال
 وبسيه من غير إمهال أخذ قهر وغلبة ﴿ الصعقة ﴾ أى نار زلت من
 (١) فى ظ : استعظم (٢) زيد من ظ (٣-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) من
 ظ ، وفى الأصل : مئى - كذا (٥) فى الأصل : سبب ، وفى ظ : سيه - كذا .
 (٦) فى ظ : السباب - كذا (٧) فى ظ : تثبتا (٨) من ظ : وفى الأصل : طلبوها .

السماء بصوت عظيم هو جدير بأن لا يسمى غيره - إذا نسب^١ إليه - صاعقة ،
فأهلكتهم (بظلمهم ع) أى بسبب ظلمهم بهذا السؤال وغيره ، لكونه
تمتاً من غير مقتضى له أصلاً ، وطلب الرؤية على وجه محال وهو طلب
الإحاطة (ثم) بعد العفو عنهم وإحيائهم من إماتة هذه الصاعقة
٥ (اتخذوا الجبل) أى تكلفوا أخذه وعثوا أنفسهم باصطناعه .

ولما كان الضال بعد فرط البيان أجدر بالتبكيك قال : (من بعد)
و أدخل الجار إعلالاً بأن اتخذهم لم يستغرق زمان^٢ البعد ، بل تابوا^٣ عنه
(ما جاءتهم اليئس) أى بهذا الإحياء وغيره من المعجزات (ففوتوا)
أى على ما لنا من العظمة (عن ذلك ج) أى الذنب العظيم بتوبتنا عليهم من
١٠ غير استئصال لهم^٤ (و آتينا) أى بعظمتنا التى لا تدانيها عظمة (موسى)
سلطاناً (أى تسلطاً) واستيلاء قاهراً (ميناء) أى ظاهراً فإنه أمرهم
بقتل أنفسهم فبادروا الامتثال بعد ما ارتكبوا من عظيم هذا الضلال ،
وفيه رمز ظاهر إلى أنه سبحانه وتعالى يسلط محمداً صلى الله عليه وسلم
على كل من يعانده أعظم من هذا التسليط .

١٥ ولما بين هذا من عظمته أتبعه أمراً^٥ آخر أعظم منه فقال :

(ورفعنا) أى بعظمتنا ، ولما كان قد ملا^٦ جهة الفوق^٦ بأن وارى^٧
جميع أبدانهم ولم يسل^٨ أحد منهم من ذلك : نزع الجار فقال : (فوقهم
الطور) أى الجبل العظيم ، ثم ذكر سبب رفعه فقال : (بميثاقهم)

(١) من إظ ، وفي الأصل : انسب (٢-٢) في ظ : التعديل تابوا - كذا .

(٣) سقط من ظ (٤) من ظ ، وفي الأصل : تسليطاً (٥) من ظ ، وفي الأصل :

امر (٦) في ظ : فوق (٧) في ظ : وازى (٨) من ظ ، وفي الأصل : لم يعلم .

أى حتى الزموه^١ وأذعنوا له وقبلوه .

ولما ذكر الميثاق على هذا الوجه^٢ العجيب^٣ [أتبه - ^٤] ما نقضوا فيه على سهولته دليلا على سوء طباعهم فقال : ﴿ وقلنا لهم ﴾ أى [بما - ^٥] تكرر لهم^٦ من رؤية عظمتنا ﴿ ادخلوا الباب ﴾ أى الذى لبست المقدس ﴿ سجدا ﴾ أى نقضوا^٧ ذلك العهد الوثيق وبدلوا ﴿ وقلنا لهم ﴾ أى على لسان موسى عليه الصلاة والسلام فى كثير من التوراة ﴿ لا تعدوا ﴾ أى [لا - ^٨] تتجاوزوا^٩ ما حددناه لكم ﴿ فى السبت ﴾ أى لا تعملوا فيه عملا من الأعمال - تسمية للشيء باسم سببه سمي عدوا لأن العامل^{١٠} للشيء يكون لشدة إقباله عليه كأنه يعدو ﴿ واخذنا منهم ﴾ أى فى جميع ذلك ﴿ ميثاقا غليظا ﴾ وإنما جازمت بأن المراد بهذا - والله ١٠ تعالى أعلم - على لسان موسى عليه الصلاة والسلام ، لأنه تعالى كرر التأكيد عليهم فى التوراة فى حفظ السبت ، وأوصاهم به^{١١} ، وعهد إليهم فيه ما قل^{١٢} أن عهده^{١٣} فى شيء من الفروع^{١٤} غيره ، قال بعض المترجمين للتوراة فى السفر الثانى فى العشر الآيات^{١٥} التى أولها " أنا إلهك الذى أصعدتك من أرض مصر من العبودية والرق ، لا يكون لك^{١٦} إله^{١٧} غيرى^{١٨} " ما^{١٩} ١٥

- (١) فى ظ : الزموه (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ : العجب (٤) ريد من ظ .
(٥) فى ظ : منهم (٦) فى الأصل : فيقضوا ، وفى ظ : ففقسوا - كذا (٧) فى ظ : تجاوزوا (٨) فى ظ : القائل (٩) فى ظ : بهم (١٠) فى ظ : كل - خطأ .
(١١) فى الأصلين : عهده (١٢) من ظ ، وفى الأصل : آيات (١٣) فى ظ : الهة .
(١٤) من ظ ، وفى الأصل : غيره (١٥) فى ظ : بما .

نصه اذكر حفظ يوم السبت و طهره ستة أيام، كد فيها^١ و اصنع جميع ما ينبغي لك أن تصنعه، و اليوم السابع سبت^٢ الله ربك، لا تعملن فيه^٣ شيئاً من الاعمال أنت و ابنك^٤ و ابنتك و عبدك و أمتك و دوابك و الساكن في قراك، لأن الرب خلق السماوات و الارض في ستة أيام و البحور و جميع ما فيها، و استراح في اليوم السابع، و لذلك بارك الله اليوم السابع و قدسه،
 ٥ أكرم أباك - إلى آخر ما مر في سورة البقرة^٥، ثم عاد العشر الآيات في أوائل السفر^٦ الخامس / و قال في السبت: احفظوا يوم السبت^٧ و ظهوره كما أمركم الله ربكم، و اعملوا الاعمال في ستة أيام كما أمركم الله ربكم، و اعملوا الاعمال في ستة أيام، فاصنعوا ما أردتم أن تصنعوا فيها، فأما يوم السبت^٨
 ١٠ فأسبوع ربكم^٩، لا تعملوا فيه عملاً أنتم و بنوكم و عبيدكم^{١٠} و إماءكم^{١١} و ثيرانكم و حميركم و كل بهائمكم و الساكن الذي في قراكم ليستريح عبيدكم^{١٢} - إلى آخر ما في أوائل هذه السورة عند "و يهديكم سنن الذين من قبلكم" و قال في الثاني بعد ذلك: و قال الرب لموسى: ^{١٣} و أنت ^{١٤} فأمر بني إسرائيل أن تحفظوا^{١٥} السبت، لأنها أمانة العهد و علامة فيما بيني و بينكم لاحتسابكم، فعملوا أنى أنا الرب إلهكم مقدسكم، احفظوا يوم السبت
 (١) في ظ: منها (٢) في ظ: سبب (٣) من ظ، و في الأصل: فيها (٤) في الأصل: ابك، و في ظ: ايك - كذا (٥) زيد في ظ: آخر (٦ - ٧) سقط ما بين الرقيين من ظ (٧) في ظ: لربكم . (٨ - ٩) في ظ: فانت (٩) في ظ: يحفظوا

فانه مطهر مخصوص لكم ، ومن تقصنه و أخذ العمل فيه فليقتل ، ومن
عمل عملا فليهلك ذلك الإنسان من شعبه ، اعملوا أعمالكم ستة أيام ،
واليوم السابع فهو يوم سبت قدس للرب ، لأن الرب خلق السموات
والارض في ستة أيام والبحر وما فيها ، وهذا في اليوم السابع
١ و دفع إلى موسى عليه الصلاة والسلام لما فرغ كلامه له في طور ه
سيناء لوحى ٢ الشهادة ، و أبلغ في تأكيد حفظه عليهم في غير ذلك من
المواضع ، حتى أنه شرع لهم أسباب الارض ونحوها ، فقال في السفر
الثاني أيضا : ازرع أرضك ست سنين ، واحل أقطاها ، وفي السنة السابعة
ابذرهما ٣ ودعها ، فياكل مسكين شعبك ٤ ، و ما يبق بعد ذلك يأكله
حيوان البر ، وكذلك فافعل بكرومك ٥ وزيتونك ، اعمل عملك في ١٠
ستة أيام وفي اليوم السابع تستريح لكن يستريح ثورك وحمارك ،
و تستريح أمتك وابن أمتك والساكن في قراك ، ثم ذكر الاعياد في
السفر الثالث ، و حرم العمل فيها ؛ وقال في بعضها : وكل نفس بعمل عملا
في هذا اليوم تهلك تلك ٦ النفس من شعبها ، فلا تعملوا فيه عملا ، لانه
سنة جارية لكم إلى الابد في جميع مساكنكم ، فليكن هذا اليوم سبت ١٥
السبوت ؛ ثم أمرهم ببعد المظال ٧ سبعة أيام وقال : ليعلم أحقابكم أني
(١) العبارة من هنا إلى « وفي اليوم السابع » تكررت في الأصل فقط مع نقص
شيء و زيادته (٢) في ظ : او من - كذا (٣) في ظ : ابذرهما (٤) في ظ :
سميك (٥) في ظ : بكرمك (٦) سقط من ظ (٧) في ظ : المظال - كذا خطأ ،
و هو عيد لليهود ينصبون فيه خياما من ورق الشجر يقيمون فيها عدة أيام
تذكارا لخروجهم من عبودية مصر .

أجلست بنى إسرائيل في المظال حيث أخرجهم من أرض مصر، ثم ذكر بعض القرائين وقال: ويصف^١ هارون الحيز صفيين في اليوم السادس وهو يوم الجمعة، ويكون ذلك من عيد بنى إسرائيل؛ وكلم الرب موسى وقال له في طور سيناء: كلم بنى إسرائيل وقل لهم: إذا دخلتم^٢ الأرض التي أعطيتكم ميراثاً تسبت^٣ الأرض سبثاً^٤ للرب، ازرعوا مزارعكم ست سنين واكسحوا كرومكم ست سنين، واستفلوا غلاتكم^٥ ست سنين، فأما السنة السابعة فلتكن^٦ سبت الراحة للأرض^٧، لا تزرعوا مزارعكم، ولا تكسحوا كرومكم، ولا تحصدوا ما ينبت في أرضكم في تلك السنة من غير أن يزرع، ولا تقطعوا عنب كرومكم، بل يكون^٨ سبت الراحة للأرض لكم ولبنيتكم ولعبيدكم ولإمائكم ولإخوانكم وللجان الذين يسكنون معكم، وأحصوا سبع مرات سبعا سبعا: تسعاً^٩ وأربعين سنة، وقدسوا^{١٠} سنة خمسين، وليكن رد الأشياء إلى أربابها، ولا تزرعوا أرضكم في تلك السنة، ولا تحصدوا ما نبت فيها، ولا تقطعوا عشبها لأنها سنة الرد، واتقوا الله لأنني أنا الله رسلكم، احفظوا وصاياي واعملوا^{١١} [بها-^{١٢}] ١٥ / ٥٣٨ واحفظوا أحكامي واعملوا بها،^{١٣} واسكنوا أرضكم بالسكون والطمانينة لتتل لكم الأرض غلاتها، وتأكلوا وتشبعوا وتسكنوها مطمئين، وإن قلتم: من أين نأكل في السنة السابعة التي لا نزرع فيها

(١) في ظ: تصف (٢) في ظ: نسيت (٣) في ظ: سببا (٤) من ظ، وفي الأصل فلا تكلم (٥-٥) في ظ: سنتا لراحة الأرض (٦) تكرر في الأصل، وسقط من ظ (٧) في ظ: سدسوا - كذا (٨) زيد من ظ.

ولا تهتموا! أما منزل لكم بركاتي في السادسة ، و تغل^١ لكم أرضكم في تلك السنة غلة ثلاث سنين ، حتى اذا زرعت في السنة الثامنة لم تحتاجوا إلى غلتها ، لأنكم تأكلون من السنة السادسة إلى السنة التاسعة ، وأما الأرض فلا تباع بيعا صحيحا أبدا ، لأن الأرض لى ، وإنما أتم سكان ، و حيث ما بيعت الأرض في ميراثكم فلتخلص^٢ و ترد في سنة الرد ، وفيه مما لا يجوز ه إطلاقه في شرعا نسبة الاستراحة إليه سبحانه ، هذا مع أنه أكد سبحانه اليهود عليهم في التوحيد و حفظ جميع الأحكام في جميع التوراة على نحو ما تراه فيما أقله منها في هذا الكتاب .

- فلما بين سبحانه أنه أكد عليهم الميثاق^٣ ، و أكثر من التقدم في حفظ العهد ، بين أنهم تقضوا ، فأعقبهم بسبب ذلك ما هددوا به في التوراة ١٠ من الخزي و ضرب الذلة مع ما ادخر لهم في الآخرة فقال : ﴿ فيما ﴾ مؤكدا بادعال^٤ م ، ﴿ تقضوهم ميثاقهم ﴾ أى فعلنا بهم سبب ذلك جميع ما ذكرنا في التوراة من الخزي ، و قد تقدم كثير منه في القرآن ، و لا يعد عندى تعليقه بقوله الآتى ” حرمتنا عليهم طيبات - واعتدنا “ و يكون من الطيبات المز و رغد العيش ، و ذلك جامع لتكيد الدارين ، ١٥ و عطف على هذا الأمر العام ما اشتدت به العناية من إفراده عطف الخاص على العام فقال : ﴿ و كفرهم بآيت الله ﴾ مما جاءهم على لسان محمد صلى الله عليه و سلم و اقتضت حكمته سبحانه أن يكون عظمتها مناسبة اعظمه اسمه (١) في ظ : يقل (٢) في ظ : لمحص - كذا (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ، و في الأصل : هم (٥) و استأمت من هنا نسخة مد .

الاعظم الذى هو مسمى جميع الاسماء ، فاستلزم كفرهم به كفرهم بما
أنزل على موسى عليه الصلاة والسلام لأنه أعظم ما نقضوا فيه وأخص
من مطلق النقض (و قتلهم الانبياء) وهو أعظم من مطلق كفرهم ،
لأن ذلك سد لباب الإيمان عنهم وعن غيرهم ، لأن الانبياء سبب الإيمان
• وفى محو^٢ السبب محو^٣ المسبب •

ولما كان الانبياء معصومين من كل قبيصة ، ومبرئين من كل
دنية ، لا يتوجه عليهم حق لا يؤدونه ، قال : (بغير حق) أى كبير
ولا صغير أصلاً . وهذا الحرف - لكونه فى سياق طعنهم فى القرآن
الذى هو أعظم الآيات - وقع التعمير فيه بأبلغ مما فى آل عمران الذى
١٠ هو أبلغ مما سبق^٤ عليه ، لأن هذا مع جمع^٥ الكثرة و تكثير الحق عبر
فيه بالمصدر المفهم لأن الاجترار على القتل صار لهم خلقاً و صفة راسخة ،
بخلاف ما مضى ، فانه بالمضارع الذى ربما دل على العروض ؛ ثم ذكر
أعظم من ذلك كله وهو إسنادهم عظائمهم إلى الله تعالى فقال : (و قولهم
قلوبنا غلف^٦) أى لا ذنب لنا لأن قلوبنا خلقت من أصل الفهم بعيدة
١٥ عن فهم مثل ما يقول الانبياء ، لكونها فى أغشية ، فهى شديدة الصلابة ،
وذلك سبب قتلهم ورد قولهم ، وهذا بعد أن كانوا يقرون بهذا
النبي الكريم ، ويشهدون له بالرسالة وأنه خاتم الانبياء ، ويصفونه

(١) فى ظ : لانهم (٢) فى ظ : لحو - كذا (٣-٢) - قط ما بين الرقعين من ظ .
(٤) فى مد : فقال (٥) يريد بعده فى الأصل : ١٤ ، ولم تكن الزيادة فى ظ و مد
لخذلناها (٦) من ظ و مد ، وفى الأصل : جميع .

- بأشهر صفاته ٤ و يترقبون إتيانه ، لا جرم رد الله عليهم بقوله عطفاً على ما تقديره : وقد كذبوا لأنهم ولدوا على الفطرة كسائر ولدان ، فلم تكن ١ قلوبهم في الأصل غلفاً : ﴿ بل طبع الله ﴾ أى الذى له معاهد المز و مجامع العظيمة ﴿ عليها ﴾ طبعاً عارضاً ٢ ﴿ بكفرهم ﴾ بل ٣ لأنه خلقها أولاً على الفطرة متمكنة من اختيار الخير و الشر ، فلما أعرضوا ٥ - بما هيأ قلوبهم له من قبول النقض - عن الخير ، و اختاروا ٤ الشر باتباع شهواتهم الناشئة من قوسهم ، و ترك ٥ ما تدعو إليه عقولهم ، طبع سبحانه و تعالى عليها ، فجعلها قاسية معجوبة عن رحمة ، و لذا ٦ سبب عنه قوله : ﴿ فلا يؤمنون ﴾ أى يحددون الإيمان / فى وقت من الاوقات الآتية ، و يجوز أن يتعلق بما تقديره تنمة لكلامهم : طبع الله عليها فهو لا تمى ٧ ، ١٠ و تكون "بل" استدراكاً للطبع بالكفر ٨ وحده ، لأنه ربما انضم إليه ، و أن يكون أضرب عن قولهم : إنها فى ظلم ، لكون ما فى الغلاف قد يكون مهيناً لإخراجه من الغلاف ٩ إلى الطبع الذى من شأنه الدوام ﴿ الا قليلاً ﴾ من الإيمان بأن يؤمنوا وقتاً يسيراً ١٠ كوجه النهار ١١ و يكفروا ١٢ فى غيره ، و يؤمنوا ١٣ ببعض و يكفروا ١٤ ببعض ، أو إلا ١٥ أناساً قليلاً منهم - كما كان ١٤ أسلافهم يؤمنون بما يأتى به موسى عليه
-
- (١) من ظ و مد ، و فى الأصل : فلم تمكن (٢) فى ظ : عارضى (٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : بل (٤-٤) من ظ و مد ، و فى الأصل : أكثر باتباع - كذا (٥) فى ظ : تركوا (٦) فى ظ : كذا (٧) فى ظ : لا تعمى (٨) سقط من ظ (٩) من مد ، و فى الأصل : الطلاق ، و فى ظ : الخلاف (١٠) من ظ و مد ، و فى الأصل : كثيراً (١١) فى ظ : بالنهار (١٢) من ظ و مد ، و فى الأصل : تكفروا (١٣) من ظ و مد ، و فى الأصل : تؤمنوا (١٤) من مد ، و فى الأصل : كانوا .

الصلاة والسلام من الآيات ، ثم لم يكن بأسرع من كفرهم و تعتهم بطلب آية أخرى كما^١ هو مذكور^٢ في توراتهم^٣ التي بين أظهرهم ، و نقلت كثيرا منه في هذا الكتاب ، قسامت الحجة عليهم بأنهم يفرقون بين قدرتهم على الإيمان و قدرتهم على الطيران .

٥ . ولما بين كفراهم بقتل الأنبياء بين كفرهم بالبهتان الذي هو سبب القتل ، و الفتنة أكبر من القتل^٤ ، فقال معظمها له باعادة العامل : (و بكفرهم) أى المطلق الذي هو سبب اجترأهم على الكفر بنبي^٥ معين^٦ كوسى عليه الصلاة والسلام ، و على القذف ، ليكون بعض كفرهم معطوفا على بعض آخر ، و لذلك قال : (و قولهم على مريم) أى بعد عليهم بما ظهر على يديها من الكرامات الدالة على براءتها [و أنها]^٧ ملازمة للعبادة بأنواع الطاعات^٨ (بهتانها عظيما^٩) ثم عليهم^{١٠} بما لم ينالوا من قتل أعظم من جاء من أنبيائهم بأعظم ما رأوا من الآيات من بعد موسى و هو^{١١} عيسى عليهما الصلاة والسلام ، ثم بادعائهم لقتله و صلبه افتخارا به مع شكهم فيه فقال : (و قولهم اما قتلنا المسيح)
١٥ ثم يده بقله : (عيسى ابن مريم) ثم تهكوا به قولهم^{١٢} : (رسول الله)

(١) من ظ و مد ، وفي الأصل : مما (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل : توارثهم (٣) سقط من ظ (٤) في ظ : ين (٥) من ظ و مد ، وفي الأصل : بين (٦) زيد من ظ و مد (٧) من ظ و مد ، وفي الأصل : الطاعة (٨) في ظ : نههم ، وفي مسد : نههم (٩) من ظ و مد ، وفي الأصل : منه (١٠) في ظ : هم (١١) من ظ و مد ، وفي الأصل : قوله .

أى الذى له أنهى العظمة ، فجمعوا بين 'أنواع من' القبايح ، منها التشيع^٢ بما لم يعطوا ، ومنها أنه على تقدير صدقهم جامع لا كبر الكبار مطلقا ، وهو الكفر بقتل النبي لكونه نبيا ، وأكبر الكبار بعده وهو مطلق القتل ، ولم يكفهم ذلك حتى كانوا يصفونه بالرسالة مضافة إلى الاسم الأعظم استهزاء به وبمن أرسله عز اسمه وجلت^٣ عظمته ٥ و تعالى كبرياؤه وتمت كلماته ونفذت أوامره ، لكونه لم يمنعه منهم على رضعهم (وما) أى والحالة أنهم ما^٤ (قتلوه وما صلبوه) وإن كثير قاتلو ذلك منهم ، وسلبه^٥ لهم النصارى (ولكن) لما كان المقصود وقوع اللبس عليهم الضار لهم ، لا كونه من معين [قال-^٦] : (شبه لهم^٧) أى فكانوا^٨ فى عزمهم بذلك متشيعين بما لم يعطوا . ١٠ ولما أنهم التشيه^٩ الاختلاف ، فكان التقدير : فاختلفوا بسبب التشيه فى قتله ، فنههم من قال : قتلناه جازما ، ومنهم من قال : ليس هو المقتول ، ومنهم من قال : الظاهر أنه هو ، عطف عليه قوله دالا على شكهم باختلافهم : (وان الذين اختلفوا فيه) أى فى قتله (لنى شك منه^{١٠}) أى تردد مستوى الطرفين ، كلهم وإن جزم بعضهم ، ثم ١٥ أكد هذا المعنى بقوله : (ما لهم به) وأعرق فى النفي بقوله : (من علم) .

(١-١) تكرر ما بين الرقین فی الأصل قط (٢) فی ظ : التسبیح (٣) فی ظ : جلب .

(٤) سقط من ظ (٥) فی ظ : مسلبة (٦) زید من ظ ومد (٧) فی ظ : وكانوا .

(٨) فی ظ : التشبه .

ولما كانوا يكلفون أنفسهم اعتقاد ذلك بالنظر في شهادته، فربما
قويت عندهم شبهة فصارت أمارة أوجبت لهم^١ - لشغفهم^٢ بآمالها - ظنا،
ثم انضمت في الحال لكونها لا حقيقة لها، فنادى الشك وكان أبلغ في
التحير^٣؛ قال: ﴿الا﴾ أى لكن ﴿اتباع الظن﴾ أى يكلفون
ه أنفسهم الارتقاء من درك الشك إلى رتبة الظن، وعبر بأداة الاستثناء

دون 'لكن' الموضوع للانقطاع إشارة إلى أن إدراكهم لما زعموه^٤
من قتله^٥ مع كونه في الحقيقة شكاً يكلفون / أنفسهم جعله ظناً، ثم
يخزمون به، ثم صار عندهم متواتراً قطعياً، فلا أجهل منهم .

ولما^٦ أخبر بشكهم فيه بعد الإخبار بنفيه أعاد ذلك على وجه أبلغ
١٠ فقال: ﴿وما قتلوه﴾ أى اتقى قتلهم له انتفاء ﴿يقيناً﴾ أى انتفاؤه

على سبيل القطع، ويجوز أن يكون حالاً من "قتلوه" أى
ما فعلوا^٧ القتل متيقنين أنه^٨ عيسى عليه الصلاة والسلام، بل فعلوه
شاكين فيه والحق أنهم لم يقتلوا^٩ إلا الرجل الذى ألقى شبهه عليه،
والوجه الأول أولى لقوله: ﴿بل رفعه الله﴾ بما له من العظمة البالغة

١٥ والحكمة الباهرة، رفع عيسى عليه الصلاة والسلام ﴿إليه^{١٠}﴾ أى

- (١) سقط من ظ (٢) في مد: لشغلهم (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: السحر.
(٤) من ظ ومد، وفي الأصل: درج (٥) في ظ: زعموا (٦) في ظ: قبله .
(٧) من ظ ومد، وفي الأصل: لا (٨) في ظ: ما قتلوا (٩) من ظ ومد،
وفي الأصل: إن . (١٠) في ظ: لم يقتلوا .

إلى مكان لا يصل إليه حكم آدمي، وعن وهب أنه أوحى إليه [ابن -^١] ثلاثين، ورفع ابن ثلاث و ثلاثين فكانت رسالته^٢ ثلاثا و ثلاثين^٣ سنة (وكان الله^٤) أى الذى له جميع^٥ صفات السكال فى كل حال عند قصدم له وقبله وبعده (عزرا) أى يغلب ولا يغلب (حكيماء) أى إذا فعل^٦ شيئا أتقنه^٧ بحيث لا يطلع أحد فى قرض شيء منه؛ و ختم^٨ الآية بما بين الصفتين يدل على أن المراد ما قرره من استهزائهم، وأنه قصد الرد عليهم، أى أنه قد فعل ما يمنع من استهزائكم، فرفضه إليه بعزته و حفظه بحكمته^٩، و سوف ينزله يبالغ قدرته، فيردكم عن أهوائكم، و يسفك دماءكم، و يبید خضراءكم، و له فى ربه و إدخاله الشبهة طليكم حكمة تدق عن أفكار أمثالكم .

١٠

قصة ربه عليه الصلاة والسلام من الإجميل الموجود اليوم بين أظهر النصارى، و هى تتضمن الإنذار بالدجال و الإخبار بنزوله صعيد، و البشارة بنينا محمد صلى الله عليه وسلم الذى وصفه بالعارقلط و بالآركون، و أن إخبارهم بقتله و صلبه ليس مستندا [إلا -^١] إلى^٢ شك - كما قال الله تعالى، و أحسن ما رد على الإنسان بما يعتقده^٣، قال مترجمهم فى ١٥ إنجيل متى: إنه عليه الصلاة والسلام دخل إلى الهيكل فى يروشلیم

(١) زيد من ظ و مد (٢) فى الأصل وظ: ثلاث و ثلاثين، و فى مد: ثلاث.

(٣) سقط من ظ (٤) فى ظ: نقل (هـ - هـ) من ظ و مد، و فى الأصل: حفظة

بحكمة (٥) زيد بعده فى الأصل: ان، و لم تكن الزيادة فى ظ و مد لحداثها.

(٦) من ظ و مد، و فى الأصل: يعتقد.

- وهى القدس - وجرت بينه وبين الأجار عداوات يكن آخرها أن
قال لهم : إني أقول لكم : إنكم لا ترون الآن حتى تقولوا : مبارك الآتى
باسم الرب ، ثم خرج من الهيكل ، فجاء إليه تلاميذه كي يُروه بناء الهيكل ،
فأجاب وقال لهم : انظروا هذا كله ، الحق أقول لكم : إنه لا يترك هنا
٥ حجر^٢ على حجر^١ إلا تقض ، ثم جلس على جبل الزيتون - قال مرقس :
قدام^٣ الهيكل - فجاء إليه تلاميذه قائلين : قل لنا : متى هذا وما علامة
جيئتك وانتقضاء [الزمان -] ؟ فقال لهم : انظروا لا يضلنكم أحد - قال
مرقس^٤ و لوقا : فان كثيرا يأتون باسمي قائلين : إنما هو المسيح ،
ويضلون كثيرا - فاذا سمعتم بالحروب وأخبار الحروب انظروا لا تقلقوا ،
١٠ فلا بد أن يكون هذا كله^٥ ، تقوم أمة على أمة ومملكة على مملكة ،
ويكون خوف عظيم واضطراب وجوع ووباء - قال لوقا : وعلامات
عظيمة من السماء - وزلازل في أماكن ، وكل هذا أول المخاض - وقال
مرقس^٦ : وهذه بداية الطلق^٧ ، انظروا أنتم ! لأنهم يسلبونكم إلى المجامع
والمحافل وتضربون - وقال لوقا : وقبل هذا كله يضعون^٨ أيديهم عليكم ،
١٥ ويطردونكم^٩ إلى المجامع والسجون وتقامون أمام الملوك والقواد
(١) زيد بعده في الأصل : الى ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفناها .
(٢-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) زيد بعده في ظ : اهل (٤) زيد من مد .
(٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : مرقس (٦) في ظ : انا (٧) سقط من ظ .
(٨) من ظ ومد ، وفي الأصل : الطلق - خطأ (٩) من مد ، وفي الأصل وظ :
يضعون (١٠) من ظ ومد ، وفي الأصل : يطردوكم .

شهادة عليهم وعلى كل الأمم ، ينبغي أولا أن يركز بالإنجيل ، فإذا
 قدموكم وأسلموكم^١ فلا تهتموا بما يقولون^٢ ولا ماذا تهيئون^٣ ، فانكم
 تعطون^٤ في تلك الساعة الذي تسلمون^٥ به ولستم المتكلمين ، لكن
 روح القدس ، قال لوقا : فاني معطيكم فها وحكمة لا يقدر^٦ الذين يناصبونكم^٧
 يقاومونها^٨ ولا^٩ الجواب/عنها ، ويسلم^{١٠} الاخ أعاءه للوت ، و الابن ابنه ،^{١١}
 ويثب^{١٢} الابناء على آباءهم ؛ قال متى : حينئذ^{١٣} يسلمونكم إلى الضيق ويقتلونكم ،
 وتكونون مبغوضين من كل الأمم ، وحينئذ يشك كثير^{١٤} ، ويسلم بعضكم
 بعضا ، وينقض بعضكم بعضا ، ويقوم كثير من الانبياء الكذبة ويضلون
 كثيرا ، وبكثرة الأمم تقل المحبة من كثير ، والذي يصبر إلى المنتهى
 يخلص ، ويركز بهذه البشارة في الملكوت في جميع المسكونة بشهادة لكل^{١٥}
 الأمم ؛ قال مرقس : فإذا رأيتم فساد الحراب^{١٦} المذكور في دانيال النبي
 قائما حيث لا ينبغي - فليفهم القارئ - حينئذ الذين تهودوا^{١٧} يهربون إلى

- (١) في ظ : اسروكم (٢) في ظ ومد : يقولون (٣) في ظ : تقطعون (٤) من
 مد ، وفي الأصل و ظ : يتكلمون (٥) من مد ، وفي الأصل : لا تقدر ، وفي
 ظ : لا يقدر (٦) من مد ، وفي الأصل : يناصرتكم ، وفي ظ : يباسونكم - كذا .
 (٧) في الأصل : يقاتونها ، وفي ظ ومد : يقاوموها - كذا (٨) سقط من ظ .
 (٩) في ظ : يستلزم (١٠) من مد ، وفي الأصل : يثبت ، وفي ظ : تمت .
 (١١) في النسخ : صعيد - كذا (١٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : كثيرا ،
 وزيد بعده في الأصل : الأمم تقل المحبة ، ولم تكن الزيادة في ظ ومد لحذفها .
 (١٣) في ظ : الحروب (١٤) من مد ، وفي الأصل و ظ : تهودا .

الجليل، والذي فوق السطح لا يقدر أن ينزل^١ إلى بيته ليأخذ شيئا،
والويل للجبالي والمرضعات في تلك الأيام، وقال لوقا: وحيث أن الذين
في اليهودية يهربون إلى الجبال، والذين في وسطها يفرون خارجا، والذين
في الكورة لا يدخلونها، لأن هذه هي أيام الانتقام لكي^٢ يتم كل ما هو
مكتوب، يكون على الأرض ضر وشدة عظيمة، وسخط على هذا الشعب،
ويقعون في فم السيف، ويسبون^٣ في كل الأمم. ويكون يروشلیم موطن
الأمم حتى يكمل الزمان، وتكون علامات في الشمس والقمر والنجوم،
وتخرج نفوس أناس من الخوف؛ وقال متى: وحيث يأتي الانفصال،
ثم قال: سيكون ضيق عظيم - قال مرقس: تلك الأيام - لم يكن مثله
١٠ في أول العالم حتى الآن ولا يكون، ولو لا أن تلك الأيام [قصرت
لم يخلص ذو جسد - وقال مرقس: فلولا أن الرب أقصر تلك الأيام -]
لم يحيى ذو جسد - لكن لأجل المتحيين قصر^٤ تلك الأيام، فإن
قال لكم أحد: إن المسيح ههنا فلا تصدقوا، فسيقوم مسيحو كذب وأنبياء
كذبة، ويسطون علامات عظيما وآيات. ويضلون المختارين إن قدروا^٥،
١٥ هو ذا قد تقدمت وأخبرتكم، فإن قالوا لكم: إنه في البرية، فلا تخرجوا،
أو في المخادع، فلا تصدقوا، وكما أن البرق يخرج من المشرق فيظهر في
المغرب، كذلك يكون حضور ابن البشر. لأنه حيث تكون^٦ الجنة
(١) من ظ و مد، وفي الأصل: يترك (٢) من مد، وفي الأصل وظ: لكن .
(٣) في ظ: يسبون (٤) في ظ: يكون (٥) في الأصول: يخرج (٦) زيد ما بين
الخاصين من مد (٧) في ظ: قصر (٨) في ظ و مد: قد مروا (٩) من مد،
وفي الأصل وظ: يكون .

تجتمع النور^١ و تلوف^٢ . بعد ضيق تلك^٣ الأيام تظلم الشمس ، و القمر
لا يعطى^٤ ضوءه ، و الكواكب تتساقط من السماء ، و قوات ترج ،
و حيثئذ تظهر علامات ابن الإنسان في السماء ، و تنوح كل قبائل الأرض ،
و ترون ابن الإنسان آتيا^٥ في سحب السماء مع قوات و مجد كثير ،
و يرسل الملائكة مع صوت الناقور^٦ العظيم ، و يجمع مختاريه من الأربعة
الآزياج من أقصى السماوات - و قال مرقس : من أطراف الأرض إلى
أطراف السماء - فن شجرة التينة^٧ - و قال لوقا : و من كل الأشجار -
تعلون^٨ المثل ، إذا لانت أغصانها و فرعت أوراقها^٩ علمن أن الصيف
قد دنا . كذلك^{١٠} أنتم إذا رأيتم هذا كله علمن أنه قد قرب على الأبواب ،
الحق أقول لكم ! إن هذا الجبل لا يزول حتى يتم هذا كله ، و^{١١} الأرض^{١٢}
و السماء^{١٣} يزولان و كلامي^{١٤} لا يزول ، لأجل ذلك اليوم و تلك الساعة
لا يعرفها أحد و لا ملائكة السماوات - و قال مرقس : و لا الابن -
إلا الآب^{١٥} وحده ، و قال لوقا : سأله التلاميذ : متى يأتي ملكوت الله ؟
^{١٦} فقال : ليس يأتي ملكوت الله^{١٧} برصد و لا يقولون : هو ذا^{١٨} ههنا

- (١) في الأصول : لوف - كذا (٢) من مد ، و في الأصل و ظ : ذلك (٣) في
ظ : لا يعطى (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : ايا - كذا (٥) في الأصل :
الساكور ، و في ظ و مد : الشاقور - كذا ، و مبنى التصحيح نص الإنجيل .
(٦) في ظ : التنبيه ، و في مد : العنب - كذا (٧) من مد ، و في الأصل : يعلمون ،
و في ظ : يعلمون (٨) في الأصول : ورقها (٩) في ظ : لذلك (١٠-١١) في ظ :
السماء و الأرض (١٢) في الأصول : كل من ، و مبنى التصحيح نص الإنجيل .
(١٣) في ظ : الرب (١٤-١٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (١٤) و يد بعده في الأصول : هي .

أو هناك^١ ما هو ذا ملكوت الله؛ ثم قال لتلاميذه: ستبقى أيام تشتهون^٢
 أن تروا يوماً واحداً من أيام ابن الإنسان ولا ترون، فان قالوا لكم:
 هو ذا ههنا أو هناك، فلا تذهبوا ولا تسرعوا، لأنه كمثل البرق الذي
 يضيء في السماء فيضيء تحت السماء، كذلك تكون أيام ابن البشر -
 ٥ / ٥٤١ انتهى، وكما كان في أيام نوح عليه الصلاة / والسلام كذلك يكون
 استعلاء ابن الإنسان، لأنه كما كانوا قبل أيام الطوفان يأكلون ويشربون
 ويتزوجون إلى اليوم الذي دخل فيه نوح إلى السفينة، ولم يعلموا حتى
 جاء الطوفان فأدرك جميعهم، كذلك يكون حضور ابن الإنسان؛
 وقال لوقا: ومثل ما كان في أيام لوط يأكلون ويشربون ويبيعون
 ١٠ ويشترون ويفرسون^٣ وينون إلى اليوم الذي خرج فيه لوط من سدوم،
 وأمطر من السماء نارا وكبريتا، وأهلك جميعهم، كذلك^٤ في اليوم
 الذي يظهر فيه ابن الإنسان، وفي ذلك اليوم من كان في السطح
 وآلته في البيت لا ينزل [كي - ٥] يأخذها، ومن كان في الحقل أيضا
 لا يرجع هكذا إلى وراءه. انظروا إلى امرأة لوط، من أراد أن ينجي
 ١٥ نفسها فليهلكها، [ومن أهلكها - ٦] أحيائها، أقول لكم: إن في هذه
 الليلة - وقال متى: حينئذ - يكون اثنان في الحقل، يؤخذ واحد، ويترك
 الآخر^٧، واثنان تطحنان على رحى واحدة، تؤخذ الواحدة، وتترك

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: يشتهون (٢) سقط من ظ (٣) في ظ:
 لذلك (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: تظهر (٥) زدناه ولا بد منه (٦) زيد
 من ظ ومد (٧) في ظ: الأخرى، والعبارة من بعده إلى «ترك الأخرى»
 ساقطة منه.

الآخري، و قال مرقس: فانظرو و اسهروا و صلوا، لانكم لا تعلمون متى يكون الزمان^١ اسهروا فانكم^٢ لا تعلمون متى^٣ يأتي رب البيت ليلا^٤ يأتي بفته فيجدكم نياما، و الذي أقول^٥ لكم أقوله للجميع، اسهروا^٦ قال لوقا: في كل حين، و تضرعوا لكي تقفوا على^٧ الحرب^٨ في هذه الأمور الكائنة كلها، و تقفوا قدام ابن الإنسان، و قال متى: فاسهروا^٩ لانكم لا تعلمون في أى ساعة يأتي ربكم، و أعلوا أنه لو علم رب البيت في أى هجمة يأتي السارق لسهر و لم يدع بيته ينقب، كذلك كونوا^{١٠} مستعدين لأن ابن الإنسان يأتي ساعة لا تظنونها، من ترى هو العبد الأمين الحليم الذي يقيمه سيده على بيته ليعطيهم^{١١} الطعام في حينه^{١٢} طوبى لذلك العبد، يأتي سيده فيجده يعمل هكذا، الحق أقول لكم^{١٣} إنه يقيمه على جميع ماله، فان قال ذلك العبد الرديء في قلبه: إن سيدي يبطئ^{١٤}، فيبدأ يأكل و يشرب مع المسكرين، فيأتي سيده في يوم لا يظنه و ساعة لا يعرفها، فيجعل نصيبه مع المرائين^{١٥}، هناك يكون [البكاء-^{١٦}] و صرير^{١٧} الأسنان^{١٨}. يشبه ملكوت السماوات عشرة عذارى أخذن

(١) من ظ و مد، وفي الأصل: فما لكم (٢) من ظ و مد، وفي الأصل: من. (٣) في ظ: أقوله (٤) من ظ و مد، وفي الأصل: استهروا - كذا (ه) في مد: من. (٦) في ظ: المقرب (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: كانوا (٨) في ظ: ليعطهم. (٩) في ظ: حبه (١٠) في ظ: يبطن - كذا (١١) من مد، وفي الأصل: المراهين، وفي ظ: المراهين - كذا (١٢) زدناه من نص الإنجيل (١٣-١٤) في ظ: تصوير (١٤) في الأصول: الإنسان، و مبنى التصحيح نص الإنجيل.

مصايحهن وخرجن للقاء العريس، خمس منهن جاهلات، وخمس حلييات،
 فأما الجاهلات فأخذن مصايحهن ولم يأخذن زيتا، وأما الحلييات فأخذن
 زيتا في إناء مسح مصايحهن، فلما أبطأ العريس نفسن كلهن ونمن،
 واتصف الليل فصرخ: هذا العريس قد أقبل^١، اخرجن للقاءه! حينئذ
 ٥ قام جميع العذارى وزين مصايحهن، فقال الجاهلات للحلييات: أعطيتنا
 من زيتكن^٢، فإن مصايحنا قد طفت! قلن: ليس معنا ما يكفيننا
 وإياكن، فاذهبن إلى الباعة وابتعن لكن^٣، فلما ذهبن ليبتعن جاء
 العريس، فلمستعدات ذهبن معه وأُغْلِقَ، فجاء بقية العذارى قائلات:
 يارب! افتح لنا، فأجاب وقال: الحق أقول لكن^٤! إني لا أعرفكن،
 ١٠ اسهروا الآن فانكم لا تعرفون ذلك اليوم ولا تلك الساعة، كمثل إنسان
 أراد السفر، فدعا^٥ عبيدا له فأعطاهم ماله، فأعطى خمس وزنات
 لواحد^٦، ووزتين للآخر، وواحدا وزنة، كل منهم على قدر قوته،
 و سافر للوقت، ففضى الذى أخذ الخمس فاتجر فيها، فربح خمس وزنات
 أخرى [وهكذا الذى أخذ الوزتين ربح فيها وزتين آخرين، وأما
 ١٥ الذى أخذ الوزنة فضى وحفر فى الأرض ودفن حصه سيده، وبعد
 زمان كثير جاء سيد هؤلاء لخاسبهم، فجاء الذى أخذ الخمس وزنات
 فأعطى خمس^٧ وزنات أخرى - [يا - ^٦] قائلًا: [يا - ^٦] رب! خمس وزنات
 أعطيتنى، وهذه خمس وزنات أخرى ربحتها، قال له سيده - قال لوقا -:

(١) من ظ و مد، وفى الأصل: اقبلن (٢) من مد، وفى الأصل و ظ :
 زيتسكن (٣) فى ظ : فاراد (٤) فى ظ : بواحد (٥) من مد، وفى ظ : بخمسة .
 (٦) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد .

حبذا^١ أيها العبد الصالح ! ألغيت أمينا على القليل ، وقال متى : نعم يا عبد صالح أمين ! وجدت في القليل أمينا ، أنا أقيمك على الكثير أمينا ، ادخل إلى فرح سيدك ، وجاء الذي أخذ الوزتين فقال^٢ : يا سيد ! وزتين دفعت إليّ ، وهذان وزتان / أخريان ربحتهما ، فقال [له - ٢] سيده : ٤٣ / نعم يا عبد صالح أمين ! وجدت في القليل [أمينا - ١] ، أنا أقيمك على ٥ الكثير ، ادخل إلى فرح سيدك ، فجاء الغير مصيب الذي أخذ الوزن فقال : يا سيد ! عرفت أنك إنسان شديد ، نحصد ما لم تزرع ، وتجمع من حيث لا تبذر ، تخفت ومضيت فدفنت مالك في الأرض ، هذا مالك ، فأجاب سيده وقال : أيها العبد الشرير^٣ الكسلان ! علبت أتى أحصد من حيث لا أزرع^٤ ، وأجمع من حيث لا أبذر^٥ ، كان ينبغي لك ١٠ أن تحمل حصق^٦ على مائدة ، فأنا آتى وأخذه إلى مع^٧ أرباحه ، خذوا منه الوزن ، وأعطوها للذى له عشر وزنات ، لأن من له^٨ يعطى ويزاد ، والذي ليس له يؤخذ منه ما معه ، والعبد الشرير الغير نافع ألقوه في الظلة القصياء ، هناك يكون البكاء وصرير الأسنان^٩ ؛ إذا جاء ابن الإنسان في مجده ، وجميع الملائكة المقدسين معه ، حيثئذ يجلس على ١٥

(١) في الأصل : حمد ، وفي ظ : حمد ، ولا يتضح في مد (٢) في ظ : وقال .
 (٣) زيد من ظ ومد (٤) زيد من الإنجيل (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : الشديد (٦) من ظ ومد ، وفي الأصل : لا زرع (٧) من مد ، وفي الأصل : وظ : لا بذر (٨) من ظ ، وفي الأصل : قسنى ، وفي مد : قضيتى (٩) في ظ : وإنما (١٠) من ظ ومد ، وفي الأصل : ما (١١) سقط من ظ (١٢) في ظ : الانسان .

كرسى مجده، ويجمع إليه كل الأمم، فيميز بعضهم من بعض كما يميز الراعى الخراف من الجداء، ويقيم الخراف عن يمينه والجداء عن شماله، حيثئذ يقول الملك للذين^١ عن يمينه: تعالوا^٢ يا مباركى أبى ارثوا^٣ الملك المعد لكم من قبل إنشاء العالم، جمعت فأطعمتموني^٤، وعطشت فسقيتموني، وغربا كنت فأورثتموني، وعربانا فكسوتهموني^٥، ومريضا فعدتموني، ومحبوسا فأتيتم إلى^٦، حيثئذ يجيب الصديقون ويقولون: يا رب اقم رأيناك^٧ جاءنا فأطعمناك^٨، أو عطشنا فسقيناك^٩، ومضى رأيناك^{١٠} غربيا فأورثناك^{١١}، أو عربانا فكسوتناك^{١٢} [أو مريضا -^{١٣}] أو محبوسا فأتينا إليك^{١٤}، فيجيب الملك^{١٥} و يقول: الحق أقول لكم الذى فعلتموه بأحد هؤلاء الحقيرين ١٠ فى^{١٦} فعلم، حيثئذ يقول للذين عن يساره: اذهبوا^{١٧} غنى بالملاعين إلى النار المؤبدة المعدة لإبليس وجنوده، جمعت فلم تطعموني - إلى آخره، فيذهب^{١٨} هؤلاء إلى العذاب الدائم، والصديقون إلى الحياة الأبدية. ولما أكمل يسوع هذا الكلام كله قال لتلاميذه: علمتم أن بعد يومين يكون الفصح - و قال مرقس: وكان الفصح و الفطير [بعد -^{١٩}] ١٥ يومين - و اجتمع رؤساء الكيسر و الكهنة و مشايخ الشعب فى دار رئيس الكهنة الذى يقال له قيافا، فتشاوروا على يسوع ليمسكوه - قال

(١) فى ظ: الذى (٢) فى ظ: تعالى (٣) فى ظ: رفيق - كذا (٤) فى ظ: فاطعموني (٥) من مد. وفى الأصل و ظ: فكسيتموني (٦) من ظ و مد، وفى الأصل: أويناك (٧-٨) تأخر ما بين الرقيين فى ظ عن « فكسوتناك » (٨) زيد من ظ، و زيد بعده أيضا: فعدتموني (٩-١٠) سقط ما بين الرقيين من ظ. (١٠) فى ظ: فيما (١١) سقط من ظ (١٢) فى ظ: فذهب (١٣) زيد من ظ و مد.

مرقس : بمكر - و يقتلوه ، وقالوا : ليس في العيد ثلثا يكون^١ شعب ؛
و قال مرقس : شعب^٢ في الشعب ؛ و قال يوحنا : لجمع عظماء^٣ الكهنة
و القريسين^٤ عخلا وقالوا : ما ذا نصنع إذا كان هذا الرجل يعمل آيات
كثيرة ، وإن تركناه هكذا فسيؤمن^٥ به جميع الناس ، و تأتي^٦ الروم
فتغلب^٧ على أمتنا ، وإن واحدا منهم اسمه قيافا^٨ كان رئيس^٩ الكهنة فقال :
إنه خير لنا أن يموت رجل واحد عن الشعب من أن
تهلك الأمة كلها ، لأن يسوع كان مزمعا أن يجمع أبناء الله المتفرقين^{١٠}
إلى واحد ؛ و في تلك الساعة تشاوروا على قتله ، فأما يسوع فلم يكن
يمشي بين اليهود علانية ، ولكنه انطلق من هناك إلى البرية إلى كورة
تسمى مدينة أفریم ، و كان يتردد هناك مع تلاميذه ، و كان عيد فصح^{١١}
اليهود قد قرب ، فصعد كثير من القرى إلى يروشلیم قبل الفصح ليظفروا
أنفسهم ، فطلب^{١٢} اليهود يسوع ، و كانوا أمروا إن علم إنسان مكانه أن
يدلهم عليه ، و إن يسوع قبل ستة أيام من الفصح قصد^{١٣} إلى بيت عنيا حيث
كان لعازر^{١٤} الميت الذي أقامه يسوع^{١٥} ، فصنعوا له هناك وليمة ، و جعلت
(١) سقط من ظ (٢) من مد ، و في الأصل وظ : يشعب - كذا (٣) في ظ :
عطا - كذا (٤) من ظ و مد ، و في الأصل : الفريقين (٥) من ظ و مد ، و في
الأصل : سيومن (٦) في ظ : ياقى (٧) من ظ و مد ، و في الأصل : فغلبت -
كذا (٨) من مد ، و في الأصل : قنافا ، و في ظ : قانا (٩) في ظ : للتقدمين .
(١٠) في ظ : فوطلب (١١) في ظ : صعد (١٢) في الأصول : العارر ، و التصحيح
من الإنجيل (١٣) أى من بين الأموات - كما في الإنجيل .

مرتا^١ تخدم^٢، وعلم [جمع - ٣] كثير^٣ من اليهود لجأوا إليه،
 و^٤ لينظروا إلى لعازر^٥ الذي أقامه من بين الأموات، و تشاور عظماء الكهنة
 أن يقتلوا لعازر^٦، لأن / كثيرا من اليهود من أجله كانوا يؤمنون يسوع، /٥٤٤
 وكان الجمع الذين معه يشهد له أنه دعا لعازر^٧ من القبر وأقامه،
 ومن الغد سمعوا أن يسوع يأتي إلى يروشلیم، فخرجوا للقاءه^٨ يصرخون:
 مبارك الآتي باسم الرب ملك إسرائيل ١ ووجد يسوع حمارا فركبه -
 كما هو مكتوب: لا تخافي يا بنت صيون^٩ ١ هو ذا^{١٠} ملكك يأتيك
 راكبا على جحش - ابن آتان - ثم قال: وقال يسوع: قد قربت الساعة
 التي يمجد^{١١} فيها ابن البشر، الحق الحق^{١٢} أقول لكم إن حبة الخنطة
 ١٠ إن لم تقع^{١٣} في الأرض وتُمت بقیة وحدها، وإن هي ماتت [أنت - ٣]
 بثمار كثيرة، من أحب نفسه^{١٤} فليهلكها، ومن أبغض نفسه في هذا
 العالم فانه يحفظها لحياة الأبد، وقال: يا رباه^{١٥} مجد^{١٦} اسمك، لجلاله
 صوت من السماء: قد مجدت^{١٧} وأيضاً أجد، فسمع الجمع الذي كان
 واقفا فقال بعضهم: إنما^{١٨} كان رعدا، وقال آخرون: إن ملاكا كلمه،
 ١٥ قال يسوع: ليس من أجلى كان هذا الصوت، ولكن من أجلكم،

- (١) من الإنجيل، وفي الأصل ومد: مرثيا، وفي ظ: مزما - كذا (٢) في
 ظ: يخدمهم (٣) زيد من ظ ومد (٤) في ظ ومد: كبير (٥) سقطت الواو
 من ظ (٦) من الإنجيل، وفي الأصول: العازر (٧) سقط من ظ (٨) من
 الإنجيل، وفي الأصول: مهيون (٩ - ٩) في ظ: هذا (١٠) في ظ: يحمده.
 (١١) في الأصول: لم تقطع، ومبنى التصحيح نص الإنجيل (١٢) في ظ: نفسها.
 (١٣) من ظ ومد، وفي الأصل: مجد (١٤) في ظ: انه.

- قد حضر الآن دينونة هذا العالم، الآن^١ يلقي رئيس هذا العالم إلى خارج، وأنا إذا ارتفعت من الأرض جيت^٢ إلى كل واحد، فأجاب الجمع: نحن سمعنا في التناموس أن المسيح يدوم إلى الأبد، فكيف تقول أنت: يرتفع^٣ ابن البشر، فقال لهم يسوع: إن التور معكم زمانا يسيرا، فسيروا ما دام لكم النور^٤، لئلا يدرككم الظلام، إن الذي يمشي في الظلام ليس بدرى أين يتوجه، فإدام لكم النور آمنوا بالنور لتكونوا أبناء النور، تكلم يسوع بهذا ثم مضى وتوارى عنهم، وقال: يا بني! أنا معكم زمانا قليلا، وتطلبوني فلا تجدوني، وكما قلت لليهود: إن الموضع الذي أمضى إليه أنا، لستم تقدرون على المضى إليه، قال يوحنا في محاورته لليهود في الهيكل: قال يسوع: أنا أمضى وتطلبوني وتموتون بخطاياكم، وحيث^٥ أنا أذهب لستم تقدرون على إتيانه، فقال اليهود: لعله يريد أن يقتل نفسه، فقال لهم: أتم^٦ من أسفل، وأنا من فوق، أتم من هذا العالم، وأما أنا فليست من هذا العالم، قد أخبرتكم أنكم تموتون بخطاياكم، فقالوا له: أنت من أنت؟ ثم قال: وقالوا له: إن أبانا هو إبراهيم، قال: لو كنتم بنى إبراهيم كنتم تعملون أعمال إبراهيم، لكنكم^٧ تريدون قتل إنسان كلمكم بالحق الذي سمعته من الله تعالى، ولم يفعل إبراهيم هذا، أتم تعملون أعمال أيكم؟ فقالوا^٨: أما نحن فلسنا مولودين من زنا،
- (١) في ظ: لان (٢) من مد، أى جمعت، وفي الأصل و ظ: جيت - كذا .
 (٣) في ظ: ترتفع (٤) في ظ: اليوم (٥) في ظ: أحب (٦) في ظ: أنت (٧) في ظ: لكن (٨) سقط من ظ .

فقال لهم: أنتم من أيكم لإبليس، وشهوة أيكم تهوون إن لم تعملوا ذلك،
 الذى هو من البدء^١ قتال الناس ولم يلبث^٢ على الحق لأنه ليس فيه حق،
 وإذا ما تكلم بالكذب فأنما يتكلم بما هو له،^٣ وأما أنا^٤ فأتكلم بالحق
 ولستم تؤمنون بي، من منكم يوبخني^٥ على خطيئة - انتهى، وأقول لكم الآن
 ٥ أن يجب بعضكم بعضا كما أحببتكم، فهذا^٦ يعرف كل أحد أنكم تلاميذي، وقال
 يسوع: من يؤمن بي ليس من يؤمن بي فقط، بل وبالذى أرسلنى، ومن
 رآنى فقد رأى الذى أرسلنى، أنا جئت نور العالم لكي ينجو كل من يؤمن بي
 [من الظلام، ومن يسمع كلامى ولا يؤمن بي -^٧] أنا لا أدينه، لأننى^٨
 لم آت لأدين العالم، بل^٩ لأحيى العالم، من جحدنى ولم يقبل كلامى فان
 ١٠ له من يدينه^{١٠}، الكلمة التى نطقت بها هى^{١١} تدينه فى اليوم الآخر، لأننى^{١٢}
 لم أتكلم من نفسى، لأن الرب الذى أرسلنى هو أعطانى الوصية، ثم
 قال: الحق الحق أقول لكم! من يؤمن بي يعمل الأعمال التى أعملها،
 وأفضل منها يصنع، إن كنتم تحبونى فاحفظوا وصاياى، وأنا أطلب من
 الآب يعطيكم فارقليط^{١٣} آخر ليثبت^{١٤} معكم إلى الأبد - روح الحق الذى لم يطلق
 ١٥ العالم أن يقبلوه، لأنهم لم يروه ولم يعرفوه، وأنتم تعرفونه، لأنه مقيم
 عندكم وهو فيكم، لست أدعكم يتأني^{١٥} لأنى سوف^{١٦} أجيبكم عن قليل، من
 يحببنى يحفظ كلمتى، ومن لا يحببنى ليس يحفظ كلامى، الكلمة التى تسمعونها

(١) فى ظ: البدء (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: لم تلبث (٣-٤) سقط ما بين
 الرقعين من ظ (٤) فى ظ: يريخنى (٥) فى ظ: بهذا (٦) فى ظ: تلاميذه (٧) زيد
 ما بين الحاجزين من ظ ومد (٨) فى ظ: أنى (٩) فى ظ: يأن (١٠) فى ظ:
 يزينه (١١) فى ظ: من (١٢) وقع فى ظ: فادغليط - خطأ (١٣) من ظ ومد،
 وفى الأصل: يثبت (١٤) فى ظ: مالى - كذا (١٥) فى ظ: يعوق.

ليست لي، بل للرب الذي أرسلني، / كلمتكم بهذا لأنني عندكم مقيم، والفارق ليط
روح القدس الذي يرسله ربي باسمي هو يعلمكم كل شيء، وهو يذكركم
كل ما قلت لكم، السلام استودعتم، سلامي خاصة^١ أعطيتكم، لا تقلق
قلوبكم ولا تفرح، قد سمعتم^٢ أني قلت لكم: إني منطلق وعائد إليكم،
لو كنتم تحبونني لكنتم تفرحون بمضيي إلى الرب، لأن الرب أعظم مني،
وها قد قلت لكم قبل أن يكون^٣ حتى إذا كان^٤ تؤمنون، ولست
أكلكم كثيرا لأن أركون العالم يأتي وليس له في شيء، ولكن ليعلم العالم
أنني أحب الرب، وكما أوصاني الرب كذلك أفعل، أنا هو الكرمة^٥
الحقيقية^٦ وربّي الفارس، كل خصن لا يأتي بثمار ينزعه، والذي يأتي
بثمار ينقيه^٧ ليأتي بثمار كثيرة، أتم ثيامن هذا الكلام الذي كلمتكم به اثبتوا^٨
فيّ وأنا فيكم، كما أن الفصن لا يطبق أن يأتي بالثمار من عنده إن
لم يثبت في الكرمة^٩، كذلك أتم^{١٠} إن لم تثبتوا^{١١} فيّ، أنا هو الكرمة وأتم
الأغصان، من ثبت فيّ وأنا فيه يأتي بثمار كثيرة، وبغيري لستم^{١٢}
تقدرون تعملون شيئا، فإن لم يثبت أحد فيّ طرح خارجا مثل الفصن
الذي يحني فيأخذونه ويطرحونه في النار فيحترق، وإن^{١٣} أتم ثبتتم فيّ^{١٤}
وثبت كلامي^{١٥} فيكم كان لكم كل ما تريدونه، وبهذا يمجّد ربي بأن تأتوا

(١) في ظ: خاصته (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: سمعت (٣) من ظ ومد،
وفي الأصل: تكون (٤) من ظ ومد، وفي الأصل: خان (٥) في ظ: الكرامة
(٦) في الأصول: الحقيقة (٧) في ظ: سعيه - كذا (٨) من ظ ومد. وفي الأصل:
الكرامة (٩ - ١٠) في ظ: تثبتوا - كذا (١٠) في ظ: لم (١١) سقط من ظ.
(١٢) في ظ: كلامهم - كذا.

بشار كثيرة ، وأتم أحبائي إن عملتم كل ما وصيتكم به ، إيماناً وصيتكم بهذا لكي يحب بعضكم بعضاً ، فإن كان^١ العالم يفضكم فاعلموا أنه قد أبغضني^٢ قبلكم ، لو كنتم من العالم كان العالم يحب من هو منه ، لكنكم لستم من العالم ، بل اخترتكم من العالم ، من أجل هذا يفضكم العالم ، لو لم آت وأكلهم^٣ لم يكن لهم خطيئة^٤ ، والآن ليس لهم حجة في خطيتهم ، لو لم أعمل أعمالاً لم يعملها أحد^٥ لم يكن لهم خطيئة ، لستم الكلمة المكتوبة في ناموسهم أنهم أبغضوني باطلاً ، إذا جاء^٦ الفارقليط الذي أرسله إليكم - روح^٧ الحق الذي من الرب يسوع^٨ - هو يشهد وأتم تشهدون ، لأنكم معي صفوة ، كلتكم بهذا لكيلا تشكوا ، فإنهم سوف يخرجونكم^٩ من مجامعهم ، ولم أخبركم بهذا من قبل لأنني [كنت - ^{١٠}] معكم ، والآن فاني منطلق إلى من أرسلني ، أقول لكم الحق إنه خير لكم أن أطلق ، لأنني [إن - ^{١١}] لم أنطلق لم يأتكم الفارقليط ، فإذا انطلقت أرسلته إليكم ، فإذا جاء ذاك فهو موبخ العالم على الخطيئة ، وإن لي كلاماً كثيراً أريد أن أقوله لكم ، و^{١٢} لكنكم لستم تطيقون حمله الآن ، وإذا جاء روح الحق ذاك فهو يرشدكم إلى جميع الحق ، ^{١٥} لأنه ليس ينطق من عنده ، بل يتكلم بكل ما يسمع ، ويخبركم بما يأتي ، وهو

(١) سقط مس ظ (٢) في ظ : بفضني (٣) من نص الإنجيل ، وفي الأصول : اكلكم (٤) من مد ، وفي الأصل : احطيت ، وفي ظ : خطبه - كذا (٥) من نص الإنجيل ، وفي الأصل : ولو ، وفي ظ و مد : لو - كذا (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : جاءهم (٧) زيد في ظ : القدس (٨) في ظ : سي - كذا (٩) في ظ : يخرجونكم (١٠) زيد من نص الإنجيل (١١) زيد من ظ و مد (١٢) - قطعت الواو من ظ .

مجدنى لانه يأخذ ما هو لى ويضربكم، قليلا ولا ترونى^١، و قليلا و ترونى ،
 قالوا : ما هذا القليل^٢ الذى يقول ؟ فقال لهم : أفى هذا يراطن^٣ بعضكم بعضا ،
 الحق أقول لكم إنكم تكونون و تنوحون و العالم يفرح ، و أتمتم تحزنون
 لكن حزنكم يؤل إلى فرح^٤ ، كالمراة إذا حضر ولادها تحزن لأن قد جاءت
 ساعتها ، فإذا ولدت ابنا لم تذكر الشدة من أجل الفرح ، لأنها ولدت ٥
 إنسانا فى العالم ، تكلم يسوع بهذا ورفع عينيه إلى السماء وقال : يارب !
 قد حضرت الساعة فجاء عبدك ليمجدك^٥ عبدك ، كما أعطيتك السلطان على
 كل ذى جسد ، ليعطى كل من أعطيتك حياة الأبد ، وهذه هى حياة الأبد
 أن يعرفوك^٦ أنك [أنت - ٧] إله الحق وحدك^٨ ، الذى أرسلته يسوع
 المسيح ، أنا قد مجدتك على الأرض ، ذلك العمل الذى أعطيتنى لأصنعه ١٠
 قد أكملت ، و الآن مجدنى أنت يارباه بالمجد الذى عندك ، قد أظهرت اسمك
 للناس ، الآن علوا أن كل ما أعطيتنى هو من عندك ، و علوا حقا أنى^٩
 من عندك أتيت ، و آمنوا أنك أرسلتنى ، و أنا أجيء إليك أيها الرب القدوس !
 أحفظهم باسمك الذى أعطيتنى كي يكونوا واحدا كما نحن ، إذ كنت معهم
 فى العالم أنا كنت أحفظهم باسمك ، ليس أسأل أن تنزعهم من العالم ، ١٥
 بل أن تحفظهم من الشرير ، لأنهم ليسوا من العالم ، كما أنى لست من العالم ،
 قدسهم بحقك فان^{١٠} كلمتك خاصة هى " الحق ، كما أرسلتنى إلى العالم

(١) من ظ و مد ، وفى الأصل : لا ترونى (٢) فى ظ : القليل (٣) أى يكلم بالأعجمية ،
 وفى ظ : تراطن - كذا (٤) فى ظ : الفرح (٥) فى ظ : لمجدك (٦) فى ظ : يعرفوك .
 (٧) زيد من ظ و مد (٨) فى ظ : وحده (٩) فى ظ : اتنى (١٠) من ظ و مد ،
 و وقع فى الأصل : قا - كذا مقطوعا (١١) فى ظ : من .

أرسلتهم أنا أيضا إلى العالم، ولست أسئل في هؤلاء فقط، بل وفي الذين يؤمنون^١ بي بقولهم، ليكونوا بأجمعهم واحدا، كما أنك يا رباه فيّ وأنا فيك ليكونوا أيضا فينا واحدا، ليؤمن العالم أنك أرسلتني؛ قال يسوع هذا وخرج مع تلاميذه إلى عين عمرة^٢ وادي الأرض، وكان هناك بستان، دخله هو وتلاميذه، وكان يهودا^٣ الذي أسلمه، يعرف ذلك المكان، لأن يسوع كان يجتمع هناك مع تلاميذه كثيرا^٤، وقبل عيد الفصح كان يسوع يعلم أن قد حضرت الساعة التي^٥ ينتقل فيها من هذا العالم، فلما حضر العشاء غامر الشيطان قلب يهودا شمعون^٦ الإسخريطى لكي يسلمه، فقام يسوع عن العشاء وترك ثيابه [واثترز-^٧]^٨ وسطه بمنديل، وبدأ يغسل أقدام التلاميذ وينشفها بمنديل كان مؤثرا به، فلما انتهى إلى شمعون الصفا قال له: أنت يا سيدي تغسل لي قدمي؟ فقال يسوع: [إن الذي أصنعه لست تعرفه الآن، ولكنك ستعرفه فيما بعده، قال له شمعون الصفا: إنك لست^٩ غاسلا لي قدمي الآن، قال له يسوع -^{١٠}]: إن أنا لم أغسلهما فليس لك معي نصيب، قال شمعون: يا سيدي ليس تغسل لي قدمي فقط، بل ويدي ورأسي، قال له يسوع:

(١) من ظ ومد، وفي الأصل: لا يؤمنون (٢) في ظ: حموره (٣) من ظ ومد، وفي الأصل: يهود (٤) من مد، وفي الأصل وظ: أرسله (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: كما (٦) من ظ، وفي الأصل ومد: كثير (٧) في ظ: الذي . (٨) في النسخ: سمعان، والتصحيح من الإنجيل (٩) زيد من نص الإنجيل . (١٠) من مد، وليس في ظ (١١) زيد ما بين الحاذقين من ظ ومد .

إن الذى يظهر لا^١ يحتاج إلا إلى غسل قدميه ، فلما غسل أرجلهم تناول ثيابه و اتكأ وقال لهم : تعلمون ما صنعت بكم ؟ أتم تدعوننى معلما و ربا ، و ما أحسن ما تقولون^٢ ؟ فإذا كنت أنا معلمكم و ربكم قد غسلت أقدامكم فأنتم^٣ أخرى أن يغسل بعضكم أرجل بعض ، و الحق أقول لكم^٤ ليس عبد أعظم^٥ من سيده ، و لا رسول أعظم^٦ ممن أرسله ، و قال : الحق الحق أقول لكم^٧ ! إن واحدا منكم يسلمنى : و قال متى : و لما كان يسوع فى بيت عنيا^٨ فى بيت شمعون^٩ الأبرص جاءت امرأة معها قارورة طيب كثير الثمن ، فأقامته على رأسه و هو متكئ ، حيثئذ مضى أحد الاثنى عشر - أى الحواريين الذين سيذكرون فى المائدة و الانعام بأسمائهم - و هو الذى يقال له يهوذا^{١٠} - الإسخريطى إلى رؤساء الكهنة و قال لهم : ما ذا تعطونى حتى أسله إليكم ؟ فأقاموا له ثلاثين من الفضة ، و من ذلك الوقت جعل يطلب فرصة ليسله ، و فى أول يوم الفطير - قال مرقس : لما ذبحوا الفصح - قال له تلاميذه : أين تريد حتى نستمد لنا كل الفصح ؟ فقال : اذهبوا إلى المدينة إلى فلان و قولوا له : المعلم يقول : زمانى قد اقترب ، و عندك أصنع الفصح مع تلاميذى ، فعمل التلاميذ كما أمرهم^{١٥} يسوع و أعدوا الفصح ، و قال لوقا : و كان فى النهار يعلم فى الهيكل ، و يخرج فى الليل ليستريح فى الجبل الذى يدعى جبل الزيتون ، و كان جميع الشعب يدخلون إليه ليسمعوا منه ، و كان لما قرب عيد الفطير المسمى بالفصح

(١) فى ظ : ليس (٢) فى ظ : يقولون (٣) فى ظ : فكنتم اتم (٤ - ٥) سقط ما بين الرقمين من ظ (٥) فى ظ : عبدها (٦) من الإنجيل ، و فى النسخ : سمعان . (٧) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد .

تطلب الكهنة كيف يهلكونه، وكانوا يخافون من الشعب، فدخل الشيطان
 في يهودا [الذى يدعى الإسخريطى الذى كان من الاثنى عشر، فضى
 وكلم رؤساء الكهنة ليسله إليهم، فقرحوا ووعده، و كان يطلب فرصة
 ليسله إليهم مفردا عن الجمع، فجاء يوم الفطير الذى يذبح فيه الفصح، فأرسل
 ه بطرس ويوحنا وقال: امضيا وأعدا لنا الفصح، [ثم قال: فانطلقا وأعدا
 الفصح -^١]، ولما كان المساء اتكأ مع الاثنى عشر تلميذا، قال: فقال لهم:
 شهوة اشتييت أن أكل معكم الفصح،^٢ فاقى أقول لكم: إني أيضا
 لا أكل منه حتى يتم في ملكوت الله؛ وقال متى:^٣ وفيما هم يأكلون قال: الحق
 أقول لكم! إن واحدا منكم يسلمنى، فحزنوا جدا، و شرع كل واحد منهم
 ١٠ يقول: لعلى أنا هو؛ وقال يوحنا:^٤ أو قال:^٥ الحق الحق أقول لكم! إن واحدا
 منكم يسلمنى، فنظر التلاميذ بعضهم [إلى بعض -^١]، و كان واحد من
 تلاميذه متكئا في حضن يسوع، وهو الذى كان يسوع يحبه، فأومأ
 شمعون^٦ الصفا إليه أن يبله من الذى قال لاجله: فوقع ذلك التلميذ على
 صدر يسوع وقال له: يا سيدى! من هذا؟ فقال يسوع: هو الذى أبلّ خبزا
 ١٥ و أناوله، فبلّ خبزا و دفعه إلى شمعون^٧ الإسخريطى؛ وقال متى: فقال:
 الذى يحمل يده معى فى الصفحة هو يسلمنى، وابن الإنسان ماض كما كتب

(١) زيد ما بين الطاجرين من ظ و مد (٢-٢) تكرر ما بين الرقيين في الأصل
 قبل « ولما كان المساء اتكأ » (٣-٣) سقط ما بين الرقيين من ظ (٤) من ظ
 و مد، وفي الأصل: واحدا (٥) من ظ و مد، وفي الأصل: شمعون .

من أجله، الويل لذلك^١ الإنسان الذي يسلّم^٢ ابن الإنسان، حبذا^٣ له لو لم يولد،
أجابه يهوذا مسله وقال: لعلّ أنا هو يا معلم! قال: أنت، قال: فسيحوا
وخرجوا^٤ إلى جبل الزيتون، وقال لوقا: فقال لهم: إن ملوك الأمم هم
ساداتهم، و المسلطون عليهم يدعون المحسنين إليهم، فأما أتم فليس كذلك،
لكن الكبير منكم يكون كالصغير والمقدم كالخادم، من أكبر؟ المتكفي / أم الذي ٥ /
يخدم؟ أليس المتكفي فأما أنا في وسطكم فقل الخادم، وأتم الذي صبرتم معي
في تجاربي^٦، وأنا^٧ أعد لكم^٨ كما وعدني ربّي الملكوت، لتأكلوا وتشربوا على
مائدتي في ملكوتي، وتجلسوا^٩ على كرسيّ، وتدينوا^{١٠} اثني عشر سبط
إسرائيل - إلى أن قال: ثم خرج كالعادة ومضى إلى جبل الزيتون، ومعه أيضا
تلاميذه، فلما انتهى إلى المكان قال لهم: صلوا لتلا تدخلوا التجربة، و اقروا ١٠
عنهم كرمية^{١١} حجر و خر^{١٢} على ركبتيه فصلي؛ وقال متى: حيثنّ قال لهم
يسوع: كلّمكم تشكون في هذه [الليلة - ١٣]، لأنه مكتوب: أضرب الراعي،
تفرق خراف^{١٤} الرعية، فأجاب بطرس وقال له: لو شك جميعهم لم أشك
أنا، قال^{١٥} له يسوع: الحق^{١٦} أقول لك ا في هذه الليلة قبل أن يصيح الديك
[تنكرني ثلاث مرات]، و قال يوحنا: الحق الحق أقول لكم ا لا يصيح ١٥
الديك حتى - ١٦] تنكرني^{١٧} ثلاثا، لا تضطرب^{١٨} قلوبكم، آمنوا بالله وآمنوا بي؛

(١) في ظ كذلك (٢) في النسخ: يسلمه (٣) في ظ: جيد (٤) في ظ: خرج.
(٥) في ظ: هو (٦) في ظ: تجارتي (٧ - ٧) في ظ: اعد كم (٨) من ظ ومد،
وفي الأصل: يجلسوا (٩) في ظ: تريتوا (١٠) في ظ: كرمية (١١) في ظ: جثي .
(١٢) زيد من ظ (١٣) في ظ: حرف (١٤) في ظ: قتاله (١٥) سقط من ظ
(١٦) زيد ما بين الحازين من ظ ومد (١٧) من ظ ومد ، وفي الأصل:
ينكرني (١٨) في ظ: لا يضرب - كذا .

وقال متى : قال له بطرس : لو أُلجئت إلى أن أموت معك ما أنكرت ،
وقال مرقس : قُمادى بطرس وقال : يا أبت ! وإن اضطرت إلى أن
أموت معك ليس أنكرك ، وهكذا قال جميع التلاميذ ، حيثُ جاء
معهم إلى قرية تدعى جسائية ، فقال للتلاميذ : اجلسوا ههنا لأمضى أصلي
هناك ، امكثوا واسهروا معي ، وبعد ذلك خر على وجهه يصلي ، وجاء
إلى التلاميذ فوجدهم نياما ، قال مرقس : فقال البطرس : يا شمعون^١ أنت
نائم ؟ ما قدرت تسهر معي ساعة واحدة ؟ اسهروا وصلوا لئلا تدخلوا^٢
التجارب ، أما الروح فستبشر ، وقال مرقس : فستمد^٣ ، وأما الجسد
فضعيف ، ومضى أيضا وصلى ، وجاء أيضا فوجدهم نياما ، لأن عيونهم
^{١٠} كانت ثقيلة ، فتركهم ،^٤ ومضى أيضا يصلي ، قال لوقا : وظهر^٥ له ملاك
من السماء ليقويه^٦ ، وكان يصلي تواترا ، وكان عرقه كعيط^٧ الدم نازلا
على الأرض ! وقال متى : حيثُ جاء إلى التلاميذ وقال لهم : ناموا الآن
واستريحوا ! قد اقتربت الساعة ، وفيما هو يتكلم إذ جاء يهوذا الإسخريوطي
أحد الاثني عشر ، معه جمع كثير بسيف وعصى من عند رؤساء
^{١٥} الكهنة ومشايخ الشعب ، والذي أسلمه^٨ أعطاهم علامة وقال : الذي
أقبله هو هو^٩ فأمسكوه ،^{١٠} وجاء^{١١} إلى يسوع وقال له : السلام يا معلم !

(١) في النسخ : سمعان (٢) من مد ، وفي الأصل وظ : لئلا تدخل (٣) في ظ
نسبوه - كذا (٤) في ظ : فذكرهم (٥) في ظ : فنظر (٦) من ظ ومد ،
وفي الأصل : ليقويه (٧) من ظ ومد ، وفي الأصل : كعيط - كذا -
(٨) في ظ : استلمه (٩) سقط من ظ (١٠ - ١١) من ظ ومد ، وفي الأصل :
رجال - كذا .

وقبله ، فقال له يسوع : يا هذا ! الهذا جئت ؟ حيثذ جاؤا^١ فوضعا
أيديهم على يسوع وقبضوا عليه ، ثم قال : في تلك الساعة قال يسوع
للجموع : كأنكم قد خرجتم إلى امر^٢ بالسيوف والعصى لتأخذوني ،
في كل يوم كنت أجلس عندكم أعلم في الهيكل فما قبضتم علي^٣ ، وهذا
كله كان لتكميل^٤ كتب الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وقال يوحنا : ه
إن يهودا أخذ جندا من [عند -^٥] عظماء الكهنة والفريسيين وشرطا ،
وجاء إلى هناك بسرج ومصابيح وسلاح ، ويسوع كان عارفا بكل
شيء يأتي عليه ، فخرج وقال لهم : من تطلبون ؟ قالوا^٦ : يسوع الناصري ،
قال : أنا^٧ هو ، وكان يهودا واقفا معهم ، فلما قال : أنا هو ، رجعوا^٨
إلى ورائتهم وسقطوا على الأرض ، فقال يسوع : ^٩ إن كنتم تطلبوني
فدعوا هؤلاء يذهبوا ، لثم الكلمة التي قالها^{١٠} : إن الذي أعطيتني لن يهلك
منهم أحدا ؛ وقال متى : حيثذ تركه تلاميذه كلهم وهربوا ، والذين
أخذوا يسوع اقتادوه إلى دار قيافا رئيس الكهنة ، وأما بطرس فأتبعه
على بُعد منه إلى دار^{١١} رئيس الكهنة ، ودخل إلى^{١٢} داخلها وجلس
مع الخدام لينظر التهام ، وقال مرقس : وجلس مع الخدام عند النار ١٥

(١) في ظ : كانوا (٢) في ظ : تصربوني - كذا (٣) في ظ : تسهيل (٤) زيد
من ظ ومد (٥) في ظ : يطلبون (٦) في ظ : قال (٧) من ظ ومد ، وفي
الأصل : أنا (٨) من ظ ومد ، وفي الأصل : راجعوا (٩ - ٩) سقط ما بين
الرقين من ظ (١٠) من ظ ، وفي الأصل ومد : قال (١١ - ١١) تكرر ما بين
الرقين في ظ .

٥١/ يصطلى؛ وقال / يوحنا: وإن شمعون^١ الصفا والتليذ الآخر - يعنى الذى تقدم أن عيسى كان يحبه - تبعاً يسوع، وكان عظيم الكهنة يعرف ذلك التليذ، فدخل يسوع إلى دار عظيم الكهنة، فأما شمعون^١ فكان واقفاً خارج الباب، فخرج التليذ الآخر الذى كان معارف رئيس الكهنة، فقال للبواب وأدخل شمعون بطرس، فقالت الجارية البوابة لشمعون^٢: أما أنت من تلاميذ هذا الرجل؟ فقال لها: لا، وكان العبيد والشرط قياماً يوقدون ناراً ليصطلوا، لأنها كانت ليلة باردة، وقام شمعون^١ معهم أيضاً يصطلى^٣؛ قال متى: قال رئيس [الكهنة -^٤]: استحلفك بالله الحى أن تقول لنا إن كنت أنت^٥ هو المسيح اقل له يسوع: أنت قلت؛ ثم ذكر أنهم أقتوا بقتله وقال: عند ذلك بصقوا في وجهه وستروا وجهه بثوب ولطموا وجهه فوقه قائلين: أيها المسيح ابن لنا من هو الذى ضربك؟ قال مرقس: وبينما بطرس فى أسفل الدار^٦ جاءت فتاة من جوارى رئيس الكهنة فقالت له: وأنت أيضاً قد كنت مع يسوع الناصرى؛ وقال متى: مع يسوع الجليلي^٧؛ وقال لوقا: فلما رآته جارية جالسا عند الضوء مبته^٨ قالت^٩: هذا [أيضاً -^{١٠}] كان معه، فأنكر وقال: ما أعرفه؛ وقال متى: ليجد بين أيديهم أجمعين، وعند خروجه إلى الباب أبصرته جارية أخرى فقالت: وهذا أيضاً كان مع

(١) من الإنجيل، وفى النسخ: سمعان (٢) فى النسخ: لسمعان (٣) فى ظ: يصلى .
(٤) زيد من ظ ومد (٥) سقط من ظ (٦) فى ظ: الدر- كذا (٧) فى ظ: التحليل (٨) من ظ ومد، وفى الأصل: مزية (٩) زيدت الواو بعده فى ظ .
(١٠) زيد من ظ .

يسوع الناصري، فوجد أيضا يمين^١: إني لست أعرف الرجل، وبعد قليل تقدم الوثوف فقالوا بطرس: بالحقيقة إنك منهم أنت! لأن كلامك يدل عليك؛ وقال مرقس: وأنت جليلي وكلامك يشبه كلامهم، وقال: حيثئذ أقبل بطرس يلحن^٢ ويحلف: إني لست أعرف الإنسان، وفي الحال صاح الديك، فذكر بطرس كلمة يسوع: قبل أن يصيح الديك تبحثن^٣ ثلاثا، فخرج إلى خارج وبكى بكاء مزمرا.

ولما كان الصبح عملوا كلهم مؤامرة على يسوع حتى يمتوه^٤ فربطوه وساقوه إلى يلاطيس النبطي^٥، ولما أبصر يودس - بنى يهودا الإسخريوطي - أنه قد حكم عليه تدم^٦ ورد الثلاثين^٧ الفضة على رؤساء الكهنة [قائلا: قد أخطأت إذ أسلفت دما زكيا، فقالوا: ما علينا! ١٠ فطرح الفضة في الهيكل ومضى غلقت نفسه، فأخذ رؤساء الكهنة -^٨] الفضة وقالوا: لن يجوز لنا [أن -^٩] نلقيها في داخل الزكاة، لأنها ثمن دم، فتشاوروا وابتاعوا حقل الفاخوري^{١٠} لدفن الغرباء، لذلك دعى ذلك الحقل حقل الدم إلى اليوم، حيثئذ [تم -^{١١}] قول إرميا النبي القائل: وأخذوا الثلاثين من الفضة ممن الدم^{١٢} الذي ثمنه بنو إسرائيل، وجعلوها ١٥ في حقل الفاخوري على ما رسم لي^{١٣} وأما يسوع فوقف أمام الوالي،

(١) في ظ: يمين (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: ولعن (٣) في ظ: يمسوه - كذا.
(٤) سقط من ظ (٥) في ظ: يتدم (٦) من ظ ومد، وفي الأصل: اثنتين - كذا (٧) زيد ما بين الحاجزين من ظ ومد (٨) زيد ولا بد منه (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: اعقبها (١٠) من مد، وفي الأصل و ظ: الفاخورية.
(١١) زيد من نص الإنجيل (١٢) في النسخ: الكرم - كذا.

ثم ذكر أن الوالي كان كارها^١ لقتله ، و أن امرأته أرسلت إليه
تقول : إياك ودم ذاك الصديق ، فاني توجعت في هذا اليوم كثيرا
من أجله في الحلم ، وأنه اجتهد بهم ليطلقوه فأبوا إلا صلبه ، و صاحوا
عليه ، وأنه قال لهم : أي شر^٢ عمل ؟ فازدادوا صياحا وقالوا : يصلب ؛
٥ فلما رأى ييلاطس أنه لا ينفع شيئا أخذ ماء و غسل يديه قدام الجمع
وقال : إني بريء من [دم - ٣] هذا الصديق ، فقالوا : دمه علينا و على
أولادنا ، و قال لوقا : و إن ييلاطس قال لرؤساء الكهنة : أنا لم [أجد - ٤]
على هذا الإنسان علة - حتى قال : فلما علم أنه من سلطان هيرودس - يعني
من الجليل - أرسله إلى هيرودس ، لأنه كان في تلك الأيام يبروشليم ،
١٠ و أن هيرودس لما رأى يسوع فرح جدا ، لأنه كان يشتهي أن يراه من
زمان طويل لما كان يسمع [عنه - ٥] من الأمور الكثيرة ، و كان
يرجو أن يعاين آية يعملها ، و سأله عن كلام كثير ذكره ، و ذكر
أنه لم يجبه ، فاحتقره هيرودس وجنده و استهزؤا به و^٦ ألبسه ثيابا
حمراء ، و أرسله إلى / ييلاطس [و صار ييلاطس و هيرودس صديقين في
١٥ ذلك اليوم ، لأنه كان بينهما عداوة ، ثم ذكر أن ييلاطس - ٦] قال
لهم : لم أجد عليه علة آخذه بها ، و لا هيرودس أيضا ، و أنهم لم يقبلوا
منه ذلك و صاروا يصيحون : اصلبه اصلبه ؛ و قال يوحنا : ثم جلس

(١) من مد ، و في الأصل و ظ : سكارها - كذا (٢) من ظ ، و في الأصل
و مد : سر (٣) زيد من ظ و مد (٤) زيد من نص الإنجيل (٥) في ظ : الخليل .
(٦) في النسخ : او .

- يعنى يلاطس - على كرسى فى موضع يعرف برصيف^١ الحجارة، وبالعبراية
يسمى جاحلة^٢؛ ثم ذكر جميع قلة أناجيلهم أنهم صلبوه بين لصين^٣،
وأنهم كانوا يستهزئون به حتى اللسان المصلوبان؛ قال مرقس: فلما
كانت الساعة السادسة تفتت الأرض كلها ظلمة إلى الساعة التاسعة،
وأنه صاح بصوت عظيم [منه-^٤]: إلهى! إلهى! لِمَ تركنى! فانشق^٥
ستر حجاب الهيكل باثنين من فوق إلى أسفل، والأرض تزلزلت،
وتشققت الصخور، وفتحت القبور^٦، وكثير من أجساد القديسين
النيام قاموا من قبورهم، ودخلوا المدينة فظهروا لكثير^٧، وكان هناك نسوة
كثير ينظرن^٨ من بعيد، ومن اللاتى تبعن عيسى من الجليل منهن مريم
المجدلانية، ومريم أم يعقوب الصغير، وأم يوسا، وأم ابن يزدى^٩؛
وقال يوحنا: [وكان-^٤] واقفا عند صلبه أمه وأخت أمه مريم ابنة
إكلوبا^{١٠} ومريم المجدلية، ثم ذكروا أنه دفن؛ وذكر مرقس أنه كان
يوم جمعة^{١١} وقال يوحنا: وأما اليهود - فلأنه يوم الجمعة^{١٢} - قالوا:
هذه الأجساد لا تثبت^{١٣} على صليبها، لأن السبت^{١٤} كان عظيما، ثم
ذكر أنهم أنزلوه، وأن عيسى دفن؛ وقال متى: إن الملك جاء^{١٥}

- (١) من ظ ومد، وفي الأصل: برصيف (٢) فى ظ: خاصه (٣) من ظ ومد،
وفي الأصل: لصتين (٤) زيد من ظ ومد (٥) فى ظ: العيون (٦) من
مد، وفي الأصل وظ: الكبير (٧) فى الأصل ومد: ينظرون، وفى ظ:
ينتظرون - كذا (٨) فى ظ: إكلوبا (٩) من ظ ومد، وفي الأصل: كان.
(١٠) فى ظ: جمعة (١١) من مد، وفي الأصل: لاسبت، وفى ظ: لا يثبت.
(١٢) فى ظ: البيت.

بعد ثلاث وأقامه، وقال للنسوة: إنه قد قام فأمرعن قتلن لتلاميذه: هو ذا
 سبقكم^١ إلى الجليل، وإن رؤساء اليهود^٢ رشنوا الجندة^٣ الذين كانوا
 يحرسون قبره ليقولوا: إن تلاميذه سرقوه من القبر، فقالوا وشاع ذلك
 عند اليهود إلى اليوم، فأما الاحد^٤ عشر تلميذا ففضوا إلى الجليل^٥ الذي
 هـ أمروا^٦ به، فلما رأوه يهدوا له، وبعضهم شك؛ وقال لوقا: وفيما هم
 يتكلمون وقف عيسى إلى وسطهم، وقال لهم: السلام عليكم يا هؤلاء!
 لا تخافوا! فاضطربوا وخافوا وظنوا أنهم ينظرون روحا^٧، فقال لهم:
 ما بالكم تضطربون؟^٨ ولِمَ يَأْتِي^٩ الإنكار في قلوبكم؟ انظروا يدي ورجلي
 فاني أنا هو^{١٠}، جسوني وانظروا إلى^{١١} الروح ليس له لحم ولا عظم،
 كما ترون أنه لي، ولما قال هذا أراهم يديه ورجليه، وإذا هم غير مصدقين
 من الفرح والتعجب، وقال لهم: أ عندكم ههنا ما يؤكل؟ فأعطوه جزءا
 من حوت^{١٢} مشوى ومن شهد غسل، فأخذ^{١٣} قدامهم وأكل، [و-^{١٤}]
 أخذ الباقي وأعطاهم، ثم قال: ثم أخرجهم خارجا إلى بيت عتيا فرفع
 يديه وباركهم، وكان فيما هو يباركهم انفرد عنهم، وصعد إلى السماء؛
 ١٥ [و-^{١٦}] قال يوحنا: إنه قال لمريم: امضي إلى إخوتي وقولي لهم:
 إني صاعد إلى أبي وأبيكم وإلهي وإلهكم، [و-^{١٧}] قال متى: فجاء

(١) في ظ: سعيكم (٢-٣) في ظ: رسوا الجهد (٣) في ظ: الاحدى (٤) في ظ:
 الجليل (٥) من مد، وفي الأصل: آمنوا، وفي ظ: ارموا - كذا (٦) في ظ:
 رجا (٧) في ظ: تطربون (٨) في النسخ: تأتي (٩) سقط من ظ (١٠) في ظ:
 خروف (١١) في ظ: فاخذوا (١٢) زيدت الواو من مد (١٣) زيدت الواو
 من ظ ومد.

يسوع فكلهم فقال: أعطيت كل سلطان في السماء وعلى الأرض
فاذهبوا الآن وتلبذوا^١ كل الأمم.

انتهى ما أردته هنا من الأناجيل من هذه القصة، فقد إن لك
أن أناجيلهم كلها اتفقت على أن عليهم في أمره انتهى إلى واحد،
وهو الإصغريوطي، وأما غيره من الأعداء فلم يكن يعرفه، [وأنه - ٢] ٥
إنما وضع يده عليه، ولم يقل بلسانه: إنه هو، وأن الوقت كان ليلاً،
وأن عيسى نفسه قال لأصحابه: كلكم تشكون في هذه الليلة، وأن تلاميذه
كلهم هربوا، فلم يكن لهم علم بعد ذلك بما اتفق [في - ٢] أمره،
وأن بطرس [إنما - ٢] تبعه من بعيد، وأن الذي دل عليه خفق نفسه،
وأن الناقل لأن الملك قال: إنه قام من الأموات، إنما هو نسوة كن
عند القبر في مدى بعيد^٢، وما يدري النسوة الملك من غيره - ونحو
ذلك من الأمور التي لا تفيد غير الظن بالجهد، وأما الآيات التي وقعت
فعل تقدير تسليمها / لا يضرنا التصديق بها، وتكون^٣ لجرأتهم على
الله بصلب من يظنونه المسيح، ومن أحسن ما في ذلك قوله بعد

اجتماعهم به^٤ بعد رفعه: أعطيت كل سلطان، فأثبت أن المعطى غيره، ١٥
وهذا كله بصادق^٥ القرآن في^٦ أنهم في شك منه، ويدل [على - ٢]
أن المصلوب - إن صح أنهم صلبوا من ظنوه إياه^٧ - هو الذي دل عليه، كما

(١) في ظ: تسلبوا (٢) زيد من ظ ومد (٣) من ظ ومد، وفي الأصل:
بعينه - كذا (٤) في ظ: يكون (٥) سقط من ظ (٦) في ظ: تصادق (٧) من
ظ ومد، وفي الأصل «و» (٨) من ظ ومد، وفي الأصل: إياهم.

قال بعض العلماء: إنه أتى شبهه عليه، ويؤيد ذلك قولهم: إنه خنق نفسه، فالظاهر أنهم لما لم يروه بعد ذلك ظنوا أنه خنق نفسه، فجزموا به - والله أعلم، وقوله: إنك يارباه في^٢ وأنا فيك، ليكونوا - أى التلاميذ - فينا، وبحوه عما يؤمحلولا المراد به الاتحاد في المراد بحيث^٣ ٥ أن واحدا منهم لا يريد إلا ما يريد الآخرون، ولا يرضى إلا ما يرضاه، فهو من وادى ما في الحديث القدسي: «كنت سمعه الذى يسمع به» - إلى آخره، وكذا إطلاق الابن والآب معناه أنه يعاملهم فى لطفه معاملة الآب ابنه، فالمراد الغاية، كما يؤيد ذلك فى إطلاق الغضب والمحبة وبحو ذلك فى حق الله تعالى فى شرعنا، وقد مضى كثير من رد المتشابه ١٠ فى مثل ذلك إلى المحكم فى آل عمران، ومضى فى ذلك الموضوع وغيره أن كل ما أوهم قصا لا يجوز فى شرعنا إطلاقه على الله تعالى - والله الموفق .

ولما أنجز الكلام إلى أمر عيسى عليه الصلاة والسلام على هذا المنهاج البديع بما ذكر فى نصائح اليهود وقبائح أفعالهم، وأنهم قصدوا^{١٥} [قتله -^٨] عليه الصلاة والسلام، فخاب قصدهم، وأصلد زندقهم^٩،

(١-١) فى ظ: عليهم ويؤيده (٢) سقط من ظ (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: بحسب (٣) من ظ ومد، وفى الأصل: اقدس (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: ان (٦) فى ظ: اول (٧) من ظ ومد، وفى الأصل: قتلوا (٨) زيد من ظ ومد (٩-٩) من مد، أى صوت ولم يور، وفى الأصل: اصله مزيدهم، وفى ظ: اصله زيدهم - كذا .

وقال رأيهم^١، ورد عليهم بنهم، وحصل له بذلك أعلى المناصب وأولى المراتب، قال محققا لما أثبت في الآية قبلها من القطع بكذبهم، مثبتا أنهم في مبالغتهم في عداوته سيكونون من أتباعه المصدقين بجميع أمره^٢ الذي منه التصديق بمحمد صلى الله عليه وسلم، مؤكدا له أشد تأكيد لما عندهم من الإنكار [له - ٣]: ﴿وان﴾ أى والحال أنه ما ﴿من اهل الكتب﴾ ٥
أى أحد يدرك نزوله في آخر الزمان ﴿الا﴾ وعزى ﴿ليؤمن به﴾ أى بعيسى عليه الصلاة والسلام ﴿قبل موته﴾ أى موت عيسى عليه الصلاة والسلام، أى إنه لا يموت حتى ينزل في آخر الزمان، يؤيد الله به دين الإسلام، حتى يدخل فيه جميع أهل الملل، إشارة إلى أن موسى عليه الصلاة والسلام إن كان قد أبداه الله تعالى بأنبياء كانوا يحدون^٤ ١٥
دينه زمانا طويلا، فالتبى الذى نسخ شريعة موسى - وهو عيسى عليهما الصلاة والسلام - هو الذى يؤيد الله به هذا [التبى - ٣] العربى في تجديد شريعته وتمهيد أمره والذب^٥ عن دينه، ويكون من أمته بعد أن كان صاحب شريعة مستقلة وأتباع مستكثرة، أمر قضاء الله فى الأزل فأمناءه، فأطبلوا أيها اليهود أو^٦ أقصروا فغنى الآية إذن - والله أعلم - ١٥
أنه ما من أحد من أهل الكتاب المختلفين فى عيسى عليه الصلاة والسلام على شك إلا وهو يوقن بعيسى عليه الصلاة والسلام قبل موته بعد نزوله

(١) قال الرأى: أخطأ و ضعف (٢) زيدت الواو بعده فى الأصل، ولم تكن فى ظ و مد فغذناها (٣) زيد من ظ و مد (٤) من ظ و مد، وفى الأصل: يحدون (٥) فى ظ: شريعته (٦) فى ظ: الدرء (٧) من مد، وفى الأصل وظ «و».

من النساء ته ما قتل وما صلب، ويؤمن به عند زوال الشبهة -^٢ والله أعلم^٣، روى الشيخان وأحمد وأبو بكر بن مردويه وغيرهم عن أبي هريرة رضى الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «والذى تقضى يدها ليوشكن أن ينزل فيكم ابن مريم حكما مقسطا وإماما عادلا، فليكسرن الصليب وليقتلن الخنزير وليضمنن الجزية، حتى تكون السجدة الواحدة خيرا»^٤ من الدنيا وما فيها، وفي رواية: «تكون السجدة واحدة لله رب العالمين»^٥ وفي رواية: «حتى يهلك الله الملل كلها غير الإسلام، فيهلك الله في زمانه الملل كلها إلا الإسلام»، يقول أبو هريرة: «أقرعوا إن شئتم» وإن من

/ ٥٥١

أهل الكتب الا يؤمنن به قبل موته - الآية: «موت عيسى عليه الصلاة والسلام» [ثم -^٦] بيدها أبو هريرة ثلاث مرات^٧ - ولتذهبن الشحنة والتباغض والتحاسد، وليدعون^٨ إلى المال فلا يقبله أحد^٩، وفي رواية: «ويفيض المال حتى لا يقبله أحد»، ولمسلم^{١٠} عنه رضى الله عنه: «كيف بكم إذا نزل ابن مريم فيكم وإمامكم منكم»، وفي رواية: «فأمكم منكم»، قال الوليد بن مسلم - أحد رواة الحديث: «قال ابن أبي ذئب: «تدرى ما أمكم منكم؟ قلت: تخبرنى! قال: «فأمكم بكتاب»^{١١} ربكم تبارك وتعالى وستة نبيكم صلى الله عليه

- (١) من ظ و مد، وفي الأصل: قول (٢ - ٢) سقط ما بين الرقین من ظ .
- (٢) في ظ : خير (٤) في ظ : فاهلك (٥) زيد من ظ و مد (٦) في ظ : مرار .
- (٧) من ظ و مد، وفي الأصل: ليدعوك (٨) ومن هنا سقطت صفحتان من مده .
- (٩) من صحيح مسلم - كتاب الإيمان باب قول عيسى ابن مريم، وفي النسختين : إمامكم (١٠) زيد بعده في ظ : الله .

وسلم ؛ [ولمسلم - ١] أيضا عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال :
سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول : لا تزال طائفة من أمتي يقاتلون
على الحق ظاهرين إلى يوم القيامة ، فينزل عيسى ابن مريم عليه الصلاة
والسلام فيقول أميرهم : تعال صل لنا ! فيقول : [لا - ٣] ! إن بعضكم
على بعض أمراء ، تكرمة الله هذه الأمة ، وروى عن ابن عباس وعمر
ابن على المشهور بابن الحنفية رضى الله عنهم أن المعنى : ألا ليؤمنن بعيسى
عليه الصلاة والسلام قبل موت ذلك الكتابي عند الغريرة حين لا ينفعه
الإيمان ، ليكون ذلك زيادة في حسرة^٦ ، قال الأصمهاني : وتدل^٧ على
صحة هذا التأويل قراءة أنى : ليؤمنن قبل موتهم - بضم التون .

ولما أخرج تعالى عن حالهم معه في هذه الدار أتبعه فعله بهم في ١٠
تلك فقال : (ويوم القيامة) أى الذى يقطع ذكره القلوب ، ويحمل
التفكير فيه على كل خير ويقطع عن كل شر (يكون) وأذن بشقائهم
بقوله : (عليهم شهيداء) أى مما عملوا ؛ ولما أذن حرف الاستعلاء في
الشهادة بأنه^٨ لا خير له في واحد من الدارين ، وبأن التفسير : فظلمهم ،
سبب^٩ عنه قوله دلالة على أن^{١٠} التوراة نزلت منجمة : (فظلم) أى ١٥
عظيم جدا راسخ ثابت ، وهو جامع لتفصيل نقض الميثاق وما عطف

(١) زيد من ظ (٢) في ظ : لا يزال (٣) زيد من صحيح مسلم (٤) من ظ وصحيح
مسلم ، وفي الأصل : أميرا - كذا (٥) في ظ : ففرمه - كذا (٦) في ظ :
جزيه (٧) في ظ : يدل (٨) في ظ : إنه (٩) من ظ ، وفي الأصل : ثبت .
(١٠) سقط من ظ .

عليه بما استطوه بعد أن حرّمته التوراة، وقال مشيرا إلى زيادة تكبيتهم :
(من الذين هادوا) أى تلبسوا باليهودية فى الماضى ادعاء أنهم من أهل
التوراة والرجوع إلى الحق، ولم يضر تعيينا لهم زيادة^١ فى تقريرهم
(حرّمنا عليهم طيبات احلت) أى كان وقع إحلالها^٢ فى التوراة
٥ (لهم) كالشعوم التى ذكرها الله تعالى فى الانعام .

ولما ذكر ظلمهم ذكر مجامع من جزئياته ، وبدأها باعراضهم عن
الدين الحق ، فقال معيدا للعامل تأكيدا له : (وبصدم عن سبيل الله)
أى الذى لا أوضح منه ولا أسهل ولا أعظم ، لكون^٣ الذى نهجه له
من العظمة والحكمة ما لا يدرك ، و "صد" يجوز أن يكون قاصرا
١٠ فيكون (كثيرا) صفة مصدر محذوف ، وأن يكون متعديا فيكون
مفعولا به ، أى وصدّم كثيرا من الناس بالإضلال عن الطريق ، فمُنِعُوا
مستلذات تلك المآكل بما مَنَعُوا أنفسهم وغيرهم من لذافة الإيمان .

ولما ذكر امتناعهم و^٤ منعهم من المحاسن^٥ التى لا أطيب منها
ولا أشرف ، أتبعه إقدامهم على قبائح دنية^٦ فيها ظلمهم للخلق [قال -^٧]:
١٥ (واخذهم الربوا) أى وهو قبيح فى نفسه مُزِرٌّ بصاحبه (وقد)
أى والحال أنهم قد^٨ (نہوا عنه) فضعوا إلى مخالفة الطبع السليم
الاجترأ^٩ على انتهاك حرمة الله العظيم .

(١) سقط من ظ (٢) زيد بعده فى ظ : لهم (٣) فى ظ : يكون (٤ - ٥) فى ظ :
ذكروا - كذا (٥) العبارة من « ومنعهم » إلى هنا متكررة فى الأصل (٦) فى
ظ : دينهم (٧) زيد من ظ (٨) من ظ ، وفى الأصل : الاخير - كذا .

ولما ذكر الربا أتبعه ما^١ هو أعم منه فقال: ﴿واكلهم أموال الناس بالباطل﴾ أى سواء كانت ربا أو رشوة أو غيرهما^٢، ولما ذكر بعض ما عذبهم به فى الدنيا أتبعه جزاءهم فى الآخرة، فقال طائفا على قوله "حرمتنا": ﴿واعتدنا للكافرين﴾ أى الذين صار الكفر لهم صفة راسخة فماتوا عليه^٣، ولما علم أن منهم من يؤمن فيدخل الجنة فقال: ٥ ﴿منهم﴾ ولما كان الجزاء من جنس العمل قال: ﴿عذابا ليليا﴾ أى بسبب ما آلموا الناس بأكل أموالهم وتغطيتهم^٤ على حقوقهم من الفضائل والفواضل .

ذكرُ تحريم المال بالربا وغيره من أنواع الباطل بنص التوراة، قال فى السفر الثانى بعد ما قدمته فى البقرة من الأمر بالإحسان إلى الناس ١٠ والنهى عن أذاهم: وإن أسلفت ورقك للساكنين الذى معك من شئى فلا تكون له كالغريم ولا تأخذن^٥ منه ربا^٦، وقال فى الثالث: وإن افتقر أخوك واستعان بك فلا تتركه بمنزلة الغريب الساكن معك، بل وسع عليه، وإياك أن تأخذ منه ربا أو عينة، لا تقرضه بالعينة^٧، وقال فى الخامس: ولا تطعموا بيت الله ربكم أجر زانية^٨ ولا ثمن^٩ كلب، ولا تأخذوا^{١٠} من إخوتكم ربا فى فضة ولا فى طعام ولا فى [شئ - ١١] مما تعانونه^{١٢}، (١) من ظ، وفى الأصل: بما (٢) من ظ، وفى الأصل: غيرها (٣) من ظ، وفى الأصل: الذى (٤) من ظ، وفى الأصل: يطيتهم (٥) فى ظ: لا يأخذن . (٦) سقط من ظ (٧) من نص التوراة، وفى الأصل: زايه، وفى ظ: إخوانيه - كذا (٨) فى ظ: يمره - كذا (٩) من ظ، وفى الأصل: لا تأخذ (١٠) زيد من ظ (١١) فى ظ: تعاملوا به - كذا .

وأما الغريب فخذوا منه إن أحببتم ، فقد ثبت من توراتهم^١ النهي^٢ عن الربا ،
وأما تخصيصه بالغريب فتبدل منهم بلا ريب ، بدليل ما قدمته عنها في
البقرة عند قوله تعالى^٣ "ان الذين آمنوا والذين هادوا" من النهي عن خدر
العدو ، وعند قوله تعالى^٤ "لا تعبدون^٥ الا الله" من الإحسان إلى
عامة الناس لا سيما الغريب - والله الموفق .

ولما بين تعالى ما للطبوع على قلوبهم الغريقين في الكفر من العقاب ،
بين ما لنيرى البصائر بالرسوخ في العلم والإيمان من الثواب فقال^٦ :
(لكن الراسخون في العلم منهم) أى "الذين هيئت^٧ قلوبهم في أصل
الحقيقة لقبول [العلم -^٨] فأبعد عنها الطبع ، وجلت^٩ بالحكمة ، ورسخت^{١٠}
بالرحمة ، فامتلات^{١١} من نور العلم^{١٢} ، وتمكنت بأنس الإيمان .

ولما ذكر نعت العلم المفيد لجميع الفضائل أتبعه ما نشأ عنه فقال :
(والمؤمنون) [أى -^{١٣}] الذين هيئوا للإيمان^{١٤} ودخلوا فيه ، فصار لهم
خلقا لازما ، منهم ومن غيرهم (يؤمنون) أى يحددون إيمان في " كل
لحظة (بما أنزل اليك) لأنهم أعرف الناس بأنه حق (وما أنزل من

(١) زيد بعده في الأصل : ان ، ولم تكن الزيادة في ظ لغزفتها (٢ - ٣) سقط
ما بين الرقيقين من ظ (٤) من ظ و القرآن الكريم آية ٨٣ ، وفي الأصل :
لا تعبدوا (٥) من ظ ، وفي الأصل : قال (٥ - ٥) في ظ : الذى مذبت - كذا .
(٦) زيد من ظ (٧) من ظ ، وفي الأصل : جلجت (٨) في ظ : سرحت .
(٩) زيد بعده في ظ : فأبعد عنها الطبع (١٠) من ظ ، وفي الأصل : الإيمان .
(١١) سقط من ظ .

قبلك ﴿ أى على موسى عليه الصلاة والسلام ، وبسبب إيمانهم الخالص آمنوا بما أنزل على عيسى عليه الصلاة والسلام ، ثم بما أنزل إليك .

ولما كانت الصلاة أعظم دعائم الدين ، ولذلك كانت ناهية عن الفحشاء والمنكر ، نصبت على المدح من بين هذه المرفوعات إظهاراً لفضلها

فقال تعالى : ﴿ والمقيمين الصلوة ﴾ أى بفعلها بجميع حدودها ، ويحوز ٥

على بُعد أن يكون مقتضى نصبها جعل " لكن " بالنسبة إليها بمعنى " إلا " و تضمينها لفظها ، لما بينهما من التآخي ، فيكون المعنى أنهم مستثنون

من أعد لهم العذاب الأليم على معنى أن الله سبحانه وتعالى - [و-] هو

الفاعل المختار - سبق عليه بأن مقيم الصلاة بجميع حدودها لا يموت

^٨ كما يموت كافر^٩ ، بل تناله بركتها فيسلم ، وهذا أعظم مدح لها ، ١٠

والحاصل أن " لكن " استعيرت لمعنى " إلا " بجامع أن ما بعد كل

منهما مخالف في الحكم لما قبله ، كما استعيرت " إلا " لمعنى " لكن "

في الاستثناء المنقطع .

ولما كان الرجوع بما بعدها إلى الأسلوب الماضي أبين في مدحها

قال^{١١} : ﴿ والمؤتون الزكوة ﴾ ولما ذكر أنهم جمعوا إلى صلة^{١٢} الخالق ١٥

(١) زيد بعده في الأصل : الاسلام ، ولم تكن الزيادة في ظ لخصفها (٢) من

ظ ، وفي الأصل : لفظها (٣) من ظ ، وفي الأصل : لبعفها (٤) في ظ : نصبها .

(٥) في ظ : بما (٦) في ظ : له (٧) زيدت الواو من ظ (٨-٨) سقط ما بين

الرقين من ظ (٩) من ظ ، وفي الأصل : كافرا (١٠) من ظ ، وفي الأصل :

فقال (١١) من ظ ، وفي الأصل : اصله .

الإحسان إلى الخلاق ذكر الإيمان بآتيا على عظمت مفصلا له بعض
التفصيل ومشيئا إلى أن قصه^١ كما^٢ يشترط أن يكون فاتحا^٣ يشترط
أن يكون غائبا فقال: ﴿والمؤمنون بالله﴾ أى مستحضرين ما له من
صفات الكمال، وضم إليه الحامل^٤ على كل خير والمقعد عن^٥ كل
شر ترغيبا وترهيبا فقال: ﴿واليوم الآخر﴾ فصار الإيمان مذكورا
خمس مرات، فإن هذه الأوصاف لموصوف واحد عطف بالواو
تفخيها لها وإشارة إلى أن وصف الرسوخ في العلم مقتض لانهم في
الذروة من كل وصف منها، والاتصاف بكل منها يتضمن الإيمان
يوم الدين، فانه لا يمدح أحد اتصف بشيء منها عريا عن الإيمان به،
٥٥٣ / لا جرم نه على غلظة أمرهم وعلو شأنهم بأداة البعد فقال: ﴿اولئك﴾
أى العالو [الرتبة و-^٦] اللهم، ولكون^٧ السياق في الراشدين العاملين
أنهى^٨ في التأكيد بالسين لأن المكر هنا أقل منه في الأولى، ولم يعرف
الأجر، ووصفه بالعظم فقال: ﴿ستؤتيهم﴾ أى بعظمتها الباهرة بوعده
لا خلف^٩ فيه ﴿اجرا عظيما^{١٠}﴾ .

١٥ ولما كانت هذه الأوصاف منطبقة على الأنبياء عليهم الصلاة
والسلام، وكان من أحوالهم الوحي، قال تعالى إبطالا لشبهتهم القائلة^{١١}:

(١-١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢-٢) تكرر ما بين الرقيين في الأصل .
(٣) من ظ، وفي الأصل: الحاصل (٤) من ظ، وفي الأصل: على (٥) زيدت
الواو بعده في ظ (٦) زيد من ظ (٧) من ظ، وفي الأصل: لكن (٨) في
الأصل: اسمي، وفي ظ: انبئي - كذا (٩) سقط من ظ (١٠) في ظ:
يختلف (١١) في ظ: عليه (١٢) في ظ: الباطلة .

لو كان نيا آتى بكتابه جملة من السماء كما آتى موسى عليه الصلاة والسلام
 بالتوراة كذلك، بأقارم نبوة هؤلاء الأنبياء عليهم السلام مع كونهم ليس
 لهم تلك الصفة، ولم يكن ذلك قادحا في نبوة أحد منهم ولا رسالته:
 ﴿أنا﴾ ويصح أن يكون هذا تعليلا ليؤمنون، أى إنهم آمنوا بما أنزل
 إليك [لأننا - ١] ﴿أوحينا إليك كما﴾ أى مثل ما ﴿أوحينا الى نوح﴾ ٥
 وقد آمنوا بما^٢ به لما آتى به من المعجز الموجب للايمان من غير توقف
 على معجز آخر ولا غيره، لأن إثبات المدلول إنما يتوقف على ثبوت
 الدليل، فاذا تم الدليل كانت المطالبة بدليل آخر طلبا للزيادة وإظهارا
 للثبوت واللجاج - والله سبحانه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد .

ولما كان مقام الإيماء - وهو الأنبياء - من قبل الله تعالى قال : ١٠
 ﴿والنبيين من بعده﴾ أى فهم يعلون ذلك بما لهم من الرسوخ في العلم
 وطهارة الاوصاف، ولا يشكون في أن الكل من مشكاة واحدة، مع
 أن هذا الكتاب أبلغ، والتعبير فيه عن المقاصد أجلى وأجمع، فهم إليه
 أميل، وله أقبل، وأما المطبوع على قلوبهم، المنوعون من رسوخ العلم
 فيها بكتافة^٣ الحجاب، حتى أنها لا تنظر إلى أسمراره إلا من وراء غشاء^٤، ١٥
 فهم غير قابلين لنور العلم المنهي^٥ للايمان، فأمرعوا إلى الكفر، وبادروا
 إلى كل جرم^٦، فهم لا يضررون إلا أنفسهم بما يالهم من العذاب في الدنيا
 بالذل والصغار^٧، وفي الآخرة بالسخط والنار .

(١) زيد من ظ (٢) سقط من ظ (٣) ظ : بشاته (٤) في ظ : غير (هـ) في
 ظ : حرم .

ولما أجل تعالى ذكر النبيين فصل فقال منها على شرف من ذكرهم
 وشهرتهم : (و اوحينا الى ابراهيم) أى ايسم وأيهم كذلك
 (واسماعيل) أى ابنه الأكبر الذى هو أبوكم دونهم (واسحق) وهو
 ابنه الثانى وأبوم (ويعقوب) أى ابن إسحاق (والاسباط) أى
 أولاد يعقوب .

ولما أجل بذكر الاسباط بعد تفصيل من قبلهم فصل من بعدهم
 فقال : (وعيسى) أى الذى هو آخرهم من ذرية يعقوب (وإيوب)
 وهو من ذرية عيص بن إسحاق على ما ذكرنا (ويونس ونهرون
 وسليمن^٩) ولما كان المقام للتعظيم بالوحى ،^٢ و كان داود عليه
 الصلاة والسلام من أهل الكتاب قال : (و اتينا داود زبوراً^{١٠}) أى وهم
 يدعون الإيمان به مع اعترافهم بأنه لم ينزل جملة ولا مكتوباً من السماء .
 ولما تم ما اقتضاه مقام النبوة ، و كان فيهم رسل ، و كان ربما
 قال متنت : إن شأن الرسل غير شأن الأنبياء فى الوحى ، قال عاطفاً على
 ما تقديره من معنى " و اوحينا " : أرسلنا من شئنا^{١١} من هؤلاء الذين قصصناهم
 عليك هنا إلى من شئنا^{١٢} من الناس : (و رسلنا) أى غير هؤلاء
 (قد قصصناهم) أى تلونا ذكرهم (عليك) ولما كان القصص عليه
 غير مستغرق للزمان الماضى قال : (من قبل) أى من قبل إزال هذه
 الآية (و رسلنا لم نقصصهم عليك^{١٣}) أى إلى الآن .

(١) فى ظ : نفو - كذا (٢) و استأفقت من هنا نسخة مد (٣) من ظ و مد ،
 وفى الأصل : شا (٤) سقط من ظ .

ولما كان المراد أنه لا فرق بين النبي والرسول في الوحي، نه
على ذلك بقوله: ﴿ وكلم الله ﴾ أى الذى له الكمال كله، فهو يفعل
ما يريد، لا أمر لاحد معه ﴿ موسى تكليماً ﴾ أى [على - '] التدرج
شيئاً فشيئاً بحسب المصالح من غير واسطة ملك، فلا فرق في
الوحي بين ما كان بواسطة وبين ما كان بلا واسطة، والمعنى أنكم
لو كنتم إنما تتوقعون^٢ عن الإيمان ببعض الأنبياء [تثبتاً - '] لتعلموا
أنه فعل به ما فعل بموسى عليه الصلاة والسلام من / الكرامة، لم تؤمنوا
بإبراهيم وإسماعيل ويعقوب والأسباط وهارون^٣ وغيرهم، فانه خص
بالتكليم دونهم، فلم جعلتم الإتيان بمثل ما أتى به موسى عليه الصلاة والسلام
شرطاً في الإيمان ببعض الأنبياء دون بعض؟ وإن جعلتم الشرط الإتيان^١
بالكتاب جملة [و - '] من السماء مدعين أنه كان له ذلك دون
التكليم وغيره مما جعل له، كان ذلك - على تقدير التسليم تنزلاً -
تحكما وترجيحاً من غير مرجح، على أن التوراة أيضاً - كما تقدم ياته -
كهذا القرآن في إزالتها منجمة على حسب الوقائع على ما أشار إليه قوله
" تكليماً "، ولم يكتب منها جملة إلا اللوحان اللذان^٤ وضعا في تابوت^٥
الشهادة كما أنزل بعض سور القرآن جملة كسورة الانعام، وليس في
نزول موسى عليه الصلاة والسلام بهما من جبل الطور مكتوبين دليل

(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد، وفي الأصل: تتوفون (٣) سقط من
ظ (٤) زيد بعده في ظ: لو (هـ-هـ) في ظ: على ذلك (٦) من ظ ومد، وفي
الأصل: الذين .

على نزولها من السماء ، ويدل على ذلك كثير من نصوصها^١ أصرحها
 أنه تعالى حرم عليهم العمل في السبت عقب إخراجهم من البحر عند
 إزال المن - كما بين في السفر الثاني منها - ولم يبين كيف يفعل بالعماسي
 فيه إلا بعد ذلك بدهر ، بدليل ما في السفر الرابع منها في قصة التيه :
 ٥ ومكث بنو إسرائيل في البرية [و-٢] وجدوا رجلا يحتطب حطباً يوم
 السبت ، فقدمه الذين وجدوه يحتطب إلى موسى و هارون وإلى الجماعة كلها ،
 وحسوه في السجن ، لأنه لم يكن أوحى إلى موسى كيف يصنع به ؟ فقال
 الرب لموسى : يقتل هذا الرجل ، يرمم بالحجارة خارجاً من المعسكر ، و رجمه
 الجماعة كلها بالحجارة ومات - كما أمر الرب موسى ؛ ومنها أنه أمرم - كما بين
 ١٥ في السفر الثاني - بنصب قبة الزمان التي كانوا يصلون إليها ، و يسمع موسى
 الكلام منها ، ثم بعد ذلك بمدة أمرم - كما بين في السفر الرابع - بالزيادة
 فيها ، و منها أنه كتب له الألواح^٢ في الطور : اللوحين اللذين كسرهما
 غضبا من اتخاذهم العجل ، ثم لوحين عوضاً عنها ، ثم لما نصبت قبة الزمان
 صار سبحانه و تعالى يكلمه منها ، و غالب أحكامهم^٣ إنما شرعت بالكلام
 ١٥ الذي كان في قبة الزمان - كما هو في غاية الوضوح في التوراة ؛ و منها
 ما قال في أواخر السفر الخامس و هو آخرها : فلما أكل موسى كتاب
 آيات هذه التوراة في السفر و فرغ منها ، أمر موسى الأحرار الذين
 يحملون تابوت عهد الرب و قال لهم : حذوا سفر هذه السنن^٤ و اجعلوه
 (١) في ظ : خصوصها (٢) زبدت الواو من ظ و مد (٣) من ظ و مد ، و في
 الأصل : الألواح (٤) في ظ : الذين (٥) من ظ و مد ، و في الأصل : احكامها .
 (٦) في ظ : السين

في جوف تابوت عهد الله ربكم في جانب من جوانبه ، ليكون هناك شاهدا ، لأنني^١ قد عرفت جفاءكم وقساوة قلوبكم وما تصيرون^٢ إليه ، وكيف لا يكون^٣ ذلك وقد أغضبتم الرب وأناحي معكم ؟ فن بعد موتي أخرى أن تفعلوا ذلك ، فليجتمع إلى أشياخ أسباطكم وكتابتكم فأتلو عليهم هذه الأقوال ، ولاشهد^٤ عليهم السماء والأرض ، لأنكم مفسدون^٥ من بعد وفاتي ، تحيدون^٦ عن الطريق الذي آمركم به ، شر شديد في آخر الأيام^٧ إذا علمتم^٨ السيئات^٩ بين يدي الرب ، وأغضبتموه بأعمال أيديكم ، وقال موسى بين يدي جماعة بني إسرائيل : أنصت أيتها السماء فأتكلم ، وتسمع الأرض النطق من في^{١٠} - وقال كلاما كثيرا في ذمهم أذكره إن شاء الله تعالى في المائة عند " من لعنه الله وغضب عليه " ، ثم^{١١} قال^{١٢} : يقول الله : أخطونى مع الغريب بأوثانهم ، وأغضبوني حين ذبحوا للشياطين^{١٣} - ومعنى يتكلم من كلام الله الذي هو من أحسن التوراة إلى أن قال : فلما أكمل موسى هذه الآيات كلها لبني إسرائيل قال لهم : أقبلوا^{١٤} بقلوبكم إلى هذه الأقوال ، ثم قال : وكلم الرب موسى ذلك اليوم وقال :

(١) من ظ ومد ، وفي الأصل : الى - كذا (٢) في ظ : تضرون (٣) من ظ ومد ، وفي الأصل : لا تكون (٤) في ظ : لاسهل (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : مقيدون (٦) من مد ، وفي الأصل : يحيدون ، وفي ظ : عذرون - كذا (٧-٨) من مد ، وفي الأصل : إذا علمتم ، وسقط من ظ (٨) في ظ : لاسب . (٩) آية ٦٠ (١٠-١١) من ظ ومد ، وفي الأصل : قال ثم (١١) من مد ، وفي الأصل : للشيطان ، وفي ظ : الشياطين (١٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : اقبلوا .

اصعد إلى جبل العبرانيين ، هذا جبل نابو^١ الذي في أرض مواب^٢ حيال
ليرحبا ، وانظر^٣ إلى أرض كنعان التي أعطى بني إسرائيل ميراثا - وذكر
بعد / ذلك كلاما طويلا فيها كلها^٤ لمن يتأملها كثير عما هو ظاهر في
ذلك ، بل صريح ، وفي قصة نوح وإبراهيم عليهما الصلاة والسلام ما
هو صريح في أن الإيماء إليهما كان منجيا - كما مضى عنها في قصة
[إبراهيم عليه السلام في البقرة ، ويأتى إن شاء الله تعالى في ذكر الاخبار
في الاعراف وفي قصة -^٥] نوح عليه الصلاة والسلام في سورة هود -
والله موفق ، وقد ابتدأ سبحانه في هذه الآية بنوح عليه الصلاة والسلام
أول أولى العزم [و -^٥] أصحاب الشرائع وجودا ، وهو من أوائل^٦
الأنبياء ، وزمانه في القدم بحيث لا يعلم مقداره على الحقيقة إلا الله تعالى ،
ثم تى بثانهم في الوجود وهو^٧ إبراهيم عليه الصلاة والسلام ، ثم ذكر
أولاده على ترتيبهم ، والاسباط يحتمل أن يراد بهم أولاد يعقوب عليه
الصلاة والسلام أنفسهم وقبائلهم ، ويكون المعنى حيثئذ : وأنبياء الاسباط ،
ويكون مما استعمل في حقيقته ومجازه^٨ ويكون شاملا لجميع^٩ أنبياء
١٥ بني إسرائيل ، ثم صرح ببعض من دخل منهم في العموم فبدأهم^{١٠} بآخرم بشا

(١) من التوراة ، وفي الأصل : بانوا . وفي ظ : ، نابو . ولا يتضح في مد .
(٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : موات (٣) في ظ : انظروا (٤) سقط من ظ .
(٥) زيد ما بين الحاذرين من ظ ومد (٦) في ظ ومد : اول (٧) من ظ ومد ،
وفي الأصل : هم (٨) من ظ ومد ، وفي الأصل : يجمع - كذا (٩) في
ظ : قبلهم .

وهو عيسى عليه الصلاة والسلام الذي هو أحد نبي أهل الكتابين ، وختم
 الآية بأحد أصحاب الكتب منهم ، وهو جده المشهور بالنسبة إليه ، فان اليهود
 يقولون لعيسى عليه الصلاة والسلام : يا ابن داود^١ لان أمه من ذريته ،
 وختم الآية بأول نبي أهل الكتابين موسى عليه الصلاة والسلام الذي
 ٢ آخر أجر تنبي^٢ على الإسلام ، فانتقله المتتمون إلى أتباعه ، ووسط أخاه ٥
 هارون عليه الصلاة والسلام بين اثنين من أهل البلاء : أيوب ويونس ،
 واثنين من أهل الملك - وأحدهم صاحب كتاب - وهما سليمان وداود ؛
 وكل ذلك إشارة إلى أنه لا فرق في كيفية الإيحاء بجرهما إلى الانبياء بين
 متقدمهم ومتأخرهم ، سواء كان من نبي إسرائيل أو من غيرهم ، وسواء
 منهم من أوتي الملك ومن لم يؤته ، ومن أتي بكتاب ومن لم يأت ، ١٠
 ومن لطائف هذا الترتيب أن المخصوصين بالذكر في الآية الأولى بعد
 دخولهم في العموم أحد عشر أسماء . الأسباط أحدها ، والمشهور بالكتب
 والصحف منهم ثلاثة : إبراهيم وعيسى وداود ، وقد وقع كل منهم
 سادسا لصاحبه ، وهو العدد الذي كان فيه الخلق ، فلعل ذلك إشارة
 إلى أن الله لا يحب العجلة ، فكما أنه لم يسجل في إنشاء الخلق ، فكذلك ١٥

- (١) من ظ و مد ، وفي الأصل : بحسب - كذا (٢) من ظ و مد ، وفي الأصل :
 ادم (٣ - ٢) من ظ ، وفي الأصل : به تنبي ، وفي مد : آخر تنبي - كذا .
 (٤) من ظ ، وفي الأصل : وانظر ، ولا يتضح في مد (٥) في ظ : آخرهم .
 (٦) من ظ و مد ، وفي الأصل : هم (٧) في ظ : اوتي (٨) في ظ : العدد .
 (٩) في ظ : فلذلك .

لم يجعل بانزال الكتب التي بها قوامهم^١ وبقاؤهم دفعة، بل أنزلها منجمة تبعا لمصلحتهم وتثيتا لدعائهم، ومن لطافته أنه تعالى بدأ المذكورين، وختمهم باثنين من أولى العزم اشتراكا في أن كلا منهما أهلك من عانده كنفس واحدة بالإغراء، ترهيبا لمؤلاي الملبسين على أهل الإسلام بالباطل المدعين^٢ أنهم أتباع، ووسط بينهم وبين بقية المسلمين^٣ عموم النبيين والمرسلين، ولعله آخر الرسل ليفهم^٤ أن كل من عطفوا عليه مرسل، ولأن رتبة النبوة قبل رتبة الرسالة، بمعنى أنها أعم منها.

ولما سرد^٥ أسماء من دخل في العموم بدأهم بأشرهم ثم بالأقرب إلى هذا النهي الكريم فالأقرب من المرتبين^٦ على حسب ترتيب الوجود، ١٠ إشارة إلى أنه سن به في الوحي سنة آباءه^٧ وإخوانهم وذرياتهم - والله أعلم. ولما كان معظم رسالة نبينا صلى الله عليه وسلم بشارة ونذارة، قال مبينا أنهم مثله في ذلك كما كانوا قبله في الوحي، لأن المقصود من الإرسال لجميع الرسل جمع الخلق بالبشارة والنذارة: (رسلا) أى جعلناهم رسلا، ويجوز أن يكون بدلا من "رسلا" الماضي، وأن يكون ١٥ حالا، حال كونهم (مبشرين ومنذرين) ثم علل ذلك بقوله: (لئلا يكون) أى ليتقن^٨ أن يوجد (لناس) أى نوع من فيه قوة التوس^٩.

(١) في ظ: اقوالهم (٢) في ظ: المدعين (٣) في ظ: الملبسين (٤-٤) من ظ ومد، وفي الأصل: انه كلا (٥) من مد، وفي الأصل وظ: سره (٦) من مد، وفي الأصل: المرسلين، وفي ظ: المرتبتين - كذا (٧) من ظ ومد، وفي الأصل: آياهم (٨) في ظ: ليتقن (٩) من مد، وفي الأصل وظ: البوس.

ولما كانت الحجة قد تطلق على مطلق العذر^١ ولو كان مردودا،
عبر بأداة الاستعلاء فقال: ﴿ على الله حجة ﴾ أى واجبة القبول على
الملك الذى اختص / بجميع صفات الكمال فى أن لا يذب عصاتهم ؛ ٥٥٦/
ولما كان المراد استغراق النفي لجميع الزمان المتعقب للإرسال أسقط
الجار^٢ فقال: ﴿ بعد ﴾ أى اتنى ذلك انتهاء مستغراقا لجميع الزمان الذى ٥
يوجد بعد إرسال ﴿ الرسل ﴾ وتبليغهم للناس، وذلك على^٣ أن وجوب^٤
معرفة تعالى إنما يثبت^٥ بالسمع، وأما نفس المعرفة والنظر والتوحيد
فطريقها العقل، فالعبرة متلفاة^٦ من العقل، والوجوب^٧ متلقى^٨ من
الشرع والتقل .

ولما كان ذلك ربما أوهم أنه ربما امتنع عليه قبل ذلك سبحانه^٩ ١٠
أخذ بحجة أو غيرها^{١١} قال مزيلا لذلك : ﴿ وكان الله ﴾ أى المستجمع
لصفات العظمة ﴿ عزيزا ﴾ أى يطلب كل شيء ولا يطلبه شيء، فهو
قادر على ما طلبوه، ولكنه لا يجب عليه^{١٢} [شيء - ١٠]، لأنه على سبيل
اللجاج وهم^{١٣} غير معجزين ﴿ حكيماء ﴾ أى يضع الأشياء فى أتقن
مواضعها، فلذلك رتب أمورا لا يكون^{١٤} معها لأحد حجة^{١٥} ومن حكيمته ١٥
أنه لا يجب المتعنت .

(١) فى ظ : القدر (٢) من مد، وفى الأصل وظ : الجارة (٣-٢) من ظ ومد،
وفى الأصل : الوجوب (٤) من مد، وفى الأصل : تثبت ، وفى ظ : نثبت .
(٥-٥) فى ظ : بالعبرة لقاء (٦) من مد، وفى الأصل وظ : الوجود (٧) فى
ظ : يلقى (٨) زيد فى ظ : أنه (٩) من ظ ومد، وفى الأصل : اليه (١٠) زيد
من ظ ومد (١١) فى ظ : هو (١٢-١٣) فى ظ : لآحد معها .

ولما لم يبق سبحانه لهم شبهة، واستمروا على عنادهم، أشار تعالى
إلى ما تقديره: إنهم لا يشهدون لك^١ عند اتضاح الأمر، قال: ﴿لكن﴾
أي ومع ما قام من البراهين على صدقك وكون كتابك من عند الله
فهم لا يشهدون بذلك^٢ [لكن - ٣] ﴿الله﴾ أي الذي له الأمر كله
ه فلا كفوء له ﴿يشهد﴾ أي لك ﴿بما أنزل إليك﴾ أي من^٤ هذا
الكتاب المعجز الذي قد أغرس الفصحاء وأبكم البلغاء، وفيه هذه
الاحكام الصادقة لما عندهم وهم يريدون الإضلال عنها، فشهادته^٥ يلاغته
وحكمته يصدق الآتي به هي شهادة الله لأنه قائله، ولذلك علل بقوله:
﴿أنزله بعله﴾ أي علما بأنزله على الوجه المعجز مع كثرة المعارض
١٠ لم يقدر [أحد ولا يقدر - ٦] على إحداث شيء فيه من تغيير^٦
ولا تبديل ولا زيادة ولا نقصان ولا معارضة ﴿والملائكة﴾ أيضا
﴿يشهدون^٧﴾ بذلك لأنهم كانوا^٨ حضورا لإنزاله^٩ وأمناء على من
كان منهم على يده ليبلغه^٩ - كما قال تعالى "فانه يسلك من بين يديه
ومن خلفه رصدا ليعلم ان قد بلغوا رسالت رحيم" وهذا خطاب
١٥ للعباد على حسب ما يعرفون .

(١) في ظ: ذلك (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من ظ (٣) زيد من مد (٤) سقط
من ظ (٥) من ظ ومد، وفي الأصل: لشهادته (٦) زيد من ظ ومد (٧) في
ظ: منغير (٨-٨) في ظ: حضور كذلك (٩) من ظ ومد، وفي الأصل:
لتبليغه (١٠) سورة ٧٢ آية ٢٧ و ٢٨ .

ولما كان ربما أنهم قصصا قاه بقوله: ﴿ وكنى بالله ﴾ أى الذى له الكمال كله ﴿ شهيدا ﴾ أى وكنى بشهادته^١ فى ذلك شهادة عن شهادة غيره، وذلك لأنه أنزله سبحانه شاهدا بشهادته فاطقا بها لإعجازه بنظمه وبما^٢ فيه من علمه من اليحكم والاحكام ومواقفة كتب أهل الكتاب، فشهادته^٣ بذلك هى^٤ شهادة الله، وهى لعمري لا تحتاج إلى شهادة أحد غيره.

ولما بين سبحانه أنه أقام الأدلة على صحته بالمعجزات، فصار كأنه شهد بحقيقته، كان أقنع الأشياء اتباع ذلك بوصف من جعده^٥ فى نفسه وصد عنه غيره زجرا عن مثل حاله وتقيحا لما أبدى من ضلاله فقال: ﴿ ان الذين كفروا ﴾ أى ستروا ما عندهم من العلم بصدقه بما ١٠ دل عليه^٦ من شاهد^٧ العقل وقاطع النقل، من اليهود وغيرهم ﴿ وصدوا عن سبيل الله ﴾ أى الملك الأعلى الذى^٨ لا أمر^٩ لاحد معه بأنفسهم وباضلال غيرهم بما يلقونه^{١٠} من الشبه من مثل هذه وقولهم كذبا: إن فى التوراة أن شريعة موسى عليه الصلاة والسلام لا تفسخ، وقولهم: إن الانبياء لا يكونون إلا من أبناء هارون وداود عليهما الصلاة والسلام ١٥ ﴿ قد ضلوا ﴾ أى عن الطريق الموصل إلى مقصودهم فى حسده ومنع

(١) من مد، وفى الأصل وظ: بشهادة (٢) فى ظ: ما (٣) فى ظ: بشهادته.

(٤) من ظ ومد، وفى الأصل: عن (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: جعد.

(٦-٧) من ظ ومد، وفى الأصل: شاهد من (٧-٧) فى ظ: لامر (٨) من

ظ ومد، وفى الأصل: تلقونه.

ما يراد من إعلانه ﴿ ضللاً بعيداً ﴾ أى لأن أشد الناس ضللاً مبطل
يعتقد أنه حق، ثم يحمل غيره على مثل باطله، فصاروا بحيث لا يرجى
لهم الرجوع إلى الطريق النافع، لا سيما إن ضم^١ إلى ذلك الحسد، لأن
داه الحسد أدوا^٢ داه؛ ثم علل إغراقهم في الضلال باضلاله لهم^٣ لتأديهم
٥ فيما تدعو إليه نقيصة النفس من الظلم بقوله وعيدا لهم: ﴿ ان الذين
كفروا ﴾ أى ستروا ما عندهم من نور العقل ﴿ وظلموا ﴾ أى فعلوا
الحسد^٤ فللالماتى في الظلام باعراضهم وإضلالهم غيرهم ﴿ لم يكن الله ﴾ / ٥٥
أى بجلاله ﴿ ليغفر لهم ﴾ أى لظلمهم ﴿ ولا يهديهم طريقاً ﴾ أى
لتضييعهم ما أتاهم من نور العقل ومنابتهم؛ [ثم -^٥] تهكم بهم بقوله:
١٠ ﴿ الا طريق جهنم ﴾ أى بما تجهموا من^٦ ظلموه^٧.

ولما كان المعنى: فانه يسكنهم^٨ إياها، قال: ﴿ تخلدن فيها ﴾ أى
لأن الله لا يغفر^٩ الشرك، وأكد ذلك بقوله: ﴿ ابدأ^{١٠} ﴾ ولما كان
ذلك مع ما لهم من العقول أمراً عجيباً قال تعالى: ﴿ وكان ذلك ﴾
أى الأمر العظيم من كفرهم وضلالهم وعذابهم ﴿ على الله يسيراً ﴾
١٥ [أى -^{١١}] إله قادر على كل شئ^{١٢}.

ولما وضع الحاجاج معهم الحق، واستبان بمحو شبههم كلها من^{١٣}
وجوه كثيرة الرشد، وأوضح فساد طرقهم، وأبلغ في وعيدهم، أتبع

(١) فى ظ: حكم (٢) سقط من ظ (٣) فى ظ: بحسدهم (٤) زيد من ظ و مد .

(٥) من ظ و مد، وفى الأصل: بمن (٦) فى ظ: ظلموا (٧) فى ظ: يستلمه .

(٨) من ظ و مد، وفى الأصل: لا يفرك (٩) زيد من ظ .

ذلك صدق الرسول و حقيقة ما يقول ، فأذعنت النفوس . فكان أنسب الأشياء أن عمم^١ سبحانه في الخطاب لما وجب من اتباعه على وجه العموم عند بيان السبيل و نهوض الدليل ، فقال مرغبا [مرها -^٢] : ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ﴾ أى كافة ﴿ قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ ﴾ أى الكامل فى الرسالية^٣ الذى كان ينتظره أهل الكتاب لرفع الارتباب^٤ ملتبسا^٥ ﴿ بِالْحَقِّ ﴾ أى الذى يطابقه^٦ الواقع ، و ستنظرون الوقائع فتطبّقونها على ما سبق فيها من الاخبار ، كائنا ذلك الحق ﴿ مِنْ رَبِّكُمْ ﴾ أى المحسن إليكم ، فان اتبعتم رسوله قبلتم إحسانه ، فتمت نعمته عليكم ، ولهذا سبب عن ذلك قوله : ﴿ فَاْمِنُوا ﴾ .

و لما كان التقدير بما أرشد إليه السياق توعدا لهم : إن تؤمنوا ١٠ يكن الإيمان ﴿ خَيْرًا لَّكُمْ ﴾^٧ . عطف عليه قوله : ﴿ وَإِنْ تَكْفُرُوا ﴾ أى تستمروا على كفرانكم ، أو تجددوا كفرا ، يكن الكفران شرا لكم ، أى عاصا ذلك الشر^٨ بكم ، ولا يضره من ذلك شيء ، ولا ينقصه من ملكه شيئا ، كما أن الإيمان لم ينفعه شيئا ولا زاد فى ملكه شيئا ، لأن له الفنى المطلق ، وهذا معنى قوله : ﴿ فَإِنَّ اللَّهَ ﴾ أى الكامل العظمة ١٥ ﴿ مَا فِي السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ ﴾^٩ فانه من إقامة العلة مقام المعلول ، ولم يؤكد بتكرير " ما " وإن كان الخطاب مع المضطرين^{١٠} ، لأن

(١) فى الأصول : عم (٢) زيد من ظ ومد (٣) فى ظ : الرسالة (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : الارتباط (٥) من ظ ومد ، وفى الأصل : لا يطابقه (٦) من ظ ومد ، وفى الأصل : الشيخ (٧) فى ظ : المضطرين .

قيام الأدلة أوصل إلى حد من الوضوح^١ بشهادة الله [ما - ٢]
لا مزيد عليه، فصار المدلول به^٢ كالمحسوس .

ولما كان التقدير: فهو غنى عنكم، و [له - ١]^٣ عيد غيركم لا يعصونه^٤،
و هو قادر على تعذيبكم باسقاط ما أراد من السماء، و خسف ما أراد
من الأرض و غير ذلك، و كان تنعيم المؤلف و تعذيب المخالف و تلقى
النصيحة بالقبول دائرا على العلم و على الحكمة التي هي نتيجة العلم و القدرة
قال: ﴿ و كان الله ﴾ أى [الذى - ١]^٥ له الاختصاص التام بجميع
صفات الكمال أزلا و أبدا مع أن له جميع الملك ﴿علينا﴾ أى فلا يسع
ذائب أن يعدل عما أخبر به من أن أمر هذا الرسول حق إذ^٦
١٠ هو^٧ لم يخبر به إلا عن تمام العلم، و لا ينبغي عليه عاص و لا مطيع^٨
﴿حكيما﴾ فلا ينبغي لماعقل أن يضيع شيئا من أوامره لأنه لم يضمها
إلا على كمال الإحكام، فهو جدير بأن يحل^٩ بمخالفته^{١٠} أى انتقام^{١١}،
و يثيب^{١٢} من أطاعه بكل إنعام .

ولما اقتضى السياق الأكمل فيما سبق إتمام أمر عيسى عليه الصلاة

(١ - ١) سقط ما بين الرقين من ظ (٢) في ظ: الوضوح (٣) زيد كي تستقيم
العبارة (٤) سقط من ظ (٥) في ظ: وهو (٦) زيد من ظ و مد (٧) من
ظ و مد، وفي الأصل: لا يعصون (٨) من مد، وفي الأصل و ظ: اذا .
(٩) من ظ و مد، وفي الأصل: لا يطيع (١٠) زيد بعده في ظ: أى (١١) من مد،
وفي الأصل: بمخالفته ، وفي ظ: لمخالفة (١٢) من ظ و مد، وفي الأصل:
الانتقام (١٣) من مد، وفي الأصل: ينبت، وفي ظ: تتيب .

والسلام إذ كان الكلام في بيان عظيم جرأتهم وجفاهم، وكان ما فعلوا معه أدل دليل على ذلك، وكان كل من أعدائه وأحبابه قد ضل في أمره، وغلا في شأن اليهود بخفضه، والنصارى برفعه؛ اقتضى قانون العلم والحكمة المشار إليهما بختام الآية السالفة بيان ما هو الحق من شأنه ودعاه الفريقين [إليه - ١] فقال: ﴿ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ ﴾ [أى - ٢] عامة ﴿ لَا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ ﴾ أى لا تفرطوا في أمره، فتجاوزوا بسية حدود الشرع وقوانين العقل ﴿ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ ﴾ أى الملك الأعلى الذى لا كفوء له شيئا من القول ﴿ إِلَّا الْحَقُّ ﴾ أى الذى يطابقه الواقع، فن قال عن عيسى عليه الصلاة والسلام أنه لغير رشدة، فقد أغرق في الباطل، فانه لو كان كذلك ما وقفت أمه للدوام على الطاعات، ولا ظهرت ١٠ عليها مجائب الكرامات، ولا تكلم هو فى المهد، ولا ظهرت على لسانه / يتابع الحكمة، ولا قدر على إحياء الموتى، وذلك متضمن لأن الله تعالى العليم الحكيم أظهر المعجزات على يد من لا يحبه، وذلك مناف للحكمة، فهو كذب حتى الله بعيد عن تنزيهه، ومن قال: إله الله أو ابن الله، فهو أبطل وأضل، فانه لو كان كذلك لما كان حادثا ولما احتاج إلى الضمائم ١٥ والشراب وما ينشأ عنها. ولا قدر أحد على أذاه ولشنت الحاجة إلى الصاحبة للإلهية، فلم يصلح الإلهية، وذلك أبطل الباطل.

ولما ادعى اليهود أنه غير رسول، والنصارى أنه إله، حسن تعقيبه بقوله: ﴿ إِنَّمَا الْمَسِيحُ ﴾ أى المبارك الذى هو أهل لأن يمسحه الإمام

(١) فى ظ: كانوا (٢) زيد من ظ (٣) سقط من ظ (٤) من ظ ومد، و فى الأصل: اعظم (٥) من ظ ومد، و فى الأصل: يمحسه.

بدهن القدس، لما فيه من صلاحية الإمامة، وهو أهل [أيضا - ١] لأن
يسمح الناس ويطهرهم. لما له من الكرامة، ولما ابتدأ سبحانه بوصفه
الاشهر، وكان [قد - ١] يوصف به غيره بينه بقوله: ﴿ عيسى ﴾ ثم
أخبر عنه بقوله: ﴿ ابن مريم ﴾ اتصل بها اتصال^٢ الاولاد بأمهاتهم،
٥ لا يصح نسبه للنبوته^٣ إلى غيرها، وليس هو الله ولا ابن الله - كما زعم
النصارى ﴿ رسول الله ﴾ لا أنه لغير رشدة - كما كذب^٤ اليهود .

ولما كان تكوُّنه بكلمة الله من غير واسطة ذكر، جعل نفس^٥ الكلمة
قَالَ: ﴿ وكلته ﴾ لأنه كان بها من غير تسبب عن أب بل، كونا خارقا
للعوائد ﴿ القها ﴾ أى أوصلها على [علو - ١] أمره وعظيم قدرته إيصالا
١٠ سريعا ﴿ الى مريم ﴾ وحصلها فيها، وزاده^٦ تشريفا بقوله: ﴿ وروح ﴾
أى عظيمة ففعلها فيها تكوُّن^٧ فى مريم من الجسد الذى قام بالكلمة،
لا بمادة من ذكر، والروح هو^٨ النفخ فى لسان العرب، وهو كالريح^٩
إلا أنه أقوى، بما له من الواو والحركة المجانسة لها، ولغلبة الروح عليه كان
يجبى الموتى إذا أراد، وأكل شرفه بقوله: ﴿ منه د ﴾ أى^{١٠} وإن كان
١٥ جبرئيل هو النافخ، وإذا وصف شىء بغاية الطهارة قيل^{١١}: روح، لا سيما
إن كان به حياة فى دين أو بدن .

(١) زيد من ظ و مد (٢) فى ظ . اتصالا (٣) فى ظ : بالنبوة (٤) فى ظ و مد:
كذبت (٥) زيد بعده فى ظ : كل (٦) فى ظ : حصل (٧) فى ظ : ازده -
كذا (٨) فى ظ : يكون (٩) من ظ و مد، وفى الأصل « و » (١٠) فى ظ :
كالقرىخ (١١) سقط من ظ (١٢) فى ظ : قتل - كذا .

ولما أفصح بهذا الحق سبب عنه قوله : ﴿ فآمنوا بالله ﴾ أى الذى لا يعجزه شيء ، ولا يحتاج إلى شيء ﴿ ورسله ﷺ ﴾ أى عيسى عليه الصلاة والسلام وغيره عامة ، من غير إفراط ولا تفريط ، ولا تؤمنوا ببعض ولا تكفروا ببعض ، فان ذلك حقا هو الكفر الكامل - كما مر .

ولما أمرهم بإثبات الحق [نوام - ١] عن التلبس بالباطل فقال : ٥ ﴿ ولا تقولوا ﴾ أى فى أمر عيسى عليه الصلاة والسلام ﴿ ثلاث ﴾ ١ أى استمروا أيها اليهود على التكذيب بما يقول فيه النصارى ، ولا تقولوا ٢ : إنه متولد من أب وأم لغير رشدة - المقتضى للثالث ، وارجعوا أيها النصارى عن الثالث الذى تريدون به أن الإله ثلاثة وإن ضممتم إليه أنه إله واحد ، لأن ذلك بديهي "بطلان ، فالحاصل أنه نهى كلا ١٠ عن الثالث وإن كان المرادان به محليّين ، وإما العدل فيه أنه ابن مريم ، فهما اثنان لا غير ، وهو عبد الله ورسوله وكلته وروح منه .

ولما نهام عن ذلك بصيغة النهى صرح به فى مادته مرغبا [مرها - ١] فى صيغة الأمر بقوله : ﴿ انتهوا ﴾ أى عن الثالث الذى نسبتوه ١ إلى الله بسببه ، وعر كل كفر ، وقد أرشد سيق التهديد إلى أن "تقدير : ١٥ إن تنتهوا يكس الاتهاء ﴿ خيرا لكم ﴾ .

ولما نفى أن يكون هو الله ٢ ، كما تضمن قولهم ، حصر القول فيه سبحانه فى ضد ذلك ، كما فعل فى عيسى عليه الصلاة والسلام فقال :

(١) زيد من ظ ومد (٢) سقط من ظ (-) فى ظ : لا يقولوا (٤) من ظ ومد ، وفى الأصل : ضمتهم (٥) فى ظ : نهيتموه ١٠ فى ظ : خير (٧) زيدت الواو بعده فى ظ .

{ انما الله } أى الذى له الكمال كله ، ولما كان النزاع إنما هو فى
الوحدانية من حيث الإلهية ، لا من حيث الذات قال : { اله واحد }
أى لا تعدد فيه بوجه .

ولما كان المقام عظيما زاد فى تقريره ، فزهه^١ عما قالوه فقال :

٥ { سبحته } أى تنزهه^٢ بعد بعدا^٣ عظيما وعلا علوا كبيرا^٤ { ان }

أى عن أن { يكون^٥ له ولد } أى كما قلتم أيها النصارى فان ذلك

يقتضى الحاجة ، و يقتضى التركيب والمجانسة ، فلا يكون واحدا ثم

علل ذلك بقوله : { له } أى لأنه إله واحد لا شريك له [له -^٦]

{ ما فى السموات } / وأكد لأن المقام له فقال : { وما فى الارض } ٥٥٩

١٠ أى خلقا ومِلْكا [ومُلْكا -^٦] ، فلا يتصور أن يحتاج إلى شيء منها^٧

ولا إلى شيء متحيز فيها ، ولا يصح بوجه أن يكون بعض ما يملكه

المالك جزءا منه وولدا له ، وعيسى وأمه عليها الصلاة والسلام

من ذلك ، وكل منها محتاج إلى ما فى الوجود .

ولما كان معنى ذلك أنه الذى دبرهما^٨ وما فيها ، لأن الارض

١٥ فى السماء ، وكل سماء فى التى فوقها ، والسابعة فى الكرسي . والكرسي فى

العرش ، وهو ذو العرش العظيم لا نزاع فى ذلك ، وذلك هو وظيفة الوكيل

(١) من ظ ومد ، وفى الأصل : منزعة - كذا (٢-٢) من مد ، وفى الأصل :

بعده فدا ، وفى ظ : بعده جدا - كذا - (٣) من مد ، وفى الأصل وظ : كثيرا .

(٤) تقدم فى الأصل على « أى عن » والترتيب من ظ ومد (٥) من ظ ومد ، وفى

الأصل : تقتضى (٦) زيد من مد (٧) زيد بعده فى ظ : الى (٨) فى ظ : دبرهما .

'بالحقيقة ليكني' من وكله كل^٢ ما همه^٣ كان^٤ كأنه قيل :
 وهو الوكيل فيهما وفي كل ما فيهما في^٥ تدبير مصالحكم ، فبنى عليه قوله :
 ﴿ وكفى بالله ﴾ أى الذى أحاط بكل شيء علما وقدره ﴿ وكيلا ﴾
 أى يحتاج إليه كل شيء ، ولا يحتاج هو^٦ إلى شيء ، وإلا لما كان كافيا .
 ولما كان الوكيل من يقوم مقام الموكل ، ويفعل ما يسجز عنه ٥
 الموكل ، وكان الله تعالى لا يسجزه شيء ، ولا يحتاج إلى شيء ، وكان
 عيسى عليه الصلاة والسلام لا يدعى القدرة على شيء إلا بالله ، وكان
 يحتاج إلى النوم وإلى الأكل والشرب وإلى ما يستلزمه ، صح أنه
 عبد الله فقال سبحانه دالا على ذلك : ﴿ لن يستكف ﴾ أى يطلب ويريد
 أن يتمتع ويأبى^٧ ويستحي^٨ وبأق^٩ يستكبر ﴿ المسيح ﴾ أى الذى ١٠
 [ادعوا - ٧] فيه الإلهية ، وألقوا له من العبودية لكونه خلق من
 غير ذكر ، ولكونه أيضا ينضرب ببعض^{١٠} المغيات ، ويحيى بعض الأموات ،
 ويأتى بخوارق العادات ﴿ ان ﴾ أى من أن ﴿ يكون عبدا لله ﴾ أى الملك
 الأعظم الذى عيسى عليه الصلاة والسلام من جملة مخلوقاته ، فانه من
 جنس البشر فى الجملة وإن كان خلقه خارقا لعادة البشر ﴿ ولا المشكة ﴾ ١٥
 أى الذين^{١١} هم أعجب خلقا [منه فى كونهم ليسوا من ذكر ولا أنثى

(١-١) فى ظ : الحقيقة لتكني (٢) سقط من ظ (٣) من مد ، وفى الأصل و ظ :
 من (٤) سقط من ظ و مد (٥) من ظ و مد ، وفى الأصل : يأتى (٦) فى مد :
 يتنص (٧) زيد ما بين الحاجزين من ظ و مد (٨) فى ظ : بعض (٩) من
 ظ و مد ، وفى الأصل : الذى .

ولا ما يمانس عنصر البشر، فكانوا لذلك أعجب خلقا - ١ [من آدم عليه الصلاة والسلام أيضا، وهم لا يستكفون بذلك عن أن يكونوا عبادا لله . ولما كان التقريب مقتضيا في الأغلب للاستحقاق، وكان صفة حامة للملائكة^٢ قال: ﴿ المقربون^٣ ﴾ أى الذين هم فى حضرة القدس^٤، فهم أجدر بعلم المغيبات وإظهار الكرامات، وجبرئيل الذى هو أحدهم كان سنيا فى حياة عيسى عليه الصلاة والسلام، وقد ادعى بعض الناس فيهم الإلهية أيضا، وبهذا طاح استدلال المعتزلة بهذه الآية على أفضلية الملك على البشر بأن العادة فى مثل هذا السياق^٥ الترقى من الأدنى إلى الأعلى بعد تسليم مدعاهم، لكن فى الخلق لا فى المخلوق .

١٠ ولما أخبر تعالى عن خُصّ عباده بالتشرف بعبوديته أخبر عن أبى ذلك، فقال مهددا وعذرا موعدا: ﴿ ومن يستكف ﴾ أى من الموجودات كلهم ﴿ عن عبادته ﴾ ولما كان الاستكفاف قد يكون بمعنى مجرد الامتناع لا كبرا، قال مينا للراد من معناه هنا: ﴿ ويستكبر ﴾ أى يطلب الكبر عن ذلك ووجوده^٦، لأن مجرد الامتناع لا يستلزمه .
١٥ ولما كان الحشر عاما للمستكبر وغيره كان الضمير فى ﴿ فسيحشرهم ﴾ عائدا على العباد المشار إليهم بعبداً وعبادته^٧، ولا يستحسن^٨ عوده على « من » لأن التفصيل يأباه، والتقدير حيثئذ: فيضلهم لأنه سيحشر العباد

(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: الملائكة (٣) سقط من ظ (٤) زيدت الواو بعده فى الأصل، ولم تكن فى ظ ومد لحذفناها (٥) فى ظ: ليعنى (٦) فى ظ: توجد (٧) من ظ، وفى الأصل ومد: عبادة (٨) فى ظ: لا تحس .

(إليه جميعاً) أى المستكبرين وغيرهم يوعد لا خلف فيه لأن الكل يموتون، ومن مات كان مخلوقاً محدثاً قطعاً، ومن كان مقدوراً على ابتدائه وإفائه كانت القدرة على إعادته أولى، والحشر: الجمع بكرة .

ولما 'عم بالحشر' المستكبرين وغيرهم جاء التفصيل إلى القسمين

فقال: (فأما الذين آمنوا) أى أذعنوا لله تعالى وخضعوا له (وعملوا

الصلوات) تصديقاً لإقرارهم بالإيمان (فيوفيهم أجورهم) أى التى

جرت العادات^١ بينكم أن يُعطَوْها وإن كانوا فى الحقيقة لا يستحقونها،

لأن الله تعالى هو الذى وقفهم لها، [فى - ٢] فضل منه عليهم

(ويزيدهم) أى بعد ما قضيت به العادات (من فضله) أى شيئاً

لا يدخل تحت الحصر لأنه ذو الفضل العظيم (وأما الذين استنكفوا

/ واستكبروا) أى طلبوا كلاً من الإباء والكبر (فيعذبهم عذاباً أليماً) ٦٠/

أى بما وجدوا من لداذة الترفع^٢ والكبر، وآلموا بذلك أولياء الله

(ولا يجدون لهم) أى حالاً ولا مآلاً (من دون الله) الذى

لا أمر لأحد معه (وليا) أى قريباً يصنع معهم ما يصنع القريب

(ولا نصيراً) أى وإن كان بعيداً، وفى هذا آثم زاجر^٣ مما ١٥

قصده المناقون من موالاته أهل الكتاب، وأعظم نافي لما متوهم^٤ إياه

بما لهم^٥ [و - ٨] زعموا من المنزلة عند الله، المقتضية لأن يقرّبوا

(١-١) فى ظ: اعم بالخبر (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: العادة (٣) زيد من

ظ ومد (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: الترافع (٥) من مد، وفى الأصل

وظ: زاجراً (٦) من ظ ومد، وفى الأصل: يمتوهم (٧) فى ظ: لم (٨) زيدت

الواو كي تسهيم العبارة .

من شاقوا ، ويعبدوا من شاقوا ، وهو من أنسب الأشياء لحتام أول الآيات
المحذرة منهم ” ‘و كفى بالله وليا ‘ و كفى بالله نصيرا “ .

ولما أراح شبه جميع المخالفين من سائر الفرق : اليهود و النصارى
و المناقطين^١ ، وأقام الحجة عليهم^٢ ، وأقام الأدلة القاطعة على حشر^٣ جميع
المخلوقات ، فثبت أنهم كلهم عبيده ؛ عَمَ في الإرشاد لطقا منه بهم فقال :
(يَا أَيُّهَا النَّاسُ) أي^٤ كافة أهل الكتاب وغيرهم .

ولما كان السامع جديرا بأن يكون قد شرح صدرا بقواطع^٥
الأدلة بكلام وجيز جامع قال : (قد جاءكم برهان) أي حجة نيرة
واضحة مفيدة لليقين التام ، وهو رسول مؤيد بالأدلة القاطعة من المعجزات
١٠ وغيرها (من ربكم) أي المحسن إليكم بارساله^٦ الذي لم تروا قط إحسانا
إلا منه .

و [لا - ٧] كان القرآن صفة الرحمن^٧ أتى بمظهر العظمة فقال :
(وانزلنا) أي بما لنا من العظمة والقدرة والعلم والحكمة على الرسول
الموصوف ، متبها (اليكم نورا ميناها) أي واضحا في نفسه موضحا لغيره ،
١٥ وهو هذا القرآن الجامع بالعجازه وحسن بيانه بين تحقيق النقل و تبصير
العقل ، فلم يبق لأحد من المدعين به نوع عذر ، والحاصل أنه سبحانه
لما خلق^٨ للآدمي عقلا^٩ وأسكنه نورا لا يضل ولا يميل مهما جرد ،

(١ - ١) سقط ما بين الرقيين من ظ (٢) من ظ ومد ، وفي الأصل : المنافقون .
(٣) سقط من ظ (٤) في ظ : خير (٥) من ظ ومد ، وفي الأصل : قواطع .
(٦) في ظ : بإحسان (٧) زيد من ظ ومد (٨) من ظ ومد ، وفي الأصل :
الرحمة (٩ - ٩) من ظ ومد ، وفي الأصل : الادمي عقل .

ولكنه سبحانه حقّه بالشهوات والحظوظ والملل والفتور، فكان في أغلب أحواله قاصراً إلا الانبياء عليهم الصلاة والسلام ومن ألحقه سبحانه بهم، أنزل كتبه بذلك العقل مجرداً عن كل عائق، وأمرهم أن يحملوا عقولهم تابعة [له - ١] متفاداة به، لأنها مشوبة^٢، وهو مجرد

لا شوب فيه بوجه .

ولما أشار في هذه الآية إلى الرسول الأصنى والنبي الأهدى، المجبول على هذا العقل الأقوم الأجل، والكتاب الأنتم الأوفى، الجارى على هذا القانون الأعلى، الوافى تعبيره الوجيز بأحكام الأولى والأخرى، الكفيل سياقه وترتيب آياته بوضوح الأدلة وظهور^٣ المحجج: أخذ

بقسم^٤ المنذرين فقال تعالى: ﴿فأما الذين آمنوا بالله﴾ أى الذى اتضح ١٠ أنه لا أمر^٥ لأحد معه فى ذاته وصفاته وأفعاله وأحكامه وأسمائه

بما دل عليه قاطع البرهان ﴿واعتصموا به﴾ أى جعلوه عصاما لهم فى الفرائض التى هى من أعظم مقاصد هذه السورة، يربطهم^٦ ويضبطهم عن أن يضلوا بمد الهدى، ويرجعوا من الاستبصار إلى العمى، لأن

العصام هو الرابط للوطء أن يخرج شئ مما فيه، وصيغة الاتفعال تدل ١٥

على الاجتهاد فى ذلك، لأن النفس داعية إلى الإهمال المتسج للضلال ﴿فسيدخلهم﴾ أى بوعده لا خلف فيه. ولعل السين ذكرت^٧ لتفيد^٨

(١) زيد من ظ ومد (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: متوبة (٣) من ظ

ومد، وفى الأصل: ظهر (٤) فى ظ: تقسيم (٥) فى ظ: لا من (٦) فى ظ:

نربطهم (٧) من ظ، وفى الأصل ومد: ذكر (٨) فى ظ: مفيدا .

مع تحقيق الوعد الحقّ على الثّابرة والمداومة على العمل إشارة إلى
 عزة ما عنده سبحانه (في رحمة منه) أى ثواب عظيم هو برحمته لهم،
 لا بشئ استوجبوه، وأشار إلى البر على ما تقتضيه أعمالهم لو كانت
 لهم بقوله: (وفضل) أى عظيم يملون^١ أنه زيادة، لا سبب لهم
 فيها (ويهديهم) أى فى الدنيا والآخرة (إليه صراطا)^٢ أى عظيما
 واضحا جدا^٣ (مستقيما)^٤ أى هو مرشد قومه، كأنه طالب لتقويم
 نفسه، فهو يوصلهم لا محالة إلى وعده بما يحفظهم فى سرهم وعلنهم،
 يستجلى أنوار عالم القدس فى أرواحهم و توفيقهم لاتباع^٥ ما هدت
 إليه من أمر الفرائض وغيرها، قد أتى - كما ترى - بأما مقتضية^٦
 ١٠ / ٥٦١ للتقسيم لا محالة، و آتى / بأحد القسمين المذكورين فى الآية التى قبلها،
 وصفهم بالاعتصام بالله فى النصرة وقبول جميع أحكامه فى الفرائض
 وغيرها، واقتت أهويتهم أو خالفتها^٧، تعرضا بالمنافقين الذين
^٨والواو غيرهم^٩، وبالكافرين الذين آمنوا يمينهم وكفروا بيمينهم، وترك
 القسم الآخر وهو قسم المستنكفين والمستكبرين، ووضع موضعه حكما
 ١٥ من أحكام الفرائض المفتتح بها السورة^{١٠} التى هى من أعظم مقاصدها من
 غير حرف عطف، بل بكال الاتصال، فقال منكرا عليهم تكرير السؤال

(١) فى ظ: يقتضيه (٢) من ظ ومد، وفى الأصل: تملون (٣-٢) سقط
 ما بين الرقيين من ظ (٤) من ظ ومد، وفى الأصل: لانه (٥) من ظ وإمد،
 وفى الأصل: الاتباع (٦) سقط من ظ (٧) فى ظ: خالفها - كذا (٨) من مد،
 وفى الأصل وظ: الصورة - كذا .

عن النساء و الاطفال بعد شاق المقال ، ميئنا أنه قد هدى في ذلك كله
أقوم طريق : (يستفتونك^١) أى يسألونك أن تفتيهم ، أى أن تبين لهم
بما^٢ عندك من الكرم و الجود و السخاء ما انطلق عليهم أمره و انبهم^٣
لديهم سره من حكم الكلالة ، و للاعتناء بأمر المواريث قال إشارة إلى
أن الله لم يكل أمرها إلى غيره : (قل الله) أى الملك الأعظم ٥
(يفتيكم في الكلالة^٤) و هو من لا ولد له و لا والد ، روى البخارى في
التفسير عن البراء رضى الله عنه قال : آخر سورة نزلت براءة و آخر آية
نزلت " يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة " : و قال الأصمهانى عن الشعبي :
اختلف أبو بكر و عمر رضى الله عنهما في الكلالة^٥ ، فقال أبو بكر : هو ما عدا
الوالد ، و قال عمر : ما عدا الوالد^٦ و الولد^٧ ، ثم قال عمر : إنى لاستحيى
من الله أن أعالف^٨ أبا بكر رضى الله عنه ؛ ثم استأنف قوله : (أن
امروا^٩ هلك) أى و هو موصوف بأنه ، أو حال كونه (ليس له
ولد) أى و إن سفل سواء كان ذكرا أو أنثى عند إرث النصف ،
و ليس له أيضا والد ، فإن كان له أحدهما لم يسم كلالة و قد
يفت ذلك السنة ، قال الأصمهانى : و ليس بأول حكيم بُيِّنَ أحدهما ١٥
بالكتاب و الآخر بالسنة ، و هو قوله عليه الصلاة و السلام : ألحقوا
الفرائض بأهلها فما بقى فلاول عصبة ذكر ، و الأب أولى من الأخ ،
(١) سقط من ظ (٢) فى ظ : ما (٣) كذا ، و لا يطرد اللفعال من هذه المادة .
(٤) فى ظ : فى (٥ - ٥) سقط ما بين الرقيين من مد (٦ - ٦) من ظ و مد ،
و فى الأصل : والد (٧) من ظ و مد ، و فى الأصل : خالف .

(و) الحال أنه^١ (لآ اخت) أى واحدة من أب^٢ شقيقة كانت أولا،
لأنه سيأتى أن أخاها يعصبها، فلو كان تولد أم^٣ لم يعصب (فلها نصف
ما ترك^٤ وهو) أى وهذا الأخ الميت (يرثها) أى إن ماتت هى
وبقى هو، جميع مالها (ان لم يكن لها ولد^٥) أى ذكر كان أو أنثى
٥ - كما مر فى عكسه، هذا إن أريد بالإرث جميع المال، وإلا فهو يرث مع
الأنثى كما أنها هى أيضا ترث مع الأنثى - كما يرشد^٦ إليه السياق أيضا -
دون النصف .

ولما بين الأمر عند الأفراد أتبعه بيانه عند الاجتماع، وقدم
أقله فقال: (فان كانتا) أى الوارثتان بيان السياق لهما وإرشاده
١٠ إليها، ولما أضمر ما دل عليه السياق، وكان الخبر صالحا لأن يكون:
صالحتين، أو صغيرتين، أو غير ذلك، بين أن المراد - كما يرشد إليه
السياق أيضا - مطلق "مدد على أى وصف اتفق فقال: (اثنتين) أى
من الأخوات للأب شقيقتين كانتا أو لا (فلهما الثلثان مما ترك^٧) فان
كانتا شقيقتين كان لكل^٨ منهما ثلث، وإن اختلفتا^٩ كان للشقيقة النصف
١٥ ولتى للأب فقط^{١٠} السدس تكلمة الثلثين .

ولما بين أقل الاجتماع أتبعه ما فوقه فقال: (وان كانوا) أى

- (١) زيدت الواو بعده فى الأصل، ولم تكن فى ظ ومد فحذفناها (٢) فى ظ: ان.
(٣-٤) من ظ ومد، وفى الأصل: والد - كذا (٥) من ظ ومد، وفى الأصل:
ترك (٥) من ظ ومد، وفى الأصل: يريد (٦) زيد فى ظ: واحد (٧) من مد،
وفى الأصل وظ: اختلفا (٨) سقط من ظ .

الوراث^١ (اخوة) أى عمتلين (رجالا ونساء فللذكر) أى منهم
 (مثل حظ الاثنتين) وقد أنهى سبحانه ما أراد من بيان إرث الإخوة
 لأب ، فتم بذلك جميع أحوال ما أراد من الإرث ، وهو على وجازته
 كما ترى - يمتثل^٢ مجلدات - والله الهادى ، ووضع هذه الآية هنا^٣
 - كما تقدم - إشارة منه [إلى -^٤] أن من أبى توريث النساء والصغار
 الذى^٥ تكرر^٦ الاستفتاء عنه فقد استكشف عن عبادته واستكبر وإن
 آمن^٧ بجميع ما عدها من الأحكام ، ومن استكشف عن حكم من / الأحكام
 فذاك هو الكافر حقا ، كما أن من آمن ببعض الانبياء وكفر ببعض
 فهو الكافر حقا ، وهذا مراد شياطين أهل الكتاب العارفين بصحة هذه
 الأحكام ، الحاسدين لكم عليها ، المريدن لضلالكم^٨ عنها لتشاركونهم^٩
 فى الشقاء الذى وقع لهم لما بدلوا الأحكام المشار إليهم بعد ذكر آيات
 الميراث وما تبعها من أحوال النكاح بقوله " يريد الله ليبين لكم ويهديكم
 سنن الذين من قبلكم " وقوله " ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا
 ميلا عظيما " ثم المصرح بهم فى قوله " ألم تر إلى الذين ادتوا نصيبا من
 الكسب يشترون الضلالة ويريدون أن تضلوا السيل والله اعلم باعدائكم " ١٥
 ولذلك - والله أعلم - ختم هذه الآية بقوله : (يبين الله) أى الذى

(١) من مد ، وفى الأصل وفى ظ : الوارث (٢) من ظ ومد ، وفى الأصل :
 يحمل (٣) فى ظ : هناك (٤) زيد من ظ ومد (٥) سقط من ظ (٦) من ظ
 ومد ، وفى الأصل : يتكرر (٧) زيد فى ظ : من ، والعبارة من بعده إلى " من
 آمن " ساقطة منه (٨) فى ظ : لصلاتكم (٩) من ظ ومد ، وفى الأصل : الشقى.

أحاط بكل شيء قدرة وعلماً (لكم) أى 'ولم يكلكم فى هذا البيان
إلى بيان غيره ، وقال مرغبا مرهبا: (ان) أى كراهة أن (تضلوا)^١
والله (أى الذى له الكمال كله) (بكل شيء عليم) أى قد
بين لكم بعلمه ما يصلحكم بياته حيا ومماتا دنيا وأخرى ، حتى جعلكم
على المحجة البيضاء فى مثل ضوء النهار ، لا يزيغ عنها منكم إلا هالك ،
والحاصل أن تأخير هذه الآية إلى هنا لما تقدم من أن تفريق القول
فيما تأباه النفوس وإلقاء شيئا فشيئا باللفظ والتدرج أدعى لقبوله ،
وللاشارة إلى شدة الاهتمام بأمر الفرائض بجمل الكلام فيها فى جميع
السورة أولها وأثنائها وآخرها* ، والتخريف من أن يكون حالهم كحال
١٠ المناقطين فى إضلال أهل الكتاب لهم بالقاء الشبهة^٢ وأخذهم من الموضع^٣
الذى تهواه قوسهم ، ومضت عليه^٤ أوائلهم ، وأشرته قلوبهم ، والرهيب
من أن يكونوا مثلهم فى الإيمان ببعض و^٥ الكفر ببعض ، فيؤدبهم ذلك
إلى إكمال الكفر ، لأن الدين لا يتجزأ^٦ بل من كفر بشيء منه كفر به
جميعه ، ومن هنا ظهرت مناسبة آخر هذه السورة لأولها ، لأن أولها
١٥ مشير إلى أن الناس كلهم كشيء واحد ، وذلك يقتضى عدم الفرق^٧
بينهم إلا فيما شرعه الله ، و آخرها مشير إلى ذلك بالتسوية بين النساء

(١-١) موضع الرقيين فى ظ : الذى له الكمال (٢-٢) سقط ما بين الرقيين من
ظ (٣) فى ظ : كما (٤) فى ظ : ياباه (٥) فى ظ : آخرتها (٦) فى ظ : بالشبه .
(٧) من ظ ومد ، وفى الأصل : للواضع (٨) من ظ ومد ، وفى الأصل : عليهم .
(٩) سقطت الواو من ظ (١٠) فى ظ : شيء (١١) فى ظ : العرف - كذا .

والرجال في مطلق التورث بقرب الأرحام^١ وإن اختلفت الأنصاء،
فكأنه قيل : يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة،
وخلق منها زوجها، وبث منهما رجالا كثيرا ونساء، وسوى بينهم
فيما أراد من الأحكام فانه من استكبر - ولو عن حكم من أحكامه -
فسيجزيه^٢ يوم الحشر، ولا يجد له من^٣ دون الله^٤ أمرا، ولا يخفى^٥
عليه شيء من حاله، وما أشد مناسبة ختامها بإحاطة العلم لما^٦ دل عليه
أولها من تمام القدرة، فكان آخرها دليلا على أولها لأن^٧ تمام العلم
مستلزم^٨ لشمول القدرة، قال الإمام : وهذان الوصفان هما اللذان بها
ثبتت الربوبية والإلهية والجلال والعزة، وبها يجب على العبد أن يكون
مطيعا للأوامر والنواهي منقادا لكل التكليف - انتهى . ولختام^٩ أول^{١٠}
آية^{١١} فيها بقوله " إن الله كان عليكم رقيبا " أى وهو بكل شيء من
أحوالكم وغيرها عليم، فلا تظنوا أنه يخفى عليه شيء وإن دق، فليشتد
حذرکم منه ومراقبتكم له^{١٢}، وذلك أشد شيء مناسبة لأول المائدة -
والله الموفق بالصواب، وإليه المرجع والمآب^{١٣} .

(١) في ظ : الأرجا (٢) في ظ : متجاره - كذا (٣-٢) في ظ ومد : دونه .
(٤) في ظ : بما (٥) في ظ : لانها (٦) في ظ : تستلزم (٧-٧) في ظ : او انه - كذا
(٨) سقط من ظ (٩) وإلى هنا ينتهى الجزء الأول من الأصل ومد، فقد زيد بعده
في الأصل : « تم الجزء الأول من تناسق الدرر في تناسب الآى والسور -
لعامة الإسلام الشوخ برهان الدين إبراهيم البقاعى » ، وزيد في مد : « تم
الجزء الأول من كتاب الدرر في مناسبة الآى والسور - تأليف الشيخ الإمام
العالم العلامة منيع الفرائد ومظهر المعاني إبراهيم بن عمر بن حسن الرباط -

= ابن علي بن أبي بكر البقاعي الشافعي - طيب الله ثراه وجعل الجنة مقراً
وماواه ... (وبعد ذلك وردت أسطر من النسخ لم تقدر على قراءتها لعدم
اتضاحها) وكان الفراغ من ذلك النقل بعد العصر من يوم الثلاثاء سادس
عشر شوال سنة سبعين وستمائة ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة
إلا بالله العلي العظيم ، وصلى الله على أشرف المرسلين سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم
تسليماً كثيراً دائماً ! يتلوه إن شاء الله تعالى الجزء الثاني من أول سورة المائدة » .

* * * * *

* * * *

* * *

* *



خاتمة الطبع

تم بمئة تعالى وحسن توفيقه طبع الجزء الخامس من تفسير
” نظم الدرر في تناسب الآيات و السور “ للشيخ العلامة برهان الدين
أبي الحسن إبراهيم بن عمر البقاعي الشافعي رحمه الله يوم الاثنين السادس عشر
من شهر ذى الحجة سنة ١٣٩٢ هـ = ٢٢ يناير سنة ١٩٧٣ م .
و قد اعتنى بتصحيحه و التعليق عليه مصحح دائرة المعارف العثمانية
الآخ الفاضل السيد محمد عمران الأعظمي العمرى (الحامل شهادة أفضل العلماء
من جامعة مدراس) و عني بتدقيقه السيد حبيب الله القادري صدر المصححين
ثم راقم هذه الخاتمة تحت إشراف الأديب الفاضل الفضيلة الدكتور
محمد عد المعيد خان مدير دائرة المعارف و عميدها - أبقاه الله لخدمة العلم
و الدين ! و يتلوه الجزء السادس إن شاء الله تعالى من أول سورة المائدة .
و فى الختام ندعو الله سبحانه أن ينفعنا به و يوفقنا لما يحبه و يرضاه
و صلى الله تعالى على خير خلقه سيدنا و مولانا محمد و آله و أصحابه أجمعين ،
و آخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين .

محمد عظيم الدين غفر له
(كامل الجامعة النظامية)
نائب صدر المصححين بدائرة المعارف

DA'IRATU'L-MA'ARIF'IL-OSMANIA PUBLICATIONS
NEW SERIES, No. I/17/v

NAZMUD-DURAR
FI
TANĀSUB-IL-ĀYĀTI WAS-SUWAR

BY

BURHĀNUDDĪN ABUL ḤASAN IBRĀHĪM

[B. 'OMAR AL-BIQĀ'I

[d. 885 A. H./1480 A. D.]

Vol. V

Printed

Under the Auspices of the Ministry of Education
Government of India

&

The Supervision of

Dr. M. 'Abdu'l Mu'id Khan

Director, Dai'ratu'l-Ma'arif'il-Osmania

(First Edition) 



Published by

THE DA'IRATU'L-MA'ARIF'IL-OSMANIA
(OSMANIA ORIENTAL PUBLICATIONS BUREAU)
OSMANIA UNIVERSITY, HYDERABAD-7
Dai'ratu'l-Ma'arif'il-Osmania
INDIA

